

# ई शा वा स्यो प नि ष त्

व्याख्याषट्कयुता

(विमर्शात्मकं सम्पादनम्)

संस्कृत - संशोधन - संसत्

यादवादिः (मेलुकोटे) - ५७१ ४३१

संस्कृतसंशोधनसंस्त-ग्रन्थमाला - १७

# ई शा वा स्यो प नि ष त्

(विमर्शात्मकं सम्पादनम्)

व्याख्याषट्कोपेता

१९९१

१९९१

संस्कृत - संशोधन - संस्त

यादवादिः (मेलुकोटे) 571431

1991

ईशावास्योपनिषत्  
संस्कृत-संशोधन-संसत्  
यादवादिः (मेलुकोटे) - 571 431

प्रमुखसम्पादकः -  
एम्. ए. एस्. राजन्  
अध्यक्षः

प्रधानसंपादकः  
एम्. ए. लक्ष्मीताताचार्यः  
निर्देशकः

प्रकाशनम् -  
संस्कृत-संशोधन-संसत्,  
यादवादिः (मेलुकोटे) - 571 431

© सर्वेधिकाराः संस्कृतसंशोधनसंसदायत्ताः

प्रथमसंस्करणम् - 1991  
प्रतयः 1000  
मूल्यम् -

अक्षरसंयोजनं मुद्रणं च -  
संस्कृत-संशोधन-संसत्  
यादवादिः (मेलुकोटे) - 571 431

*Academy of Sanskrit Research Series – 17*

# ĪŚĀVĀSYOPANIṢAT

WITH SIX COMMENTARIES

THE ACADEMY OF SANSKRIT RESEARCH  
MELKOTE - 571 431  
1991



# ĪŚĀVĀSYOPANIṢAT

The Academy of Sanskrit Research,  
Melkote - 571 431

*General Editor*

**M.A.S. Rajan**

President

*Chief Editor*

**M. A. Lakshmithathachar**

Director

*Publisher*

The Academy of Sanskrit Research  
Melkote - 571 431

© With the Publishers

First Edition :1991

Copies :1000

PRICE:

Typeset by DTP System and printed at  
The Academy of Sanskrit Research  
Melkote - 571 431

## कार्यनिर्याहकमण्डली

गन्धमालासम्पादकः

एम्. ए. एस्. राजन्, एन्. एससि.

प्रधानसम्पादकः

एम्. ए. लक्ष्मीताताचार्यः, एम्. ए.  
न्यायविद्वान् - राष्ट्रभाषाप्रवीणः

संपादकः

विद्वान् एस्. एन्. सि. रघुनाथाचार्यः, बि.ओ.एल् (संस्कृतम्)  
निगमाध्यक्षः

सहायकाः

विद्वान् एस्. नारायणः एम्. ए.  
विद्वन् एम्. वि. सावित्री एम्. ए.  
श्रीमती जि.एस्. महालक्ष्मी एम्. ए.

## FOREWORD

Upaniṣads are a vast storehouse of insightful spiritual knowledge and rank high in Indian literature. Profound philosophical principles are embedded in them and to understand their hidden meaning is indeed a daunting pursuit. The texts are pleasingly composed in orderly poetry, but as in the case of the pharaon pyramid in Egypt, the enchantment of the structure belies the difficulty of probing the contents therein. The great âcâryas had the intellectual and spiritual power to delve into the true significance of the Upanisads and the Bhâṣyas they wrote lead us by the hand, as it were, into the hidden mysteries. These Bhâṣyas are a valuable part of our heritage and they cannot be disseminated wide enough or often enough.

The Upaniṣad Project of the Academy is an attempt to provide a rigorous presentation of the vast stream of spiritual thought in the Upaniṣads, as interpreted in the Bhâṣyas, through publications in Kannada, English and also in the original Sanskrit. The present edition gives the Sanskrit text. Along with the main text, the authoritative text of the Bhâṣyas in the original Sanskrit, supplemented by the Academy's own commentary wherever necessary are also given. The commentaries presented herein belong to, or are allied with, the school of philosophy propounded by âcârya Ramanuja. It is our hope that by bringing together the main commentaries of the school in one volume, comparative research between different schools of interpretation of Upaniṣad will be facilitated.

Among the Upaniṣads, *Īśāvāsya* ranks high, as it brings about a reconciliation between action and inaction, i.e., the path of *pravṛtti* and *nivṛtti*. It advises the individual to feel the existence of the supreme self in everything in this universe. Once a person realises the immanence of God in everything there is hardly any scope for hatred. Such realisation on the part of the individuals in society would promote complete harmony among them. There would then be no scope for selfishness. The Upaniṣad advises further that even worldly pleasures have to be enjoyed with a sense of detachment. While fulfilling one's needs one should take no more than what is needed. In that way all greed will be put an end to. Society inhabited by such individuals will be more stable, than others. Such are the results of the study and realisation of the teachings of this Upaniṣad.

The book opens with an introduction by Dr. S. M. S. Chari the eminent educationist and scholar in philosophy, who has authored several works on *Viśiṣṭādvaita*. Vidwan S. N. C. Raghunathacharya, an outstanding traditional Sanskrit scholar in *Viśiṣṭādvaita* and *Vyākaraṇa* has contributed a detailed introduction in Sanskrit which enhances the value of this volume. We are sure readers would welcome these two scholarly introductions.

Vidwan S. N. C. Raghunathacharya has also painstakingly edited this volume. We are grateful to him and to Dr. S. M. S. Chari, and all the scholars who have assisted in preparation of this volume.

Further we are grateful to Government of India for their financial assistance for this publication.

Bangalore

**M. A. S. RAJAN**  
President



## PREFACE

*Isâvâsyopaniṣad* derives its name by the opening word *Isâvâṣyam*. According to this Upaniṣad everything in this universe is pervaded by the Supreme Brahman. Since the whole of this universe is His property, things in this universe should be used to the minimum extent possible, just to preserve one's own mortal coil. Over-utilisation of the resources of the world would result in depriving others from their legitimate requirements. Hence a person who utilises the resources beyond his basic needs is a thief. This is one of the main messages of this upaniṣad.

*Isâvâsyopaniṣad* bridges the gulf between *Karmakânda* and *Jñanakânda* as it is situated in the middle of the two kândas in the vedic literature. Thus it brings about the reconciliation between action and inaction or *pravṛtti* and *nivṛtti* as they are otherwise called. It advises the human beings to enjoy the pleasures of life with utmost detachment. Apart from this the message of this upaniṣad mentioned above, is very much required to the modern world as this world is in a rat race to destroy the eco system by over utilisation or over exploitation of the available resources, to quench the greeds of the individuals.

*Isâvâsyopaniṣad* is the first among Dasopaniṣads. Considering its importance, six commentaries have been written by Âcâryas belonging

to the school of *Viśistâdvaita*. Among them, the commentaries written by Vedânta Desika and Kûranârâyana are considered to be very important. It may be noted that Vedanta Desika has commented only on this Upaniṣad realising its importance. Kûranârâyana in his commentary clearly brings the similarity that can be found between the *Îśâvâsyopaniṣad* and *Bhagavadgîta*. It appears that *Bhagavadgîta* is the expansion of the thoughts contained in this Upaniṣad.

This edition opens with scholarly introductions in English and Sanskrit followed by the text of the Upaniṣad in full. This is followed by six commentaries in the following order.

1. *Pratipadârthadîpikâ* (word by word meaning)  
by Sri Bharadvaja Ramanujacarya
2. *Îśâvâsyopaniṣadbhâṣya* by Sri Vedantacarya
3. *Îśâvâsyaprakâśikâ* by Sri Kuranarayana yati
4. *Îśâvâsyopaniṣadbhâṣya* by Srirangachârya
5. *Ânandabhâṣya* by Sri Ramananda
6. *Subodhini* by Sri Gopalanandaswamy.

While presenting the *Bhâṣyas* variant readings and explanations of difficult words and phrases, wherever needed are provided in the foot-notes. Elaborate and analytical information is provided in the following appendices -

- a) Index of mantras
- b) Index of quotations
- c) Essence of *Îśâvâsyopaniṣad* in eight anustup verses
- d) Index of reference of *Îśâvâsyopaniṣad* in other works
- e) Lives of the commentators
- f) Index of *Nyâyas* dealt in this Upaniṣad
- g) List of abbreviations
- h) Bibliography. It is hoped that the edition will satisfy the needs of the scholars and seekers of knowledge.

I am thankful to the members of the Managing Committee, especially the Secretary and his office for continued cooperation in the activities of the Academy. My thanks are due to Sri M. A. S. Rajan, President of the Academy, for his invaluable guidance in all our activities. Further, I thank the scholars and staff members of the Academy who have put their might in bringing out this publication successfully.

1993  
Melkote

**M. A. LAKSHMITHATHACHAR**  
Director

# INTRODUCTION

## I

Among the older Upanisads which expound the essential doctrines of Vedânta philosophy, Îsâvâsya occupies a prominent place. Though this is one of the smallest Upanisads comprising just eighteen hymns, as contrasted to the Brhadâraṇyaka and Chândogya, its contribution to the understanding of the quintessence of Vedânta is unique. It covers succinctly the three fundamental topics of Vedânta, *tattva* or the nature of Ultimate Reality, *hita* or the means of realizing it and *purusârtha*, the supreme spiritual goal.

This Upanisad is part of the *sukla* Yajurveda of Vâjasaneyi school, constituting the concluding *adhyâya* of the *samhitâ* portion. It is named as *Îsa* or Îsâvâsya because the opening word of the Upanisad bears that expression. It is also called Vâjasaneya Upanisad, since it forms part of that branch of the Vedas. It is also regarded as *Mantrapanisad* since it mainly comprises *mantras* or the hymns praising the glory of *Paramâtman*.

Briefly stated, the first two hymns emphasise the all-pervasive character of the Supreme Being, Brahman and the need of performance of *karma* in a disinterested way as subsidiary to the spiritual discipline *sâdhanâ* for attaining God. The next six hymns (3-8) expound the true nature of the *Paramâtman*.



and also that of the *upâsaka* or the one who embarks on meditation. The subsequent six hymns (9-14) teach the nature of *sâdhanâ* or means of attainment of *moksa* and in particular, the place of *karma* or the performance of prescribed deeds in the spiritual discipline. The last four hymns (15-18) are in the form of prayers intended for the meditation upon *paramâtman* by the aspirant seeking *moksa*. These also teach us about the nature of *upâsanâ*, *upâsaka* and the goal to be attained. Thus, the *Îsâvâsyopaniṣad* contains the essence of Vedânta.

Each verse of the Upanisad is not only cryptic, like the aphorism of Vedânta, but it contains technical terms with abstract meaning allowing for more than one interpretation. Even the main teachings related to the nature of the Reality and the spiritual discipline to be pursued to realize it such as *karma* and *jñâna* give scope for interpretations to fit in with the ontological positions taken by the different schools of Vedanta. In order to understand properly the fuller implications of the hymns, the need of the commentaries has become inevitable. Among the exponents of Vedânta, Sankara and Madhva have written a commentary on this Upanisad. Though Râmânuja has not written a separate commentary, he has commented on a few principal crucial hymns of the Upanisad in his *Sribhâsya* and *Vedârthasangraha*. However, his illustrious successor, Vedânta Desika (1268 A.D.), has contributed a scholarly commentary on it. A few other *Vaisnava Âcâryas* belonging to the post-Desika period have written commentaries. These are: 1) *Îsâvâsya-prakâsikâ* by Srîvatsa Nârâyana Muni (17th century), 2) *Pratipadârtha Dîpikâ* by Bharadwaja Râmânujâchârya (1790 A.D.), 3) *Srîrangâchârya Bhâsya* by Purisai Rangâchârya (1843 A.D.), 4) *Ânanda Bhâsya* by Srî Râmânanda Muni (a follower of Râmânuja school of Vedânta hailing from North India and presumably a contemporary of Vedânta Desika) and 5) *Subodhinî*, by Gopâlânanda Yogi (1781-1852 A.D.). There are several other commentaries and glossaries on the *Îsa Upanisad* written in

Sanskrit. There are also numerous translations along with notes in English as well as other Indian languages. We are concerned here only with the five commentaries mentioned above along with that of Vedânta Deśika, which have been included in the present volume. Although these have been already published separately, the credit of bringing them all together in one volume goes to the Academy of Sanskrit Research, Melkote. In terms of depth, scholarship and lucid elucidation of inner philosophical import of the hymns, the commentary contributed by Vedânta Deśika takes the foremost place. In terms of critical and detailed comparative study of the controversial philosophical issues, with particular reference to Samkara's Advaita, Sârîrangâchârya Bhâsya deserves consideration. The other commentaries, though each one has its own value in bringing out the fuller meaning of the hymns, appear to be mere repetition of ideas contained in Vedânta Deśika's commentary.

Coming now to the subject matter of the Upaniṣad, it would be redundant to write on each hymn since there are numerous English translations by eminent scholars, both Indian as well as Western. It would be more appropriate to discuss the major topics referred to in the hymns as elucidated in the detailed commentaries. The two significant theories which constitute the unique contribution of *Îṣa* Upaniṣad to Vedânta are:

- 1) The nature of the ultimate Reality as *Îṣa* or the one who pervades the entire universe.
- 2) The doctrine or *karma* (*avidyâ*) and its relation to *jñâna* (*vidyâ* or *upâsanâ*).

## II

The fundamental problem of the Vedânta is to determine the nature of the ultimate Reality, which is designated as Brahman by the Upaniṣads.

At the very outset the *Îśâvâsya* Upaniṣad describes it as *Îśa*. The compound word *Îśâ-vâsya* is very significant. The term *Îśâ* which is used in the dative case means 'by the Supreme Ruler'. As Vedânta Deśika explains, it refers to the *parama-puruṣa*, the Supreme Personal God who is controller of all (*sarva-niyantâ*). The word *vâsya* means 'being pervaded' – *vyâpyam*. As stated in the *Taittirîya* Upaniṣad, *Îśa* is one who is the Lord of the entire universe.<sup>1</sup> The word *vâsya* can also imply that *Îśvara* as the supporter of the entire universe, dwells in all. Viṣṇupurâṇa states the Supreme Being who is known as Vâsudeva is one who dwells in everything everywhere as its inner self and that there is nothing whatsoever which does not have Him as its self. This fact is clearly brought out by the expressions *idam sarvam* (इदं सर्वं – all this) implying the entire universe of sentient beings and non-sentient matter and *yatkiñca*, nothing else being left out of the pervasion of the Lord.

The term *Îśa* also implies that *Îśvara* is distinct from the individual souls, bringing out the difference that exists between the two as the Ruler and ruled (*Îśa* and *anîśa*), as stated in *Śvetâśvatara* Upaniṣad.<sup>2</sup> It also signifies the fact that latter is a dependent entity deriving its existence – *sattâ* from the former. All the activities of the individual soul are controlled by *Paramâtman*.

*Îśa* is commonly understood as Rudra. All the commentators have ruled out such a meaning on the authority of the *Mahopaniṣad* which categorically states that prior to creation of the universe, only Nârâyana existed, neither Brahmâ nor Îśâna (Rudra). Besides, several scriptural and *smṛti* texts point out that *Rudra* is subjected to origin *utpatti* and affliction and as such cannot claim to be the Supreme Being. Further, in the later part of this Upaniṣad, *Îśa* is referred to as *puruṣa* (hymn 16) who is equated with Nârâyana by the

1. Tait. Nârâyana Up: *patim viśvasya âtmeśvaram*

2. Svet. Up. I-6: *jñâ jñau dvau ajau îśa-anîśav*

Taittirîya Nârâyana Upaniṣad.<sup>1</sup> One of the essential criteria for determining the Supremacy of a Deity is that such an ontological entity should be all-pervasive both within and without – *sarva-vyâpî*.<sup>2</sup> Only Nârâyana fulfills this criterion and not Rudra:

Though there is no room for interpreting the phrase *Îśâ-vâsyam* in favour of Advaitin's theory of illusoriness of the universe, some commentators have raised this issue on the assumption that the term *vâsya* means that which is eclipsed and the universe being covered by *mâyâ*, is illusory. This view is rejected because what is hidden or covered need not be illusory. The stars in the day light may be hidden by Sun's rays but they do not on that account become non-existent.

Srîrangâchârya raises a few issues relating to other possible meanings attached to the term *vâsyam* by splitting the compound word *Îśâ-vâsyam* as *Îśa* and *âvâsyam*. In that case it would only mean, as explained by the author of *Śrutaprakāṣikā*, that the universe becomes fit to be pervaded by *Îśvara*, thereby implying that the universe is dependent on *Paramâtman*.<sup>3</sup> Whatever interpretation is adopted, this Upaniṣad establishes beyond any doubt that the Supreme Being is the Ruler of the universe by virtue of His all-pervasive character.

Besides the all-pervasiveness, the hymns IV to VIII reveal the other important characteristics of Reality which determine the Supremacy of *Paramâtman*. He is one – *ekam* in the sense that He is the principal independent ultimate Reality and that there is none equal to Him. The Upaniṣad describes Reality in such terms as appear to be contradictory in nature. Thus it says:

1. Tait. Nârâyana Up: *viśvamevedam puruṣah*

2. See Nyâya Siddhântjâna: *sarveśvaratvam vyâpakatve sati cetanatvam ... iśvara lakṣanam*

3. See *Śrutaprakāṣika*, III-4-14: *iśena âvâsyaṁ iśvara pâratantram ity-arthah*



"It is unmoving but swifter than the mind. The deities – *devās* have not attained it which has already pervaded them. Though it stands still in one place, it overtakes others that run ahead."<sup>1</sup> In another hymn it states: "It moves, it moves not; it is far and it is near; it is within all this and it is verily outside all this."<sup>2</sup> As the commentators have explained, such apparently contradictory statements are intended to portray the wondrous power – *vicitra śakti* of *Paramâtman*. The Supreme Being is unmoving – *anejadam* because all other entities in the universe are always pervaded by Him. He is swifter than the mind since He is present in a place which is beyond the grasp of the mind. As immanent, *paramâtmân* dwells in the heart of all, but the individual souls, due to the obstruction of *karma* in the state of bondage are not able to perceive Him. This is explained on the analogy of the hidden treasure mentioned by the Chândogya Upaniṣad.<sup>3</sup> The persons who are not aware of the hidden treasure of gold in the ground will be walking over it again and again without being able to get it. In the same way the individuals having *Paramâtman* within do not see Him due to the *karma*, which acts as an obstruction. The Supreme Being is the indwelling spirit in all sentient and non-sentient entities, as the *Antaryâmi Brâhmana* states. Even though He dwells in one particular place, He is able to move faster than the moving objects such as *Garuda*, the divine bird and overtakes them in the sense He is present everywhere far ahead of them. This is the explanation offered by Vedânta Deśika and a few other commentators for the description of *Paramâtma* as *atyeti tiṣthat* (standing still overtakes the running ones). Another interesting explanation is offered by Srîrangâchârya: *Paramâtma* exists eternally in His divine abode known as *Vaikuntha* and in the milky ocean. But, nevertheless, He can manifest Himself in a physical form out of His *sankalpa* or will in a moment for the sake of His ardent devotees such as

---

1. Hymn 4

2. Hymn 5

3. Chandogya Up. VIII-3-2

Prahlâda, Gajendra etc. This is the implication of the term *javîya* or the swift movement. The greatest wonder of the Supreme Being lies in the fact that He is the *âdhâra* or supporter of such entities such as air – *mâtariśvâ* which holds water and clouds. The example of air is given just to exhibit the fact that even though it is not solid in nature, it can bear the heavy clouds and water on account of the special power given to it by God. This point is well brought out in the Mahâbhârata which states: "The heavens along with the moon, Sun and stars, the sky, the earth, ocean etc., are held in their respective places by the power of Vâsudeva."<sup>1</sup> The same truth is emphasised by the Bṛhadâraṇyaka Upaniṣad which describes Brahman as *setu* <sup>2</sup>, which means that it is the supporter, holding everything in their respective places. As the author of the *Subodhinî* observes, all these facts bring out the central theme of Viṣiṣṭâdvaita Vedânta that Brahman is *vyâpaka* or *dhâraka*, the supporter and the universe is *Vyâpya* or *dhârya*, that which is supported.

One other important philosophical theory which has been well brought out by the Îśa Upaniṣad is that Brahman is both immanent and transcendent. "It is far off and it is near." "It is within all this and it is outside all this".<sup>3</sup> As Vedânta Deśika explains, God is afar for those who are averse to Him and who are attached to the worldly objects. For those who have developed a detachment towards the objects of pleasure and who are deeply devoted to God, He is very near. As the *antaryâmin* or the indwelling self, He is within. But, as all-pervasive, He is outside all objects. As the Taittirîya Nârâyaṇa Upaniṣad states, Nârâyaṇa is present in all that exists in the universe by pervading them within and without.<sup>4</sup> In this connection, Sṛîrangâchârya raises a controversial issue

1. Mahâbhârata, Anuśâsana parva 149

2. Bṛhadâraṇyaka Up. VI-4-22 : *eśa setuḥ vidharana eśâm lokânâm asambhedâya*

3. Hymn 5

4. Tait. Nârâyaṇa Up. 94. : *antarbahiṣca tatsarvam vyâpya nârâyaṇassthitaḥ*

relating to the pervasion of *Paramâtman* in the individual soul which is monadic in character – *aṇu* and also His pervasion in objects which are *vibhu* or all-pervasive and enters into a detailed discussion. These details except for the purposes of academic debate are not relevant to the main text of the *Îśa* hymn whose purport is to prove the *Îśatva* or the all-pervasive character of the *Paramâtman* and affirm the central philosophic truth viz., the *jagat* (universe) is *brahmâtma* .

The two hymns which extoll the knower of this philosophic truth re-affirm the fact that Brahman is the very universe. It thus says: He who sees all the entities of the universe, sentient and non-sentient, in the Supreme Self and that Supreme Self in all such entities does not feel any repulsion.<sup>1</sup> The implication of this statement is that an individual who has had the realization of the fact that everything is the glory – *vibhûti* of Brahman will not have any hatred towards others. He who sees the one-ness – *ekatva* of Supreme Being in all entities does not have either delusion that he is a free individual – *svatantra* or any kind of grief which can arise as a result of the feeling of mine-ness (*mamatva* – ममत्व). In other words, a person with true philosophic wisdom will enjoy the mental tranquility untouched by grief or joy, as the *Gîta* teaches.

The term *ekatva* used in the seventh hymn to indicate one-ness or unity of Brahman and the universe needs to be understood properly. It is possible to interpret it in the sense of the absolute oneness of the ultimate Reality and the illusory character of the universe for the reason that an identity of two entities of different nature is not logically tenable. The *Chândogya Upaniṣad* explicitly states: "All this is Brahman."<sup>2</sup> In such texts, where equation of two entities of different nature is spoken, the Advaitin interprets them in terms of the principle

---

1. Hymn 6

2. *Chândogya Up.* III-14-1 : *Sarvam khalvidam brahma*

of sublation or negation of the one – *bâdhâ* in respect of the other. That is, the absolute reality of the universe is negated because it is falsely superimposed on Brahman. Thus for instance, a person who sees a broken pillar at a distance mistakes it for a thief. After knowing the correct position, he realizes that what is seen by him is not a thief but a pillar. The idea of a thief which is a false appearance is negated here in respect of the pillar. The Advaitin contends that the statement of the Upaniṣad that Brahman is everything is to be understood in the same way.

The commentators on the Îśa Upaniṣad refute this theory. The main point of criticism is that in the context of the main theme of the Upaniṣad as stated in the opening hymn asserting the pervasion of the entire universe by the Supreme Being, there is no room to interpret *ekatva* in the sense understood by the Advaitin. The universe which is supported and controlled by *Paramâtman* is real. The equation or unity of the two is, therefore, to be understood in the sense of *śarîra* and *śarîrî* or body-soul relation. In the judgement 'I am a human being', what is meant is that the soul of an individual as related to the physical body is one. In a statement where the terms are found in apposition, such as 'blue lotus' or Brahman is *satyam jhânam* and *anantam*, the correct logical implication is that the entity denoted by them is one as qualified by the attributes. In technical language, it is called *sâmânâdhikaranyâ* which means, according to the Grammarian, that terms connoting different qualities denote one entity as qualified by the attributes.<sup>1</sup> An entity as *visista* or as a complex whole is one. Wherever the attributes are inherently related to the substance as in the case of blue lotus, the entity qualified by the attribute is one. On the basis of this logical principle Râmânujâ has formulated the concept of *śarîra-śarîrî bhâva sambandha* or body-soul relation. Such organic relation

1. See *Mahâbhâṣya* on Pânini sūtra: *bhinñā pravṛtti nimittânâm śabdânâm ekasmin arthe sâmânâdhikaranyam*



is known as *apṛthaksiddha* or inseparable by virtue of their inherent relation. It is in the light of this epistemological theory that *ekatva* referred to in the *Îśa* Upaniṣad emphasising the unity of Brahman and the *jagat* is to be understood:

While extolling the greatness of the *upâsaka* or the aspirant who meditates on Brahman for *mokṣa* and who has had fuller realization of the true nature of *Parmâtman* as enunciated in the Upaniṣad, the hymn<sup>1</sup> reveals a few other characteristics of the Reality. He is pure – *śuddha* and self-luminous – *śukra*, free from defects common to physical body, untouched by *karma* such as *puṇya* and *pâpa*, omniscient – *kavih* and can manifest Himself in different forms out of his *saṅkalpa* (*svayambhûh*).<sup>2</sup>

### III

The next important topic which is covered in the *Îśâvâsya* Upaniṣad is about *karma* and *jñâna* which constitute an essential part of the spiritual discipline – *sâdhanâ* to be pursued for *mokṣa*. This subject has assumed special significance in Vedânta in connection with the discussion of the place of *karma* or performance of prescribed religious deeds in the *sâdhanâ*. The terms such as *jñâna* and *karma*, *vidyâ* and *avidyâ*, *sambhûti* and *asambhûti* used in the hymns have given room for different interpretations leading to controversy between the Advaita and Viśiṣṭâdvaita Vedânta. The *Îśa* Upaniṣad, in the opinion of Viśiṣṭâdvaitin, provides solution to the controversial issues.

All schools of Vedânta have accepted that *mokṣa* or liberation from bondage is the highest spiritual goal. They also agree that it is to be realized only by means of a spiritual discipline or *sâdhanâ*. The main issue is

2. See Hymn 8

3. This interpretation is offered by Śrîvatsa Nârâyaṇa Muni See p.109

concerning the nature of this *sâdhanâ* to be pursued by an aspirant seeking *mokṣa*. According to the Advaita, it is only *jñâna* or knowledge of Brahman derived by the study of scripture, reflection over what is taught and meditation on the same that leads to the ultimate goal. The Viṣiṣṭâdvaita Vedânta emphasises that *jñâna* or knowledge culminating in unceasing meditation on Brahman *bhakti-rûpâpanna jñâna* is the direct means to *mokṣa*. What is the place of *karma* vis-a-vis *jñâna*? *Karma* is understood in the sense of performance of rituals prescribed by the sacred texts. If *jñâna* is the direct means to *mokṣa* is there any need to perform *karma*? The schools of Vedânta have offered different answers to this question. There are three principal theories on this subject. According to one school of Vedânta represented by Śamkara, *jñâna* is the sole means to *mokṣa* and *karma* has no place except as an indirect aid serving the purpose of removing the impurities of the mind – *antahkarana-śuddhi*. The basis for holding this view is that *jñâna* and *karma* are opposed to each other. Besides, ignorance known as *avidyâ* is the cause of bondage and its removal is possible only by *jñâna*.

According to another school of thought represented by Bhâskara and Yâdava Prakâṣa, both *jñâna* (in the sense of *upâsanâ*) and *karma* (in the sense of rituals) serve as means to liberation. This is known as *jñâna-karma samuccaya vâda*. There is a slight difference of opinion between these two Vedântins. Yâdava Prakâṣa holds the view that *karma* removes the obstruction in the way of attaining *mokṣa*, whereas *jñâna* actually leads to *mokṣa*. For Bhâskara both together serve as means to *mokṣa*.

According to the third theory which is upheld by the Viṣiṣṭâdvaita Vedânta, *karma* has an important role in the *sâdhanâ*. Though *upâsanâ* or *bhakti-yoga* is the direct means to *mokṣa*, *karma* constitutes an important subsidiary aid – *anga*

to *Upâsanâ*. Râmânuja asserts both in his *Gîtâ-bhâṣya* and *Srî-bhâṣya* that under no circumstances an *upâsaka* can give up the performance of the religious duties laid down by the sacred texts. There are three types of *karma* – *nitya*, *naimittika* and *kâmya*. *Nitya-karmas* are the prescribed religious duties which are mandatory and these have to be performed unconditionally and the failure to do so will result in sin. *Naimittika karmas* are such prescribed rituals as have to be observed necessarily but only on certain occasions or for certain specific purposes, such as expiation of sins. The *kâmya karmas* are those which have to be performed only when one desires to attain some specific results such as wealth or heaven. The first two are obligatory duties, whereas the third is purely optional. Only *nitya* and certain *naimittika karmas* are regarded as auxiliary for *upâsanâ*.

In the light of these general observations, we have to see what *Îṣāvâsya Upaniṣad* teaches. At the outset the *Upaniṣad* emphasises the performance of *karma* for the lifetime. The hymn thus says: "One should wish to live a hundred years by performing *karmas*."<sup>1</sup> This statement which is made in the context of *upâsanâ* on *Îṣa* (Supreme Ruler), implies that an aspirant for *mokṣa* should observe scrupulously all the prescribed religious duties by renouncing the attachment to the deeds as mine and the desire in their fruits. This fact is brought out in the later part of the hymn. Only such deeds as are mandatory – *nitya* and prescribed as obligatory – *naimittika* are to be necessarily observed by the *upâsaka* with a sense of dedication. Such deeds as are done without the expectation of any fruits except the divine pleasure do not cause him any affliction or bondage.<sup>2</sup> As explained by Râmânuja, while commenting on the *Vedânta Sûtra*<sup>3</sup> it is obligatory for the *upâsaka* to perform the prescribed

1. Hymn 2 : *kurvanneveha karmâni jijîviṣet śatam samâh*

2. Ibid : *Na karma lipyatenare*

3. *Srîbhâṣya* III-4-15

deeds as an auxiliary to *upâsana*. In other words *karma* is subsidiary means – *anga* to *jñâna* understood in the sense of *upâsana*. In this connection Śrīrangâchârya raises a few issues by way of criticising the comments offered by Vedânta Deśika with reference to the concerned Vedânta Sûtras.<sup>1</sup> These issues do not seem to have any direct bearing on the main purport of the second hymn of Īśa Upaniṣad emphasising the importance of *karma* for *upâsanâ*.

The above theory is reaffirmed in a later hymn by condemning the performance of mere *karma* without *jñâna* and resorting to mere *jñâna* without *karma*. Thus it says: "Those who follow only *karma* (*avidyâ*) enter into blinding darkness; those who delight in mere knowledge (*vidyâ*) enter into still greater darkness."<sup>2</sup> The terms *vidyâ* and *avidyâ* used here are interpreted as *jñâna* and *karma*. Vedânta Deśika equates *avidyâ* with *karma* or deeds devoid of knowledge on the authority of Viṣṇupurâṇa which speaks of *avidyâ* as *karma-samjñâ*. Some commentators take these words in the sense of *karma-yoga* and *jñâna-yoga*. Only the author of Padârtha Dîpikâ interprets *vidyâ* as *upâsanâ* devoid of the performance of *varṇâśrama-dharma*. In the context of the next verse (10), which speaks of something other than *jñâna* and *karma* as the means of liberation, the meaning offered by Vedânta Deśika and a few other commentators are more appropriate. The important point to be taken note of is that either mere *jñâna* or mere *karma* will not serve the purpose of direct means *sâdhanâ* to *mokṣa*. It is something other than these two exclusive paths — *karma yoga* and *jñâna yoga* (*anyadeva*), as revealed by the wise men who have the knowledge of Brahman, is to be adopted for liberation.

---

1. See pp.45-48

2. Hymn 9

What is that means which leads to *mokṣa* ? In reply to this question, the hymn states: "He who knows both *vidya* and *avidya* together crosses death through *avidya* and attains the eternal through *vidya*.<sup>1</sup>" This is a significant verse with several implications which resolves the disputes relating to the nature of *sâdhanâ* for *mokṣa*. The term *avidya* does not mean the cosmic ignorance as understood in Advaita Vedânta. With reference to the present context, it refers to the performance of the prescribed religious acts as an auxiliary to *upâsanâ*. Such an interpretation is offered by Râmânujâ in his *Srîbhâṣya*.<sup>2</sup> The fact that one crosses *mṛtyu* through *karma* supports this meaning. *Mṛtyu* here means not the physical death but the *puṇya* and *pâpa* caused by the past deeds which stand as obstruction in the way of spiritual realization. Such a thing cannot be overcome except by the disinterested performance of *karma*. The term *vidya* stands for *jñâna* in the form of unceasing meditation on paramâtman (*paramâtma anudarśana rūpa*) Only by means of *upâsanâ* as aided by *karma* it is possible to attain *amṛta*, which is interpreted as Brahman on the authority of Chândogya Upaniṣad.<sup>3</sup>

The words *ubhayam saha* imply that both *karma* and *upâsanâ* as subsidiary and principal means have to be adopted for the purpose of attaining *mokṣa*. This rules out, as Vedânta Deśika has explained, the theories of Bhâskara and Yâdava Prâkaśa to which we have referred earlier. If we take that both *karma* and *jñâna* together is the principal means as Bhâskara states, then it stands opposed to the view in this upaniṣad which clearly states that by *karma* one crosses *mṛtyu* and that by *jñâna* one attains the eternal place. If according to Yâdava Prâkaśa both have different purposes to serve and as such they are of equal importance though not a subsidiary and principal means,

1. Hymn 11

2. See *Srîbhâṣya* (Laghu Siddhânta) I-1-1

3. See Chândogya Up. IV-15-1: *etad-amṛtam abhayam etad-brahma*

it goes against the principle of Mīmamsakās. The interpretation offered by Śamkara on this hymn is also examined in detail by Srīrangāchārya and rejected as untenable. It is, therefore, concluded that *upāsana* is the principal means to *mokṣa*, whereas *karma* subserves it – *anga*. Both are important, as clearly pointed out by the Īśa Upaniṣad.

While emphasising *upāsana* or meditation on Īśa as the direct means to attain Brahman the Upaniṣad also refers to two important points which are considered as interim goals of *sādhana* (*phala-parva*). These are described by two enigmatic terms viz., *sambhūti* and *asambhūti*. These words have been interpreted in different ways by the commentators. Śamkara means by *asambhūti*, the unmanifest or the undifferentiated *prakṛti* and *sambhūti* as the manifest or the Lord of the phenomenal world *kārya-brahma*. This is not acceptable to any of our commentators. They have offered different meanings such as meditation on *prakṛti* and physical body, states of *samādhi*, state of *kaivalya* etc. None of these seems to be relevant to the discussion of the main topic relating to *sādhana*. The interpretation offered by Vedānta Deśika appears to be appropriate in the context of the earlier hymns. On the authority of the Chândogya Upaniṣadic texts, he explains *sambhūti* as *Brahma-prāpti* and *asambhūti* as its opposite viz., the removal of the obstacles standing in the way of attainment of Brahman. Such a meaning sounds better because the word *asambhūti* is equated with the term *vināśa* in the subsequent hymn (14). In this hymn it is stated that by means of *vināśa* one crosses *mṛtyu* and by *sambhūti* one attains *amṛta* or eternal state. It is but appropriate that *upāsaka* seeking *mokṣa* contemplates on the attainment of Brahman and the removal of obstacles standing in its way.

After teaching the essential nature of the ultimate Reality Īśa and the *sādhana* for attaining it, the Upaniṣad concludes with four hymns which

are in the form of prayers addressed *pûṣan* and *agni* to be constantly meditated by the *upâsaka*. The choice words used in these hymns are very significant with philosophical and theological implications. The commentators who are attracted by these epithets such as *pûṣan*, *satya-dharma*, *kalyânatama*, *puruṣa*, *amṛta*, *agni* and *namah* have commented on them bringing out the distinctive feature of the *jîvâtman* as the one covered (*apihitam*) with *rajas* and *tamas*, which need to be removed for God-realization and the characteristic of *Paramâtman* as *antaryâmi* of the Sun (*pûṣan*) and *agni* whose grace is sought for in order to overcome the obstacles and achieve the supreme spiritual goal. The details of the contents of these hymns can be found in all the commentaries. One important point which, however, needs to be taken note of is the statement made in the hymn 16 in the following words: "He who is that person (*puruṣa*), I am He. *yo'sâvasau puruṣah so'hamasmi*. This is similar to the statement of the Bṛhadâraṇyaka Upaniṣad *aham brahmâsmi*. Following the interpretation offered by Râmânûja on such texts, our commentators have explained that the implication of this statement in the Îśa Upaniṣad is that 'I' here refers not merely to *jîvâtman* but to the *Paramâtman* who is its *antaryâmi* and *puruṣa* refers to the *Paramâtman* as indicated in the *Puruṣa-sûkta*. Thus, the *Paramâtman* within myself is the same as the *Paramâtman* who is in the orbit of the Sun. The question of the two being identical as understood by the Advaitin does not arise here.

The concluding hymn of the Îśa Upaniṣad is equally important. It says: "O *Agni*!, lead us along the auspicious path to prosperity! O God!, who knowest all our means of attainment, remove the obstacles coming in our way; we shall offer to thee often the salutation with the expression of *namah*."

The term *Agni* in this verse is interpreted as *Paramâtman* following the principle laid down by *vedânta sûtra*.<sup>1</sup> Etymologically also, it can mean

Supreme Being – *agram nayati iti* Only *Paramâtman* can remove the obstacles in the form of sins and take us through the right path to His Supreme Abode which is the goal of the spiritual discipline. Following the interpretation offered in the *Ahîrbudhnya Samhitâ*, an authoritative Pâñcarâtra treatise, on the word *namah* and the teachings of Râmânuja,<sup>1</sup> Vedânta Deśika and one other commentator *Śrīvatsa Nârâyaṇa Muni* rightly point out that this hymn implies *śaraṇâgati*.

We have so far presented the essential philosophical teachings of the Īśāvâsya Upaniṣad. Before we conclude, we should take note of an important ethical teaching of the Upaniṣad which can be regarded as a message to the modern society. It tells us in clear terms that one should enjoy life as long as one is alive within the boundary set up by the sacred texts – *śâstra* by developing the virtue of non-attachment towards the worldly objects – *tyaktena bhuñjîtha*. If we realize that the world in which we live is not ours but the property of God and the Supreme Being as the creator of the universe pervades in everything and that He is an indweller of all the living beings, then it should be possible to live in peace without any hatred and discontentment. It is in this spirit the Upaniṣad tells us not to covet what belongs to others – *mâ grdhah kasyasvit dhanam*. Greediness is the cause of suffering and self-contentment, that is, to be contented with what God has given, is the source of happiness.

S. M. S. Chari

---

1. Śrîbhaṣya I-4-1 : *tasya vaśîkaraṇam tat śaraṇâgatireva*

See also *Gîta*, VII-14. : *mâmeva ye prapadyante mâyâmetâm taranti te*





## श्रीः भूमिका

जयतु श्रीहयवदनं ज्ञानानन्दात्मकम् परंज्योतिः ।

यदनुध्यानपराणां न भवति वादाहवेषु परिभूतिः ॥

अक्षय्यो निधिरिव सर्वविधश्रेयोदायकं उपनिषद्विज्ञानं मानवानाम् - इति विश्वविदितमेतत् । तत्त्वविदग्रेसरो वेदव्यासोऽपि यतः सारतमार्थमुद्धृत्य ब्रह्मसूत्राणि जगन्मन्थ । बोधायन-ब्रह्मनन्दि-द्रमिडाचार्यादिभिरपि महामतिभिः यदीयार्थतत्त्वविवेचनप्रवणैः विपुलाः प्रबन्धाः प्राणीयन्त ।

निषत्सूपनिषत्सु च इत्यादि महाभारतसूतौ अङ्गान्यन्या देवताः इत्यादिश्रुत्युक्तरीत्या भगवदवयवभूततत्तद्देवताप्रतिपादकानां वेदवाक्यभागानां निषदिति व्यवहारः इति, साक्षादेव भगवत्प्रतिपादकभागानान्तु उपनिषदिति व्यवहारः इति च, व्याख्यातृणां विवरणम् । वेदानामन्ते वर्तमानत्वात् वेदान्तशब्देनापि उपनिषदो व्यपदिश्यन्ते । अन्तशब्दो हि मुख्यार्थनिर्णयवाची (सिद्धान्त इत्यादौ) इति ग्रहणेऽपि, वेदमुख्यार्थभूतब्रह्मतत्त्वनिर्णायकभागरूपत्वादपि वेदान्तशब्दव्युत्पत्तिं ग्राहयन्ति महान्तः । तथा उपनिषद्गुणाब्धि इत्यत्र श्रीभाष्यद्वितीयश्लोकव्याख्याने श्रुतप्रकाशिकाकारप्रमाणित, वाक्यकार, द्रमिडभाष्यकार, वामनटीकानिरूपितरीत्या रहस्यभूतब्रह्मविद्याप्रतिपादकत्वात् उपनिषच्छब्दोऽपि तत्समानार्थक एवेति सुग्रहम् ।

अनन्ता वै वेदाः इति रीत्या अगन्तशाखानां वेदानां अन्ते वर्तमानाः ब्रह्मप्रतिपादकोपनिषद्भागा अपि यद्यपि नानैव, अथापि प्राधान्येन परिगणिताः दशैवोपनिषदः । ईश-केन-कठ-प्रश्न-मुण्डक-माण्डूक्य-ऐतरेय-तैत्तिरीय-छान्दोग्य-बृहदारण्यकाभिख्याः । अध्यात्मविद्यामूलभूतानाम् आसामुपनिषदाम् अर्थविज्ञानं न आर्षसम्प्रदायज्ञपूर्वाचार्य-प्रणीतभाष्यादिकं विना सुग्रहं संस्कृतज्ञानाम् ।

तत्र ब्रह्मनन्दिप्रभृतिभिः पूर्वाचार्यैः परमऋषिभिः प्रणीतेषु उपनिषद्वाक्यानेषु विविधेषु अर्थकामपरैः अलसपुरुषैः उपेक्षितत्वेन क्रमशः प्रचारपथात् अन्तरितेषु, तन्मतप्रतिक्षेपेण माहायानिकसम्मतार्थस्वीकारेण च औपनिषदमर्थं पराग्रष्टुं प्रवृत्तेषु अभिनवेषु व्याख्यानेषु ब्रह्मतत्त्वापह्नवेन स्वेन सूत्रकारादि विरुद्धमेवार्थं प्रबोधयितुं प्रचार्यमाणेषु, आर्षव्याख्यानगतं अर्थतत्त्वं पुनरुद्धर्तुकामाः भगवद्रामानुजाचार्याः तादृशार्षव्याख्यावचनप्रमाणीकरणपूर्वकं तन्मतानुसारिणीं सर्वोपनिषत्समन्वयपद्धतिं दिग्दर्शिकया निरूपयन्तः वेदार्थसङ्ग्रहं प्राणेषु । तथा स्वविरचितब्रह्मसूत्रव्याख्यानेऽपि श्रीभाष्याभिरव्ये तत्तदधिकरणेषु प्रसक्तानुपनिषद्भागान् पूर्वोत्तरसन्दर्भपरामर्शपूर्वकं निस्संशयविपर्ययं विवृत्य उपनिषत्तत्त्वं प्रख्यापयामासुः । तत्रैव अर्वाचीनैः कृतः अपव्याख्यानसंक्षोभोऽपि तैः सप्रमाणं प्रशमितः । अथापि आनुपूर्व्या प्रतिपदार्थवाक्यार्थविवरणपरव्याख्यानाविरहे न सर्वेषां औपनिषदतत्त्वग्रहणसौकर्यमिति सम्भावयन्तः श्रीरामानुजप्रतिपादितविशिष्टाद्वैतपथानुगाः केचिदाचार्याः तामेव सरणिं अवलम्ब्य प्रत्येकमपि काश्चिदुपनिषदो व्याचख्युः । तत्र श्रीसुदर्शनभट्टारकाः सुबालोपनिषदं अनन्यपरनारायणानुवाकवत् भगवत्परत्त्वप्रसाधिकां विशदविमलवचोभङ्ग्या व्यवृण्वन् । तथा श्रीनिगमान्तदेशिकाः ईशावास्यभाष्यम् अनतिविस्तरसङ्क्षेपं गम्भीरार्थसन्दर्भं व्यरचन् । एवं श्रीवत्साङ्कश्रीमन्नारायणमुनिवरैः ईश-तैत्तिरीय-माण्डूक्याद्युपनिषदां विवरणे प्रवृत्तैः भाष्याणि प्रणीतानि । श्रीरङ्गरामानुजमुनीन्द्रैस्तु प्रायः सर्वासां सुप्रसिद्धोपनिषदां भगवद्रामानुज-सम्प्रदायानुरोधेन भाष्याणि व्यरच्यन्त । यत्र अर्वाचीनैः अप्यप्यदीक्षितादिभिः श्रीरामानुज-दर्शितासु तत्तदुपनिषद्वाक्ययोजनासु कृताः आक्षेपाः सावष्टम्भं प्रतिक्षिप्ताः ।

व्यासपराशरादिपरमऋषिसम्मतं पराङ्कुश-परकालादिदिव्यसूरिसन्दृष्टं श्रीमन्नाथ-यामुनमुनीन्द्राद्यैः परिपोषितं श्रीरामानुजमुनिभिः सूत्रभाष्यादिप्रणयनेन परिष्कृतं च विशिष्टाद्वैतसिद्धान्तं परितः प्रचारयितुं बहुमुखं प्रयस्यन्ती मेलुकोटक्षेत्रगता संस्कृत-संशोधन-संसत् उपनिषद्विभागे विविधानि विशिष्टाद्वैतपरभाष्याणि संकलय्य संस्कृत्य च प्रकटयितुं व्यवस्यतीति जानन्त्येव सहृदयाः सर्वेऽपि । इह संसदा निर्वाह्येषु विषयेषु नवनिधीनामिव श्रीभाष्य-गीताभाष्यादि प्रबन्धानां भगवद्रामानुजीयानां परिष्कृत्य समुचितानुबन्धादि प्रदानेन प्रकटनम् एको विभागः । विशिष्टाद्वैतसिद्धान्तानुबन्धिनां तत्त्वार्थानां पूर्वाचार्यग्रन्थेषु तत्र तत्र प्रदर्शितानां अकाराद्यनुक्रमणिकया विवरणेन विशिष्टाद्वैतकोशप्रकटनं अपरो विभागः । तथा सिद्धान्तार्थ-सम्प्रदायार्थसंभरितानां विविधपूर्वाचार्यप्रणीतस्तोत्राणां सर्वेषामपि सव्याख्यानप्रकटनम् इतरो

सम्प्रदाये मतभेदाः असङ्ख्याकाः । अत एव यावन्तोसद्वैतिनः तावन्तो मतभेदाः इति प्रवादः अजनि । विवरणप्रस्थानम्, भामतीप्रस्थानम् इत्यादिकं तत्रस्थं वैविध्यम् जगद्विदितमेव । स्वजीवनकालपर्यन्तप्रसृतानि विविधेषु विषयेषु तत्तदाचार्यप्रतिपादितानि भिन्नमतानि स्वकृतसिद्धान्तलेशसङ्ग्रहे समाहरन् अप्पय्यदीक्षितः नन्वत्र साक्षी स्यात् । कलहायन्ते च सर्वेऽप्यमी परस्परखण्डयन्तः परुषं च जल्पन्तः । एवं सति निर्मत्सरः सहृदयः पाठकस्तु तत्तन्मतेषु गुणदोषौ यथारुचि परिगृह्णन् तृप्येत् । न पुनः अन्यतरपक्षमाश्रित्य अन्यतरस्मै दुह्येत् । वसिष्ठ-विश्वामित्रौ अन्योन्यं कलहायेते इति न खल्वस्माभिः अन्यतरपक्षाश्रयेण अन्यत्र दूषकैर्भाव्यम् । उभावपि महर्षी नूनं अस्माकं पूज्यौ । अन्यतरस्मिन्नभिमानो हार्दः सन्नपि वा न प्रत्यवायपर्यवसायिपरदूषणपर्यन्तः सः भवितुमलम् ।

एवं सति ईदृशाः एव अवान्तरभेदाः तत्प्रयुक्ताश्च वादविवादाः दुर्दैवात् अत्रापि विशिष्टाद्वैतसिद्धान्ते मनागिव प्रसृताः इति लेखितुं न सङ्कुचामः । रुचिभेदः मतिभेदश्च त्रिगुणात्मकप्रकृतौ वर्तमानानां सहजः इति न हीदं विचित्रम् । प्रज्ञाशालिनो भाष्यकृतः यत्र स्वाभिमतमर्थं सयुक्तिकं स्थापयन्ति, तत्रैव अन्ये च भाष्यकृतः स्वानभिमतिं प्रकटयन्तः यथा बुद्धिबलं अन्यथा योजयन्ति । ईदृशविवादोपक्षेपः श्रीरङ्गाचार्याणां भाष्ये त्रिचतुरस्थलेषु कृतपदः । योजनाद्वये अन्यतरस्य यथारुचि परिग्रहेण पाठकः तृप्येदिति पक्षद्वयमपि यथावत् इहोपस्थापयितुं मात्सर्यमुत्सार्य प्रवर्तमहे । न पुनः अन्यतरपक्षे अभिनिवेशभाजः अन्यतरस्मिन् अपराध्यामः । पक्षद्वयस्य निर्बाधसमन्वयं क्वचित्, क्वचिच्च अन्यतरपक्षे औचित्यपरीक्षां सप्रमाणं टिप्पण्यां न्यरूपयाम । आवश्यकस्थलेषु अस्पष्टार्थानां सूत्रादीनां प्रमाणगणानां विवरणं, विविधपाठपर्यालोचनं, मीमांसानुबन्धि न्यायानां स्वरूपनिरूपणं तत्तद्भाष्यगत क्लिष्टार्थवैशद्यं च टिप्पण्यां प्रासाधयाम । प्रतिमन्त्रं निरूपितानर्थान् विषयसूच्यां समगृह्णीम । अथ सहृदयपाठकाः प्रमाणम् ।

इत्थमेव इतरासामपि उपनिषदां विशिष्टाद्वैतपराणि भाष्याणि परिष्कृत्य विशेषांश-निरूपणपरां टिप्पणीं च संयोज्य प्रकटयितुं क्रमेण संस्कृत-संशोधन-संसत् संनह्यति । न चायं अस्मदुद्यमः कृतकरः । यतः इतरैः श्रीरङ्गरामानुजीयं भाष्यमेव तु प्रकटितम् । इह तु यावदुपलब्धं इतरेषामपि एतत्सिद्धान्तानुबन्धि भाष्याणां संकलय्य प्रकटनात् परस्परसंवादं विशेषांशानपि जिज्ञासमानानां पाठकानां भूयात् भूयानुपकार इति दृढं विश्वसिमः ।

विभागः । अथ प्रकृतश्च उपनिषद्भाष्याणां एतत्सिद्धान्तानुबन्धिनां सर्वेषां संकलय्य प्रकाशनं अन्यो विभागः । आसामेवोपनिषदां कर्णाटकादि देशभाषास्वपि विवरणं प्रकाशनं च कश्चिद्विभागः । अद्यावधि एतेषु विभागेषु विद्वद्भिरपरिष्कृताः प्रकटिताश्च कतिचन प्रबन्धाः सन्ति ।

तत्रोपनिषद्विभागे आद्या ईशावास्योपनिषत् विपुलविमर्शसनाथा कर्णाटकभाषायां विविधशास्त्रार्थं प्रदर्शिनी प्रकटितपूर्वा । तथा केनोपनिषदपि चतुर्भिः भाष्यैः प्रकाशिता । इयम् ईशावास्योपनिषत् शब्दतः सङ्क्षिप्ताऽपि आवश्यकसर्वार्थसङ्ग्राहिणी आचार्यवर्यकृत-तत्त्वोपदेशरूपेण प्रवृत्ता मुमुक्षोः वर्तनीयं जीवनशेषमादिशन्ती प्रार्थनागर्भस्वात्मनिक्षेप-पर्यवसायिनी चेति उपनिषदन्तरेभ्यः वैशिष्ट्यम् । बहुत्र संवादात् भगवद्गीतायाः एतदुपबृंहणरूपत्वं च भाष्येषु निदर्शितम् ।

यद्यपि आद्यत्वात् ईशावास्यमेव उपलब्धैः षड्भिरपि भाष्यैः आदौ प्रकटनीयमभूत्-तदर्थोद्योगश्च प्रवृत्तप्रायः । अथापि अचिन्तितोपनतैः विविधैरन्तरायैः इयता कालेन स उद्यमः स्थगित एव सन् अद्य फलेग्रहितां प्राप्तः इति सहर्षमावेदयामः ।

इह षण्णामपि भाष्याणां प्रयोजनवैविध्यात् नैकेनान्यस्य कृतकरत्वमिति सम्भाव्य सर्वेषां प्रकाशनं चिकीर्षितम् । तथाहि प्रथमं भारद्वाजरामानुजाचार्यकृतं व्याख्यानं मन्त्रगत-पदार्थविवरणे व्युत्पित्सूनां बालानां प्रकाममुपकुर्यात् इति तदादौ निविष्टम् । अनन्तरं प्रसन्नगम्भीरं अन्यूनानतिरिक्तशब्दसन्दर्भं सिद्धान्तार्थव्युत्पादनप्रवणं यथावसरं परपक्ष-प्रतिक्षेपदक्षं च श्रीमद्वेदान्तदेशिकभाष्यं संयोजितम् । ततश्च तच्छायायानुसारिं क्वचित् तद्विवरणरूपं च श्रीवत्साङ्कनारायणमुनिभाष्यं न्यवेशि । तदुपरि पूर्वोत्तरसङ्गतिप्रदर्शनपूर्वकं पदार्थविवरणेन सह वाक्यार्थविरख्यापनपटीयसी व्याकरणविशेषान् प्रक्रियावैविध्यनिरूपणेन विशदयन्ती साम्प्रदायिकसिद्धान्तसारार्थान् सप्रमाणोदाहरणमावेदयन्तीपरपक्षं समूलघातं घ्नती च विपुलतमा श्रीरङ्गाचार्याणां व्याख्या प्रवेशिता । तदुपरि सरसतां सरलतां च बिभ्रती सारसङ्ग्राहिणी श्रीरामानन्दश्रीगोपालानन्दभाष्ये प्रकटिते ।

प्रायशः प्रतिशास्त्रं प्रतिमतं वा प्रवक्तृणामाचार्याणां अभिप्रायभेदप्रयुक्ताः अतान्तर-भेदाः सम्भवन्त्येव । तथाहि तर्कशास्त्रे प्राचीन-नवीनमतभेदः । कणादोक्तविशेषपदार्थः नव्यैः तिरस्कृतः । त्नेहगुणः सांसिद्धिकद्रवत्वे अन्तर्भावितः । एवं मीमांसायां भाट्टप्राभाकरमिश्रादि-मतभेदाः प्रसिद्धाः । अथ अद्वैते शाङ्कर-भास्कर-यादवमतभेदः तिष्ठतु । शाङ्करे एव

मितज्ञैः मितशक्तिभिरपि दुस्साधेसस्मिन् महत्तरे उपनिषद्भाष्य-प्रकाशनकृत्ये समुद्रतरणे इव यैः कर्णधारायितं तान् प्रधानसम्पादकान् कुलपतीन् श्री. एम्. ए. लक्ष्मीताताचार्यान् प्रति हार्दं धन्यवादशतं आविष्कुर्मः। कुर्मश्च अंजलिबन्धं सादरं श्रीमद्भ्यः एम्. ए. श्रीरङ्गराजन् महोदयेभ्यः संसदध्यक्षेभ्यः सिद्धान्तरक्षणप्रणयिभ्यः ॥

वेदार्थराड्ग्रहसुधां अथ सूत्रभाष्यम्  
निर्माय तत्त्वमखिलोपनिषत्प्रमेयम्।  
येन स्फुटीकृतमभूत् भुवि लक्ष्मणार्यः  
सम्पत्कुमारजनकः स शुभं क्रियान्तः ॥

इति विद्वद्भ्रशंवदः,  
श्री. न. च. रघुनाथाचार्यः

## मन्त्रार्थसंक्षेपरूपा विषयसूचनी

1. ईशावास्यमिदम् - प्रथममन्त्रे - ब्रह्मोपासनांगभूतस्य कर्मानुष्ठानस्य अपेक्षिता त्रिविधत्यागबुद्धिः प्रतिपादिता ।
2. कुर्यन्नेवेह - द्वितीयमन्त्रे - मुमुक्षोः भक्तियोगागतया अनुष्ठेयानां नित्यनैमित्तिक-कर्मणा यावज्जीवमनुष्ठेयत्वं निरूपितम् ।
3. असुर्या नाम - तृतीयमन्त्रे - उक्तकर्मानुष्ठानस्य आत्मज्ञानगर्भितत्वात्, तद्विरहेण कर्मानुष्ठिता अनर्थप्राप्तिः आयिष्कृता ।
4. अनेजदेकम् - चतुर्थमन्त्रे - भगवतः सर्वाधारतया प्रतिपादितस्य उपास्यत्वसिद्धये विचित्रशक्तियोगमहिमविशेषः विवृतः ।
5. तदेजति तन्नैजति - पंचममन्त्रे - तस्यैव सर्वव्याप्तिरूपमहिमोक्तिः ।
6. यस्तु सर्वाणि - षष्ठमन्त्रे - जगतो ब्रह्मात्मकत्वभावनया सम्भावितं सर्वत्र अविजुगुप्सारूपं फलमुच्यते ।
7. यस्मिन् सर्वाणि भूतानि - सप्तमे - एवं जगद्ब्रह्मणो अभेदं भावयतः शोकमोह-निवृत्तिकथनम् ।
8. स पर्यगात् शुक्रम्- अष्टमे - ब्रह्मणः स्वरूपविशेषः, मुमुक्षोः ज्ञानिनः आवश्यका धर्मविशेषाश्च निरूपिताः ।
9. अन्धं तमः प्रविशन्ति - नवमे - केवलकर्मणः केवलस्योपासनस्य वा ( अंगागि-भावविरहेण ) पुरुषार्थसाधनत्वभ्रमः निराकृतः ।
10. अन्यदेवाहुः विद्यया - दशमे - केवलकर्मणः केवलाच्चोपासनात् अन्यदेव मोक्ष-साधनमित्युक्तम् ।
11. विद्यां चाविद्यां च - एकादशे - अंगागिभावेन कर्मसमुच्चितमेव उपासनं मोक्ष-साधनमिति निर्णीतम् ।

12. अन्धं तगः - द्वादशे - प्रकृतिबन्धविमोक्षब्रह्मानन्दानुभयरूपयोः सम्भूत्य-  
सम्भूत्योः अन्यतरस्यैव पुरुषार्थत्यभायनानिरासः ।
13. अन्यदेयाहुः सम्भयात् - त्रयोदशे - तथा अन्यतरापेक्षया उपासनस्य असमग्र-  
फलत्यनिरूपणम् ।
14. सम्भूतिं च विनाशं च - चतुर्दशे - उक्तोभयविधफलसमुच्चयापेक्षयैव उपासनात्  
समग्रपुरुषार्थलाभोक्तिः ।
15. हिरण्ययेन - पंचदशे - उपासकेन अनुसन्धेयं प्रार्थनाप्रकारः विव्रियते ।
16. पूषन्नेकर्षे - षोडशे - मुमुक्षोः आदित्यमण्डलान्तर्वर्तिभगवद्विद्यविग्रहदर्शनप्रार्थना  
स्यस्य तदात्मकव्योक्तिश्च ।
17. वायुरनिलम् - सप्तदशे - विरोधिस्वरूपनिरूपणेन, प्रणवानुसन्धानपूर्वकं शरणागत्या  
स्वीकरणप्रार्थनम् ।
18. अग्ने नय - अष्टादशे - अन्ते मुमुक्षुणा अनिष्टपरिहार-इष्टप्राप्तिरूपफलप्रार्थनं  
भगवत्सन्निधौ ।

\* \* \*

## विषयानुक्रमिका

सस्वर ईशावास्योपनिषत्	1
शान्तिपाठः	1
प्रथममन्त्रः	
प्रतिपदार्थदीपिका	
मंगलाचरणम्	2
प्रतिज्ञा	3
ग्रन्थकर्तुः परिचयः	3
अद्वैतमतानुवादः	4
विशिष्टाद्वैतसिद्धान्तसारसंग्रहः	4
अत्रैव षड्विधतात्पर्यलिङ्गानुकूलता	5
सर्वोपनिषत्सारार्थः	6
ईशावास्योपनिषत्तात्पर्यम्	6
जगतः परमपुरुषाधीनत्यक्तथनम्-वैराग्योपदेशश्च	7
वेदान्ताचार्यभाष्यम्	
भूमिका	7
मंगलम्	7
ईशावास्योपनिषत्सारः	7
सर्वस्य ईश्वरपरतन्त्रता	9
ईशशब्दस्य रुद्रपरत्वनिरासः	9
नारायणस्यैव सर्वावास्यत्वस्थापनम्	10



वैराग्यभूषितवृत्युपदेशः	11
ईशावास्यप्रकाशिका	11
मंगलम्	11
ईशावास्यसारः	11
प्रतिज्ञा	12
एतदुपनिषदः संहितान्तपाठोपपत्तिः	12
अवतारिका	12
ईश्वरपारतन्त्र्यनिरूपणम्	13
वैराग्यवृत्तेः उपदेशः	14
श्रीरंगाचार्यभाष्यम्	
मंगलाचरणम्	15
ग्रन्थावतरणिका - संहितान्तपाठसमर्थनं च	16
प्रथममन्त्रावतारिका	17
प्रतिपदार्थविवरणम्	17
समुदितवाक्यार्थविवरणम्	18
विरक्तस्य मुमुक्षोः लौकिकभोगानुभवप्रकारः	19
सात्त्विकत्यागविषये गीतादिसंवादः	19
सप्रमाणं त्रिविधत्यागानुसन्धानप्रकारनिरूपणम्	19
पिण्डितार्थनिरूपणम्	20
शांकरव्याख्यानसंग्रहः	20
शांकरव्याख्याने अनुपपत्तिप्रदर्शनम्	21
'वास्यम्, भुजीथाः', इत्यादिषु शब्दशास्त्रविरोधादिदोषप्रदर्शनम्	21
ईश्वरस्य ईशितव्यद्वैतप्रपञ्चसापेक्षतया प्रपञ्चसत्यत्वसाधनम्	22
'मा गृधः कस्यस्विद्धनं' इत्यत्र पुनरुक्त्यादिदोषप्रदर्शनम्	22
कुर्वन्नेवेहेति उत्तरमन्त्रविरोधः	22
महीधरव्याख्याने असामंजस्य प्रदर्शनम्	23
ईशेत्यस्य रुद्रपरत्वानौचित्यम्	24
वास्यशब्दस्य व्याप्त्यर्थकत्वनिरासः	24
ईशपदस्य रुद्रपरत्वे प्रकरणविरोधप्रदर्शनम्	25

नारायणपरत्ये श्रुतप्रकाशिकासम्पत्तिः	26
वास्यशब्दस्य आच्छादनार्थस्य स्यारयम्	26
केषाचित् व्याख्यानयिमर्शः	27
स्योक्तत्यागशब्दार्थस्य त्रिविधत्यागानुसन्धानपरत्यसमर्थनम्	28
आनन्दभाष्यम्	29
सुबोधिनी	30
उपोद्घातः	31
ईशोपनिषत्सारः	31
अवतारिका	31
परमतखण्डनम्	32
द्वितीयो मन्त्रः	
प्रतिपदार्थदीपिका	
अवतारिका	34
वेदान्ताचार्यभाष्यम्	
अवतारिका	34
विदुषा अनुष्ठीयमानकर्मणाम् अलेपकत्वोक्तिः	35
ईशावास्यप्रकाशिका	
अवतारिका	36
कर्मयोगशब्दार्थः	36
कुर्यन्नेयेहेति विधेः अयिदुन्मात्रविषयकत्वनिरासः	37
श्रीरंगाचार्यभाष्यम्	
अस्मिन् विषये श्रुतप्रकाशिकासंयादः	39
त्रिविधत्यागलक्षणकर्मानुष्ठानस्य बन्धकत्वाभावे गीतासंयादः	39
मन्त्रे कर्मशब्देन काम्यकर्मणामपि वियक्षितत्वसाधनम्	40
अस्मिन् विषये ब्रह्मसूत्रसम्पत्तिः	40
अयिदुद्विषयकत्वेन शांकरयोजना - तन्निरासश्च	40
शारीरकभाष्ये शंकरवृत्तयोजनान्तरं - तन्निरासश्च	41
शंकरोक्तिषु परस्परव्याघातः	42
अन्यथाऽपि परस्परव्याघातप्रदर्शनम्	43

मन्त्रस्य अर्थवादरूपत्वे आक्षेपः समाधानं च	44
अनुमतिशब्दार्थनिष्कर्षः	45
श्रीवेदान्ताचार्यभाष्यानुवादेन तत्रास्यारस्यप्रदर्शनम्	45
लिप्यते इति कर्मकर्तरि प्रयोगोपपत्तिः	48
नर शब्दस्य व्युत्पत्तिद्वयप्रदर्शनम्	49
आनन्दभाष्यम्	
निष्कामकर्मणोऽलेपकत्वम्	50
सुबोधिनी	
कर्मणः ज्ञाननिष्ठाप्रयोजकत्वम्	50
कर्मणः स्वरूपतो न बन्धकत्वम्	50
परमतखण्डनम्	51
तृतीयो मन्त्रः	
प्रतिपदार्थदीपिका	
अवतारिका	52
आत्मघातिनां नरकप्राप्तिरूपं फलम्	52
वेदान्ताचार्यभाष्यम्	
आत्मज्ञानविधुराणां प्राप्यं स्थानम्	52
ईशायास्यप्रकाशिका	53
श्रीरंगाचार्यभाष्यम्	
अवतारिका	53
असुर्यशब्दे व्युत्पत्तिद्वयनिरूपणम्	54
शांकरयोजनानिरासः	56
आनन्दभाष्यम्	57
सुबोधिनी	57
चतुर्थो मन्त्रः	
प्रतिपदार्थदीपिका	58
वेदान्ताचार्यभाष्यम्	
ब्रह्मणि विचित्रशक्तियोगनिरूपणम्	58
वाय्वादीनां भगवदाहितशक्तिमत्त्वम्	59

## ईशायास्यप्रकाशिका

भगवतो विचित्रशक्तियोगः

60

## श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

विचित्रशक्तियोगमुखेन परमात्मनः इतरवैलक्षण्यम्

61

परमात्मनः मनसो जवीयस्त्वप्रतिपादनम्

62

परमात्मनः निखिलजगद्भारकत्वशक्तिः

64

अप्सृष्टेः प्राथमिकत्वम्

64

शंकरादिव्याख्यायाः असंगतत्वम्

66

## आनन्दभाष्यम्

ब्रह्मणि सर्ववैलक्षण्यपरतया भग्यन्तरेण व्याख्यानम्

67

## सुबोधिनी

68

## पंचमो मन्त्रः

प्रतिपदार्थदीपिका

70

## वेदान्ताचार्यभाष्यम्

भगवतो विचित्रशक्तियोगस्यैव वियरणम्

70

## ईशायास्यप्रकाशिका

तत्त्वनिर्धारणाय पुनःपुनः उपदेशः

71

अन्तर्बहिश्च परमात्मनो व्याप्तिप्रकारः

72

## श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

एजतिनैजत्योर्विरोधः तत्परिहारश्च

72

भगवतः परमकारुणिकत्वानन्याधीनत्वोक्तिः

73

सौलभ्यदौर्लभ्यगुणाविष्कारः

73

इयकाराध्याहारानावश्यकता

73

अन्तर्व्याप्ति-बहिर्व्याप्तिविषये पक्षान्तरम्

73

पक्षान्तरे असामंजस्योपपादनम्

74

सर्वशब्दसंकोचे मानाभावः

74

संकोचकल्पनस्य अयुक्तत्वम्

75

'यच्च किञ्चित्' इति श्रुत्यर्थासंकोचप्रदर्शनम्

75

अन्तर्यामिब्राह्मणेन अणुषु अन्तर्व्याप्तिसमर्थनम्

75

जीवान्तर्व्याप्तौ व्यासार्याभिमतिप्रदर्शनम्	76
अन्तःप्रवेशे प्रत्यक्षदृष्टान्तप्रतिपादनम्	77
निरवयव आत्मनि अन्तःप्रवेशे दृष्टान्तः	77
विभुद्रव्यापेक्षया बहिव्याप्तिसमर्थनम्	78
विभुद्रव्यविमर्शः	79
भगवत्समपरिमाणवरत्नभावः	79
सावयवत्वे अनित्यत्वप्रसंगपरिहारः	79
कृत्स्नप्रसक्त्यधिकरणवत् चोद्यपरिहारः	80
स्योक्तांशे श्रुतिसूत्रसम्मतिप्रदर्शनम्	80
जीवपरयोः सांशत्वनिरवयवत्वनिरूपणम्	81
जगतो ब्रह्मात्मकत्वनिरूपणम्	82
आनन्दभाष्यम्	
भगवतो विचित्रशक्तिः	84
सुबोधिनी	84
षष्ठः मन्त्रः	
प्रतिपदार्थदीपिका	85
वेदान्ताचार्यभाष्यम्	
सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वानुसन्धाने प्रयोजनम्	85
ईशावास्यप्रकाशिका	86
श्रीरंगाचार्यभाष्यम्	
जगतो ब्रह्मात्मकतयाऽनुसन्धानस्य फलम्	86
जुगुप्सानुदयप्रकारस्य विवरणम्	87
माध्यन्दिनपाठः तदुपपादनं च	88
शांकरव्याख्याऽनुपपत्तिः	88
आत्मैक्यप्रतिपादनपरत्याऽसम्भवः	90
आनन्दभाष्यम्	91
सुबोधिनी	91
सप्तमो मन्त्रः	
प्रतिपदार्थदीपिका	92

## वेदान्ताचार्यभाष्यम्

जगतः ब्रह्मात्मकत्वेनानुसन्धानस्य फलम्	92
सिद्धान्ते सामानाधिकरण्योपपत्तिः	93
दर्शनशब्दार्थविवेचनम्	93
ईशावास्यप्रकाशिका	
अपृथक्सिद्धविशेषणगतयानुसन्धानफलम्	94
सामानाधिकरण्यनिर्वाहवैविध्यम्	95
श्रीरंगाचार्यभाष्यम्	
मोहशोकनिर्वचनम् तन्निवृत्त्युपायश्च	95
सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इत्यादि श्रुतिसम्पत्तिः	95
सामानाधिकरण्यशब्दार्थनिष्कर्षः	97
अन्तःप्रविश्यस्थितेः सामानाधिकरण्यहेतुता	98
शांकरव्याख्यानासामंजस्यम्	98
बाधार्थसामानाधिकरण्यशंका-तत्परिहारश्च	100
सिद्धान्ते स्वारसिकलक्षणागीकारः	101
आत्मैकत्वस्य विकल्पेन दूषणम्	102
पराभिमतयोजनायां आत्माश्रयदोषदुष्टता	102
अन्यप्रकारेण ऐक्यनिर्वाहस्यायुक्तताप्रदर्शनम्	102
ऐक्योक्तेः मुख्यवृत्त्या निर्वाहः	103
आनन्दभाष्यम्	
जीवब्रह्मणोरैक्योपासनस्य फलम्	103
सामानाधिकरण्यविचारः	104
सुबोधिनी	
शरीरात्मविवेकपूर्वकं क्रियमाणध्यानस्य फलम्	105
अष्टमो मन्त्रः	
प्रतिपदार्थदीपिका	106
वेदान्ताचार्यभाष्यम्	
वेदितव्यब्रह्मस्वरूपकथनम्	106

योजनान्तरम्	107
ईशावास्यप्रकाशिका	108
श्रीरंगाचार्यभाष्यम्	
मुमुक्षोरवश्यानुसन्धेयाकारणामुपदेशः	110
ब्रह्मणोऽशरीरत्वशोधनम्	110
आनन्दभाष्यम्	113
सुबोधिनी	113
नवमो मन्त्रः	
प्रतिपदार्थदीपिका	
केवलविद्यायाः केवलकर्मणश्च अनर्थफलत्वम्	116
वेदान्ताचार्यभाष्यम्	
केवलकर्मनिष्ठस्य प्राप्यं फलम्	117
केवलब्रह्मविद्यानिष्ठस्य प्राप्यं फलम्	117
ईशावास्यप्रकाशिका	117
श्रीरंगाचार्यभाष्यम्	
केवलयोः कर्म-ब्रह्मविद्ययोः अनर्थफलत्वम्	118
आनन्दभाष्यम्	119
सुबोधिनी	120
दशमो मन्त्रः	
प्रतिपदार्थदीपिका	121
वेदान्ताचार्यभाष्यम्	121
ईशावास्यप्रकाशिका	122
श्रीरंगाचार्यभाष्यम्	
विद्याविद्ययोः एकमात्रानुष्ठानस्य अयुक्तत्वम्	123
विभक्तिव्यत्ययस्वीकारपक्षानादरः	124
विद्योपदेष्टृपुरुषविशेषनिर्णयः	125
उक्तार्थे महाभारतप्रमाणप्रदर्शनम्	125
आधिकारिकवेदपुरुषद्वारा वेदाविर्भावः	126
आनन्दभाष्यम्	126

सुबोधिनी	127
एकादशो मन्त्रः	
प्रतिपदार्थदीपिका	128
वेदान्ताचार्यभाष्यम्	
कर्माङ्गकविद्यायाः एव मोक्षसाधनत्वम्	128
विद्याङ्गकर्मणोरङ्गाङ्गिभावे पुराणसम्पत्तिः	129
यादवप्रकाशमतम्	130
ईशावास्यप्रकाशिका	
उपबृम्हणविवरणम्	131
श्रीरङ्गाचार्यभाष्यम्	
पूर्वानुवादेन प्रकृतसंगतिप्रदर्शनम्	132
विद्याकर्मणोरङ्गाङ्गिभावेन अनुष्ठानम्	132
विद्याविद्यशब्दयोः श्रीभाष्योक्तं अर्थवर्णनम्	133
विद्याकर्मणोः अङ्गाङ्गिभावेनाऽनुष्ठानावश्यकता	133
कर्मानुष्ठाननिवर्त्यमृत्युस्वरूपनिर्णयः	134
अङ्गाङ्गिभावेन साहित्यसमर्थनम्	134
'कर्मणा पितृलोकः' इति बृहदारण्यकश्रुतिविरोधपरिहारः	136
मुमुक्षोरपि कर्मानुष्ठानविधानप्रपञ्चनम्	136
बुभुक्षुमुमुक्षुभेदेन कर्मवैविध्यम्	137
पितृलोकशब्दस्य अन्तरिक्षलोकपरत्वम्	138
देवलोकशब्दस्य परमपुरुषलोकपरत्वम्	138
शंकर-तदनुयायिमतानौचित्यम्	139
अमृतशब्दस्य मुक्त्यर्थकत्वस्थापनम्	140
शांकरादिव्याख्यानस्य निर्युक्तिकत्वम् प्रकरणविरोधश्च	141
सन्न्यासिनां गृहस्थानां च ब्रह्मविद्याधिकारः	141
गृहस्थस्य ब्रह्मविद्याधिकारव्यवस्थापनम्	141
'विद्याविद्ययोस्सहानुष्ठानम् अब्रह्मविद्विषयम्' इति मतनिरासः	142
आनन्दभाष्यम्	
कर्मणः भक्तियोगद्वारा मोक्षफलकत्वम्	143



## सुबोधिनी

कर्मज्ञानयोरंगागिभावेन अनुष्ठानं तत्फलं च	143
द्वादशो मन्त्रः	
प्रतिपदार्थदीपिका	
सम्भूत्यसम्भूत्योरेकैकस्यानुष्ठाने दोषः	144
वेदान्ताचार्यभाष्यम्	
सम्भूतिविनाशयोरेकैकानुसन्धानस्य निन्दा	144
ईशावास्यप्रकाशिका	
सम्भूतिविनाशयोरेकैकस्योपासनस्य त्याज्यता	145
श्रीरंगाचार्यभाष्यम्	
मन्त्रत्रयस्य अवतारिका	146
प्रत्येकं सम्भूत्यसम्भूत्युपासकानां प्रकृतिसम्बन्धस्यापरिहार्यता	146
आनन्दभाष्यम्	
केवलनिषिद्धनिवृत्तिसमाधिरूपविद्ययोर्निन्दा	147
योजनान्तरम्	148
सुबोधिनी	
अन्यथापि योजनान्तरम्	149
त्रयोदशो मन्त्रः	
प्रतिपदार्थदीपिका	150
वेदान्ताचार्यभाष्यम्	150
ईशावास्यप्रकाशिका	150
श्रीरंगाचार्यभाष्यम्	
मन्त्रविवरणम्	150
सम्भूत्यसम्भूतिभिन्नस्य मोक्षफलत्वम्	151
आनन्दभाष्यम्	151
सुबोधिनी	152
चतुर्दशो मन्त्रः	
प्रतिपदार्थदीपिका	

## वेदान्ताचार्यभाष्यम्

सम्भूत्यसम्भूत्यंगकविद्याया मोक्षोपायता	153
योजनान्तरम्	153
ईशावास्यप्रकाशिका	
मानदम्भादिनिवृत्त्यंगकब्रह्मानुभूतेः मुक्तिसाधकत्वम्	154
पूर्वोक्तानुसन्धाने श्रुतिप्रामाण्यम्	155
श्रीरंगाचार्यभाष्यम्	
सम्भूत्यसम्भूत्युभयोद्देश्यकमेव उपासनमावश्यकम्	155
अशरीरत्वसशरीरत्वश्रुत्योः अविरोधः	156
कामचारश्रुतिनिर्वाहः	156
असम्भूतेः प्राकृतशरीरपरिग्रहनिवृत्तिरूपत्वम्	157
शांकरव्याख्यानपत्तिप्रदर्शनम्	157
शांकरमते सम्भूत्यसम्भूत्योस्समुच्चयेन अनुष्ठानानुपपत्तिः	158
व्याख्यानन्तराणामपि असंगतिः	159
स्वव्याख्याने आशंकापरिहारौ	160
सम्भूत्यसम्भूत्योरर्थान्तरवर्णनम्	161
शांकरमतानुयायि-महीधरमतनिरासः	161
आनन्दभाष्यम्	
विरोधिवर्जनांगकसमाधेः मोक्षसाधनत्वम्	162
सुबोधिनी	162
पंचदशो मन्त्रः	
प्रतिपदार्थदीपिका	163
वेदान्ताचार्यभाष्यम्	163
ईशावास्यप्रकाशिका	164
श्रीरंगाचार्यभाष्यम्	
'वेद उपासते' इत्यादि पदयोजनापूर्वकम् उपासनमन्त्रप्रतिपादनम्	165
प्रकृतेः हिरण्मयपात्रत्वादिरूपणम्	165
आनन्दभाष्यम्	
उपासनाप्रतिबन्धकनिवृत्तिहेतुभगवदनुग्रहप्रार्थना	167

सत्यधर्मशब्दस्य अर्थविशेषोक्तिः	168
सुबोधिनी	169
षोडशो मन्त्रः	
प्रतिपदार्थदीपिका	171
वेदान्ताचार्यभाष्यम्	
दिव्यरूपसन्दर्शनप्रार्थना	171
परमात्मानुसन्धानप्रकारः	173
शांकरमते मध्यमोत्तमपुरुषानुपपत्तिः	175
यादवप्रकाशमते मध्यमोत्तमपुरुषानुपपत्तिः	175
ईशावास्यप्रकाशिका	
भगवद्ग्रहस्य दिव्यत्वम्	177
पुरुषशब्दस्य परमात्मार्थकत्वस्थापनम्	179
जीवब्रह्मणोस्सामानाधिकरण्यम्	180
अद्वैतिनां मते मध्यमोत्तमपुरुषानुपपत्तिः	180
पक्षान्तरे मध्यमोत्तमपुरुषोपपत्तिः	181
मध्यमोत्तमपुरुषव्यवस्थासमर्थनम्	181
उपचारपक्षनिराकरणम्	182
श्रीरंगाचार्यभाष्यम्	
अप्राकृतदिव्यविग्रहस्य श्रुतिप्रतिपाद्यत्वम्	184
सामानाधिकरण्यनिर्देशफलम्	185
शंकरव्याख्याप्रतिक्षेपः	185
परमात्मनो देवतान्तरव्यावृत्ताकारकत्वम्	186
सामानाधिकरण्याऽसम्भवशंका, तत्परिहारश्च	186
शरीरिवाचकपदस्य शरीरबोधकत्वम्	187
प्रकारिवाचकपदस्य प्रकारार्थकत्वे पुराणसम्पत्तिः	187
श्रीभाष्यकारकृतसामानाधिकरण्योपपादनम्	187
सामानाधिकरण्येन व्यपदेशे श्रीविष्णुचित्तार्थसम्पत्तिः	187
ईदृशसामानाधिकरण्ये श्रीभाष्यसम्पत्तिः	188
अत्र गीताभाष्यसम्पत्तिः	188

इदं नामरूपव्याकरणश्रुतिसिद्धं च	188
चेतनाचेतनयोः परमात्मवाचकशब्दवाच्यत्वम्	189
'अहं स पुरुषोऽस्मि' इत्यत्र सामानाधिकरण्यस्य मुख्यता	190
'अहं स पुरुषोऽस्मि' इत्यत्र एकदेशान्वयसमर्थनम्	191
तादात्म्यसम्बन्धघटितसामानाधिकरण्योपपादनम्	192
प्रकारिवाचकस्य प्रकारार्थकत्वे उपनिषत्प्रमाणप्रदर्शनम्	193
सामानाधिकरण्ये विष्णुपुराणश्लोकार्थोपपत्तिः	193
तादात्म्याभेदैक्यशब्दानां सामानाधिकरण्यनिर्देशनिर्वाहकत्वम्	194
तत्र अहिकुण्डलाधिकरणभाष्यप्रामाण्यप्रदर्शनम्	195
तादात्म्यनिर्देश्यसामानाधिकरण्ये श्रीभाष्यसम्मतिः	195
ऐक्यशब्दस्य सामानाधिकरण्यनिर्वाहकत्वम्	196
अविभागशब्दस्य सामानाधिकरण्यद्योतकत्वम्	195
सामानाधिकरण्यस्य प्रकारान्तरेण प्रतिपादनम्	197
लक्षणान्तरेण दोषप्रदर्शनम्	198
निष्कृष्टलक्षणेऽव्याप्तिदोषनिरासः	198
'अग्निर्माणवकः' इत्यत्रातिप्रसंगनिरासः	198
अभेदापृथक्सिद्धशब्दयोस्समानार्थकत्वम्	199
सामानाधिकरण्यघटकसम्बन्धविशेषनिर्णयः	200
शरीरवाचकशब्दानां शरीरिणि शक्तेः स्वीकारावश्यकता	201
प्रकारवाचकस्य प्रकारिपर्यन्तशक्तिस्वीकारफलम्	202
शरीरशरीरिभावनिबन्धनसामानाधिकरण्यस्य निगमनम्	203
व्याख्यानान्तरापेक्षया स्वव्याख्यायाः श्रेष्ठता	204
पुरुषशब्दस्य परमात्मपरत्वम्	204
<b>आनन्दभाष्यम्</b>	
भगवत्कल्याणरूपसन्दर्शनप्रार्थना	205
<b>सुबोधिनी</b>	
दुष्प्रेक्षतेजोराशेरुपसंहरणार्थप्रार्थना	207
<b>सप्तदशो मन्त्रः</b>	
<b>प्रतिपदार्थदीपिका</b>	

कृतस्वरूपे भगवति प्रारब्धपापनिवृत्तिपूर्वकरक्षणप्रार्थना	209
<b>वेदान्ताचार्यभाष्यम्</b>	
वाय्वादिशब्दानां प्रत्यगात्मपरत्वम्	209
क्षरामृतशब्दवाच्यौ शरीरशरीरिणौ	210
परमात्मनः प्रणववाच्यत्वम्	211
<b>ईशावास्यप्रकाशिका</b>	
शरणागतिपरतया मन्त्रविवरणम्	212
ब्रह्मणि आत्मसमर्पणम्	213
शरीरस्य भस्मान्तोपदेशे प्रयोजनम्	214
परमात्मवाचकः प्रणवः	215
भगवदनुग्रहप्रार्थना	215
<b>श्रीरंगाचार्यभाष्यम्</b>	
कैवल्यस्य अतिकूरतया तत्परिहारप्रार्थना	216
वाय्वादिशब्दानां जीवपरत्वसमर्थनम्	217
अद्वैत्यवाचिनामपि भगवद्वाचकत्वम्	219
गन्धरसादीनां स्याश्रयापृथक्सिद्धसम्बन्धेन भगवत्परत्वम्	220
प्रणवस्य परविद्यासु उपादेयत्वप्रदर्शनम्	220
प्रणवस्य निष्कृष्टार्थानुसन्धानम्	222
शांकरव्याख्यानस्यानुपपन्नता	222
<b>आनन्दभाष्यम्</b>	
वाय्वनिलामृतशब्दानां जीवपरत्वम्	223
अत्रस्थ वाय्वादिशब्दानां परमात्मतात्पर्यकत्याभावस्थापना	224
सुबोधिनी	225
<b>अष्टादशो मन्त्रः</b>	
<b>प्रतिपदार्थदीपिका</b>	
अनिष्टनिवृत्तिपूर्वकेष्टप्रार्थना	227
<b>वेदान्ताचार्यभाष्यम्</b>	
अभीष्टसाधिकायाः प्रपत्तेर्विधानम्	228
<b>ईशावास्यप्रकाशिका</b>	

परमात्मनि अनिष्टनिवृत्तिपूर्वक्रेष्टप्राप्तिप्रार्थना	229
ब्रह्मणो धनत्वसमर्थनम्	230
इष्टसाधनतया शरणागतिविधानम्	231
अष्टादशमन्त्रप्रतिपाद्यसारांशः	232
गीतायाः षट्कत्रयानुरोधेन मन्त्राणां विभागः	232
<b>श्रीरंगाचार्यभाष्यम्</b>	
अवतारिका	232
अपुनरावृत्तिलक्षणमोक्षप्रार्थना	233
युयोधि-जुहुराणामिति पदयोः व्याकरणांशानिरूपणम्	236
उपनिषत्तात्पर्यार्थसंग्रहः	238
शांकरमतानुवादः	239
विद्याशब्दस्य परविद्यापरत्वसमर्थनम्	240
अविद्याशब्दार्थविमर्शः	241
विद्याविद्ययोः विरोधाभावः	242
विद्याविद्ययोरविरोधेन कठवल्लीश्रुत्युपपत्तिः	243
अविद्याशब्दस्य कर्मपरत्वसमर्थनम्	243
विद्याशब्दस्य परविद्यापरत्वनिगमनम्	245
परविद्याविचारः	245
निर्विशेषब्रह्मस्वरूपज्ञानस्य परविद्यारूपत्वखण्डनम्	246
विद्याविद्ययोरविरोधप्रतिपादनेन उपसंहारः	247
<b>आनन्दभाष्यम्</b>	
परमात्मप्राप्तिसाधनार्चिरादिगतिप्रार्थना	248
स्वेष्टसाधनाय प्रपत्तिविधानम्	249
<b>सुबोधिनी</b>	
भगवत्प्राप्तिसाधनार्चिरादिगमनप्रार्थना	250
आत्महविषः परमात्मनि समर्पणरूपप्रपत्तिः	250
उपनिषदर्थसंग्रहः	251
सारांशसंग्रहः	252

॥ श्रीः ॥

ऋषि-छन्दो-देवता-विनियोग-स्वर-पद-पाठान्तरसहिता

## ईशावास्योपनिषत्

श्रीशुक्लयजुर्वेदे प्रथमशाखायां - काण्वसंहितायां - चत्वारिंशोऽध्यायः अस्य वेदस्य  
विवस्वान् ऋषिः ; अस्य अध्यायस्य दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः अनुष्टुप् छन्दः ॥ आत्मा  
देवता - विद्यायां विनियोगः एकोनुवाकः - मन्त्रा अष्टादश - पदानि त्र्यनं त्रिशतम्  
गुरुवन्दनम्

ओ अस्मद्गुरुभ्यो नमः । ओ अस्मत्पारमगुरुभ्यो नमः । ओ अस्मत्सर्वगुरुभ्यो नमः ।  
ओ विद्यादेहाय नित्यप्रबुद्धाय परमात्मने नमः । ओ नमः स्वस्ति श्रीसूर्यनारायणपरब्रह्म -  
दध्यङ्गाथर्वण - याज्ञवल्क्य - श्रीकण्वादिभ्यो मुनिभ्यो महद्भ्यो गुरुभ्यः ।

### पूर्वशान्तिः

पूर्णमित्यादिशान्तिमन्त्रस्य श्रीरामचन्द्रो भगवान् ऋषिः , - पंचपात् याजुषी  
नियुदन्ता शुद्धा अनुष्टुप् छन्दः एकोनचत्वारिंशदक्षराणि - ओंकारवाच्यः पूर्णः  
परमात्मादेवता - अध्ययनादौ शान्त्यर्थे विनियोगः ॥

॥ हरि ओम् ३ ॥

पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णं त्पूर्णमुदच्यते ।  
पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यते ॥

ओ ३ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥

पूर्णम् । अदः । पूर्णम् । इदं । पूर्णम् । पूर्णम् । उदच्यते इत्युत् अच्यते ।  
पूर्णस्य । पूर्णम् । आदायेत्या दाय । पूर्णम् । पुन । अय । शिष्यते ॥

ओ ३ । शान्तिः । शान्तिः । शान्तिः ॥

पदानि अष्टादश ।

1

ईश्यादि मन्त्रस्य - दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः - चतुष्पात् याजुषी शुद्धा अनुष्टुप्  
छन्दः - द्वात्रिंशदक्षराणि - आत्मा देवता - विद्यायां विनियोगः ।

ईशावास्यमिदं सर्वय्यैत्किंच जगत्याजगत् ।  
तेन त्यक्तेन भुजीथाः मा गृधः कस्यस्वित्थनम् ॥

ईशा । वास्यम् । इदम् । सर्वम् । यत् । किम् । च । जगत्यां । जगत् ।  
तेन । त्यक्तेन । भुजीथाः । मा । गृधः । कस्य । स्वित् । थनम् ॥

पदानि सप्तदश ।

2

कुर्यन्तित्यादि मन्त्रस्य - दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः - चतुष्पात् याजुषी भुरिक् अनुष्टुप्  
छन्दः - त्रयस्त्रिंशदक्षराणि - आत्मा देवता - विद्यायां विनियोगः ।

कुर्यन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतमं समाः ।

एवन्त्वयि नान्यथेऽतोऽस्ति न कर्म लिप्यते नरे ॥

कुर्यन् । एव । इह । कर्माणि । जिजीविषेत् । शतम् । समाः ।  
एवम् । त्वयि । न । अन्यथा । इतः । अस्ति । न । कर्म । लिप्यते । नरे ॥

पदानि सप्तदश ।

3

असुर्या इत्यादि मन्त्रस्य - दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः - चतुष्पात् याजुषी शुद्धा अनुष्टुप्  
छन्दः - द्वात्रिंशदक्षराणि - आत्मा देवता - विद्यायां विनियोगः ।

असुर्या नाम ते लोका अन्धेन तमसावृताः ।

तार्गस्ते प्रेत्याभिगच्छन्ति ये के चात्महनो जनाः ॥

असुर्याः । नाम । ते । लोकाः । अन्धेन । तमसा । आवृताः । इत्याऽवृताः ।

तान् । ते । प्रेत्येति । प्रसृत्य । अभि । गच्छन्ति । ये । के । च । आत्महन  
इत्यात्महनः । जनाः ॥

पदानि सप्तदश ।



## 4

अनेजदित्यादि मन्त्रस्य - दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः - चतुष्पात् याजुषी निवृत् त्रिष्टुप्  
छन्दः- त्रिचत्वारिंशदक्षराणि - आत्मा देवता - विद्यायां विनियोगः ।

अनेजदेकम्पन्नसो जवीयो नैनद्देवाः आप्नुवन्पूर्वमर्षत् ।

तद्भावंतोऽन्यानत्येति तिष्ठतस्मिन्पो मातरिश्वा दधाति ॥

अनेजत् । एकम् । मनसा । जवीयः । न । पुनत् । देवाः । आप्नुवन् । पूर्वम् । अर्षत् ।  
तत् । भावतः । अन्यान् । अति । एति । तिष्ठत् । तस्मिन् । अपः । मातरिश्वा । दधाति ॥  
पदानि विंशतिः ।

## 5

तदित्यादि मन्त्रस्य - दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः - चतुष्पात् याजुषी निवृद्धा भुरिक्  
अनुष्टुप् छन्दः- द्वात्रिंशदक्षराणि - आत्मा देवता - विद्यायां विनियोगः ।

तदजति तन्नैजति तद्दूरे तदन्तिके ।

तदन्तरस्य सर्वस्य तदु सर्वस्यास्य बाह्यतः ॥

तत् । एजति । न । एजति । दूरे । ऊं २ इत्थं २ । अन्तिके ।  
अन्तः । अस्य । सर्वस्य । ऊं २ इत्थं २ । सर्वस्य । अस्य । बाह्यतः ॥  
पदानि चतुर्दश ; पुनर्यत्नानि पञ्च ; एकोनविंशतिराहत्य ।

## 6

य इत्यादि मन्त्रस्य - दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः - चतुष्पात् निवृद्धा भुरिक् अनुष्टुप्  
छन्दः- एकस्त्रिंशदक्षराणि - आत्मा देवता - विद्यायां विनियोगः ।

यस्तु सर्वाणि भूतान्यात्मन्नेयानुपश्यति ।

सर्वभूतेषु चात्मानन्ततो न विजुगुप्सते ॥

यः । तु । सर्वाणि । भूतानि । आत्मन् । एव । अनुपश्यतीत्यनुपश्यति ।  
सर्वभूतेष्विति सर्वऽभूतेषु । च । आत्मानम् । ततः । न । वि । जुगुप्सते ॥

पदानि चतुर्दश ।

7

यस्मिन्नित्यादि मन्त्रस्य - दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः - चतुष्पात् याजुषी निवृद्धार्था भुरिक्  
अनुष्टुप् छन्दः- एकत्रिंशदक्षराणि - आत्मा देवता - विद्यायां विनियोगः ।

यस्मिन्सर्वाणि भूतान्यात्मैवाभूद्विजानुतः ।

तत्र को मोहः कश्शोकः एकत्वमनुपश्यतः ॥

यस्मिन् । सर्वाणि । भूतानि । आत्मा । एव । अभूत् । विजानुत इति विऽजानुतः ।  
तत्र । कः । मोहः । कः । शोकः । एकत्वमित्येकऽत्यम् । अनुपश्यत इत्यनुऽपश्यतः ॥  
पदानि चतुश्च ।

8

स इत्यादि मन्त्रस्य - दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः - पंचपात्मिश्रा - पुरस्ताज्ज्योतिः  
जगती छन्दः- पंचाशदक्षराणि - आत्मा देवता - विद्यायां विनियोगः । प्रथमपादे याजुषी  
शुद्धा जगतीछन्दः द्वादशाक्षराणि ; द्वितीयपादे साम्नी निवृत्त गायत्री छन्दः -  
एकादशाक्षराणि ; तृतीयपादे साम्नी निवृत्त गायत्री छन्दः- एकादशाक्षराणि ; चतुर्थपादे  
प्राजापत्या भुरिक् गायत्री छन्दः - नवाक्षराणि ; पंचमपादे याजुषी भुरिक् गायत्री  
छन्दः - सप्ताक्षराणि ।

स पर्यगाच्छुक्रमकायमव्रणमस्नाविरग् शुद्धमपापविद्धम् ।

कविर्मनीषी परिभूस्स्वयंभूर्याथातय्युतोऽयन्व्यदधाच्छाश्वतीभ्यस्समाभ्यः ॥

स । परि । अगात् । शुक्म् । अकायम् । अव्रणम् । अस्नाविर । शुद्धम् ।  
अपापविद्धमित्य पाप ऽविद्धम् ।

कविः । मनीषी । परिभूरिति परि भू । स्वयंभूरिति स्वयम्भू । याथातय्युत इति  
याथाऽतय्युतः । अर्थान् । वि । अदधात् । शाश्वतीभ्यः । समाभ्यः ॥

पदानि एकेनविंशति ।

9

अन्धमित्यादि पूर्वमन्त्रस्य - दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः - चतुष्पात् याजुषी निवृत्त अनुष्टुप्  
छन्दः- एकत्रिंशदक्षराणि - आत्मा देवता - विद्यायां विनियोगः ।

अ॒न्धन्त॑म् प्र॒वि॒शन्ति॑ येऽवि॒द्यामु॑पा॒सते ।  
ततो॑ भूय॑ इव॒ ते तमो॑ य उ॒ वि॒द्याया॑ग् रताः ॥

अ॒न्धम् । तमः॑ । प्र । वि॒शन्ति॑ । ये । अ॒वि॒द्याम् । उ॒पा॒स॒तु इत्यु॑प्स॒आ॒स॒ते ।  
ततो॑ । भूय॑ इ॒वेति॑ भूयः॑ स॒इव॑ । ते । तमः॑ ये । ऊँ २ इत्युँ २ । वि॒द्याया॑म् । रताः॑ ॥  
पदानि पञ्चदश ।

## 10

अन्यदित्यादि पूर्वमन्त्रस्य - दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः - चतुष्पात् याजुषी निवृत् अनुष्टुप्  
छन्दः - एकत्रिंशदक्षराणि - आत्मा देवता - विद्यायां विनियोगः ।  
अ॒न्यदे॒वाह॑र्वि॒द्यया॒न्यदे॒वाह॑रवि॒द्यया ।  
इति॑ शु॒श्रु॒म धी॒राणा॑मृ॒ये न॒स्तद्वि॒च॒क्षिरे ॥

अ॒न्यत् । ए॒व । आ॒ह । वि॒द्यया॑ । अ॒न्यत् । आ॒ह । अ॒वि॒द्यया॑ ।  
इति॑ । शु॒श्रु॒म । धी॒राणा॑म् । ये । नः॑ । तत् वि॒च॒क्षि॒र इति॑ वि॒ स॒च॒क्षि॒रे ॥  
पदानि चतुर्दश ।

## 11

विद्यामित्यादि मन्त्रस्य - दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः - चतुष्पात् याजुषी विराट् अनुष्टुप्  
छन्दः - त्रिंशदक्षराणि - आत्मा देवता - विद्यायां विनियोगः ।  
वि॒द्यां॒चावि॒द्यां॒च य॒स्तदे॒दोभ॑यं॒ सु॒ह ।  
अ॒वि॒द्यया॑ मृ॒त्युन्ती॒र्त्या वि॒द्यया॑मृ॒तम॑श्नुते ॥

वि॒द्याम् । च॒ । अ॒वि॒द्याम् । च॒ । य॒ । तत् । वे॒द । उ॒भय॑म् । सु॒ह ।  
अ॒वि॒द्यया॑ । मृ॒त्युम् । ती॒र्त्या । वि॒द्यया॑ । अ॒मृ॒तम् । अ॒श्नु॒ते ॥  
पदानि पञ्चदश ।

## 12

अन्धमित्याद्युत्तरमन्त्रस्य - दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः - चतुष्पात् याजुषी शुद्धा अनुष्टुप्  
छन्दः - द्वात्रिंशदक्षराणि - आत्मा देवता - विद्यायां विनियोगः ।

अ॒न्धन्त॑मः प्रवि॑शन्ति॒ येऽस॑म्भूतिमुपा॑सते ।  
ततो॑ भूय॑ इव॒ ते तमो॑ य उ॒ सम्भू॑त्याग्ं रु॒ताः ॥

अ॒न्धम् । तमः॑ । प्रवि॑शन्ति॒ । ये । अ॑स॒म्भूति॑मित्यस॒म्भूतिम् । उ॒पास॑ते इत्यु॒पास॑ते ।  
ततो॑ । भूय॑ इवेति॒ भूयः॑ इव । ते । तमो॑ । ये । उँ २ इत्यँ २ । सम्भू॑त्यामिति॒  
सम्भू॑त्याम् । रु॒ताः ॥

पदानि पञ्चदश ।

13

अन्यदित्याद्युत्तर मन्त्रस्य - दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः - चतुष्पात् याजुषी शुद्धा अनुष्टुप्  
छन्दः - द्वात्रिंशदक्षराणि - आत्मा देवता - विद्यायां विनियोगः ।  
अ॒न्यदे॒वाहु॑स्सम्भ॒वाद॒न्यदा॑हुरस॒म्भवा॑त् ।  
इति॑ शु॒श्रु॑म॒ धीरा॑णां॒ ये न॒स्तद्वि॑च॒क्षिरे॑ ॥

अ॒न्यत् । ए॒व । आ॒हुः । स॒म्भवा॑दिति॒ सं॒भवा॑त् । अ॒न्यत् । आ॒हुः ।  
अ॑स॒म्भवा॑दित्यस॒म्भवा॑त् ।  
इति॑ । शु॒श्रु॑म॒ धीरा॑णां । ये । न॒ । तत् । वि॒च॒क्षि॒र इति॑ वि॒च॒क्षि॒रे ।

पदानि चतुर्दश ।

14

सम्भूतिमित्यादि मन्त्रस्य - दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः - चतुष्पात् याजुषी शुद्धा अनुष्टुप्  
छन्दः - द्वात्रिंशदक्षराणि - आत्मा देवता - विद्यायां विनियोगः ।  
स॒म्भूति॑च॒ विना॒शच॑ यस्तदे॒दोभय॑ग्ं स॒ह ।  
विना॒शेन॑ मृ॒त्युन्ती॒र्त्या स॒म्भू॑त्यामृ॒तम॑श्नुते ॥

स॒म्भूति॑मिति॒ सम्भू॑तिम् । च॒ । वि॒ना॒शमिति॑ वि॒ना॒शम् । च॒ । य॒ । तत् । वेद॑ ।  
उ॒भय॑ग्ं । स॒ह ।  
वि॒ना॒शेनेति॑ वि॒ना॒शेन॑ । मृ॒त्युम् । ती॒र्त्या । स॒म्भू॑त्येति॒ सं॒भू॑त्या । अ॒मृ॒तम् । अ॒श्नुते॑ ।

पदानि पञ्चदश ।

## 15

हिरण्मयेनेत्यादि मन्त्रस्य - दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः - चतुष्पात् याजुषी शुद्धा अनुष्टुप्  
छन्दः- द्वात्रिंशदक्षराणि - पूषा देवता - विद्याया विनियोगः ।

हिरण्मयेन पात्रेण सत्यस्यापिहितं मुखम् ।  
तत्त्वं पूषन्नपावृणु सत्यधर्माय दृष्टये ॥

हिरण्मयेन । पात्रेण । सत्यस्य । अपिहितमित्यपिहितम् । मुखम् ।  
तत् । त्वम् । पूषन् । अप । आ । वृणु । सत्यधर्मायिति सत्यधर्माय । दृष्टये ।  
प्रदानि त्रयेदश ।

## 16

पूषन्नित्यादि मन्त्रस्य - दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः - त्रिपात्साम्नी आसुरी वा यजुरन्ता मिश्रा  
उष्णिक् छन्दः- अन्त्यो द्वादशकः - एकोनपञ्चाशदक्षराणि - सूर्यो देवता -विद्याया  
विनियोगः ।

पूषन्नेकर्षे यम सूर्यं प्राजापत्यं व्यूह रश्मीन् समूह तेजो  
यत्ते रूपं कल्याणस्तमन्तते पश्यामि ।  
यो असावसौ पुरुषस्सोऽहमस्मि ॥

पूषन् । एकऋषे इत्येकऋषे । यम् । सूर्यं । प्राजापत्येति प्राजापत्य । वि । व्यूह ।  
रश्मीन् । सम् । व्यूह । तेजः ।  
यत् । ते । रूपम् । कल्याणतममिति कल्याणस्तमम् । तत् । ते । पश्यामि । यः ।  
असौ । असौ । पुरुषः । सः । अहम् । अस्मि ॥

पदानि पञ्चविंशतिः ।

## 17

वायुरित्यादि मन्त्रस्य - दध्यङ्गाथर्वण ऋषिः - यजुषी वायवद्वय - मध्ये प्रणवः -  
चतुस्त्रिंशदक्षराणि - लिङोक्ता देवताः - विद्यागभूते आत्मार्पणे विनियोगः ।

प्रथमस्य वायुर्देवता - सप्तदशाक्षराणि । कृतुर्देवता - षोडशाक्षराणि । प्रणवस्य ऋषिः  
ब्रह्म - देवी गायत्रीछन्दः - परमात्मा श्रीमन्नारायणो देवता - एकं अक्षरम् ।

वा॒युर॑नि॒लम॑मृ॒तम॑थे॒दं भ॑स्मा॒न्तर्गुं॑ शरी॒रम् ।  
 ओ ३ कृ॒तो स्मर॑ कृ॒तागुं॑ स्मर॑ कृ॒तो स्मर॑ कृ॒तागुं॑ स्मर॑ ॥

वा॒युः । अ॒निल॑म् । अ॒मृत॑म् । अ॒थे । इ॒दम् । भ॑स्मा॒न्तुमि॑ति॒ भस्म॑ऽअ॒न्तम् । शरी॑रम् ।  
 ओ । कृ॒तो इति॑ कृ॒तो । स्मर॑ । कृ॒तम् । स्मर॑ । कृ॒तो इति॑ कृ॒तो । स्मर॑ । कृ॒तम् । स्मर॑ ॥  
 पदानि षोडश ।

18

अ॒ग्नः इ॒त्यादि॑ मन्त्र॒स्य - अ॒गस्त्य॑ ऋषिः - या॒जुषी॑ निवृ॒त्त त्रि॑ष्टु॒प् छन्दः॑ -  
 त्रि॒चत्वारि॑ंशदक्षराणि - अ॒ग्निर्दे॒वता॑ - वि॒द्यागे॑ नमः कर्मणि दे॒वतो॑पस्थाने वि॒नियोगः॑ ।  
 अ॒ग्ने न॑य॒ सु॒पथा॑ रा॒ये अ॒स्मान् वि॑श्वानि दे॒व व॒युनो॑नि वि॒द्वान् ।  
 यु॒यो॒ध्यस्म॑ज्जु॒हुरा॑णमे॒नो भू॒यिष्ठा॑न्ते नम॑ उ॒क्तिर्वि॑धेम ॥

अ॒ग्ने । न॑य॒ । सु॒पथे॑ति॒सु॒पथा॑ । रा॒ये । अ॒स्मान् । वि॑श्वानि । दे॒व । व॒युनो॑नि । वि॒द्वान् ।  
 यु॒यो॒धि । अ॒स्मत् । जु॒हुरा॑णम् । ए॒नः । भू॒यिष्ठा॑म् । ते । नम॑ उ॒क्तिमि॑ति॒ नमः॑ऽउ॒क्तिम् ।  
 वि॒धेम ॥

पदानि सप्तदश ।

पूर्वोक्तानि पदानि सप्तदश । एवं पदकण्डिकाश्च सप्तदश । अनया  
 सहाष्टादश । काण्डिकेयानि पदानि चतुस्सप्ततिश्च । एतदीयैस्सह नवान् त्रिशतं ।  
 ओमिति मान्त्रिकानि पदानि त्र्यूनं त्रिशतं । शान्तिगन्त्रेत्वष्टादश । पुनः पूर्णं पूर्णम् ।  
 इति श्रीशुक्लयजुर्वेदीयायाः काण्वसंहितायाः कण्वोपज्ञः पदपाठः समाप्तः ।  
 अस्यमन्त्रस्य ऋष्यादिकं पूर्वमेवोक्तम् अध्ययनान्ते शान्त्यर्थे विनियोगः ।

उत्तरशान्तिः

पूर्ण॑मदः पूर्ण॑मिदं पूर्ण॑त्पूर्ण॑मुद॒च्यते॑ ।  
 पूर्ण॑स्य पूर्ण॑मादाय पूर्ण॑मेवावशिष्यते ॥  
 ओ ३ शा॒न्तिः शा॒न्तिः शा॒न्तिः ॥

हरि॑ ओम् ३

ओनमः । स्वस्तिश्रीसूर्यनारायणपरब्रह्म - दध्यङ्ग्राथर्वण - याज्ञवल्क्य-श्रीकणादिभ्यो  
मुनिभ्यो महद्भ्यो गुरुभ्यः ।

ओ विद्यादेहाय नित्यप्रबुद्धाय परमात्मने नमः । ओ अस्मद्गुरुभ्यो नमः, ओ  
अस्मत्परमगुरुभ्यो नमः, ओ अस्मत्सर्वगुरुभ्यो नमः ।

श्रीकृष्णार्पणमस्तु ।

\* \* \*

॥ ओं ॥

श्रीमद्वाजसनेयि माध्यन्दिन शुक्लयजुर्वेदसंहिता चत्वारिंशोऽध्यायः

ईशावा॑स्यमिदं॑ सर्वं॑ यत्किं॑ च॒ जग॑त्या॒ जगत् ।

तेन॑ त्य॒दतेन॑ भु॒जीथा॑ मा॒गृध्रः॑ क॒स्यस्वि॒द्वनं॑ ॥ १ ॥

कुर्व॑न्नेवे॒ह कर्मा॑णि जिजीवि॑षेच्छ॒तर्गं॑ समा॑ ।

ए॒यं त्वयि॑ नान्यथे॒तोऽस्ति॑ न कर्म॑ लिप्यते॒ नरं॑ ॥ २ ॥

अ॒सुर्या॑ नाम॒ ते लो॒का अ॒न्धेन॑ तम॒सावृ॑ताः ।

तास्ते॑ प्रेत्याभि॑गच्छन्ति॒ ये के चा॑त्म॒ह्नो जनाः॑ ॥ ३ ॥

अ॒नैज॑दे॒कं मन॑सो॒ जवी॑यो नैन॑हे॒वाः आ॑प्नुव॒न्पूर्वम॑र्शत् ।

तद्वाय॑तोऽन्या॒नत्य॑ति तिष्ठ॒त्तस्मिन्॑न॒पो मा॑तरि॒श्वो द॑धाति ॥ ४ ॥

तद॑ज॒ति तन्नै॑ज॒ति तद्गू॑रे तद्व॑न्तिके ।

तद॒न्तर॑स्य॒ सर्व॑स्य॒ तदु॑ सर्व॑स्यास्य बाह्य॒तः ॥ ५ ॥

यस्तु सर्वाणि भूतान्यात्मन्नेवानुपश्यति ।  
सर्वभूतेषु चात्मानं ततो न विचिकित्सति ॥ 6 ॥

१६३

यस्मिन्सर्वाणि भूतान्यात्मैवाभूद्विजानतः ।  
तत्र को मोहः कश्चोक्तः एकत्वमनुपश्यतः ॥ 7 ॥

स पर्यगाच्छुक्रमकायमव्रणमस्नाविरग् शुद्धमपापविद्धम् ।  
कविर्मनीषी परिभूस्वयंभूर्याथात्यतोऽर्थान्द्यदधाच्छाश्वतीभ्यस्समाभ्यः ॥ 8 ॥

अन्धं तमः प्रविशन्ति येऽसम्भूतिमुपासते ।  
ततो भूय इव ते तमो य उ सम्भूत्यागं रताः ॥ 9 ॥

अन्यदेवाहुस्सम्भवादन्यदाहुरसम्भवात् ।  
इति शुश्रुम् धीराणां ये नस्तद्विचचक्षिरे ॥ 10 ॥

सम्भूतिं च विनाशं च यस्तद्वेदोभयं सह ।  
विनाशेन मृत्युं तीर्त्वा सम्भूत्यामृतमश्नुते ॥ 11 ॥

अन्धं तमः प्रविशन्ति येऽविद्यामुपासते ।  
ततो भूय इव ते तमो य उ विद्यायागं रताः ॥ 12 ॥

अन्यदेवाहुर्विद्यया अन्यदाहुरविद्यया ।  
इति शुश्रुम् धीराणां ये नस्तद्विचचक्षिरे ॥ 13 ॥

विद्यां चाविद्यां च यस्तद्वेदोभयं सह ।  
अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा विद्ययामृतमश्नुते ॥ 14 ॥



वा॒युर॑नि॒लमृ॑त॒गण॑दे॒ भस्मा॑त्तु॒र्गं शरी॑रम् ।  
 ओ३ कृ॒तो स्मर॑ वि॒त्रये स्मर॑ कृ॒तां स्मर॑ ॥ 15 ॥

अग्ने॑ नय॑ सु॒पथा॑ रा॒ये अ॒स्मान्नि॑श्यानि दे॒व व॒युना॑नि वि॒द्वान् ।  
 यु॒यो॒ध्यस्म॑ज्जु॒ह्राण॑मे॒नो भूयि॑ष्ठा ते नम॑ उ॒क्तिं वि॑धेम ॥ 16 ॥

हि॒र॒ण्मये॑न॒ पात्रे॑ण स॒त्यस्या॑पि॒हितं सु॑खम् ।  
 योऽसा॑यादि॒त्ये पु॑रु॒षः सोऽसा॑य॒हम् ॥ 17 ॥  
 ॥ ओम् ३ खं ब्रह्म ॥

इति माध्यन्दिनीयायां वाजसनेयसहितायां चत्वारिंशोऽध्यायः ॥



श्रीः

श्रीमते रामानुजाय नमः

# ईशावास्योपनिषत्

शान्तिपाठः

ओम्

पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात्पूर्णमुदच्यते ।

पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यते ॥

ओ शान्तिः शान्तिः शान्तिः ॥

शुक्लयजुर्वेदीयानां एष शान्तिपाठमन्त्रः । परब्रह्मणः समग्रस्य रूपस्य भावप्रतिपादक इति ययासिद्धान्तं विपुलविशदं वियरणं अर्हति । तथा हि - 'पूरी-आप्यायने' इत्यस्मात् चौरादिकृत्येन स्यार्थणिजन्तात् धातोः क्तप्रत्यये सति "या दान्त-शान्त-पूर्ण-दस्त-स्पष्ट-छन्न-ज्ञप्ताः" इति (7-2-27) पाणिनिसूत्रेण पूर्णशब्दोऽयं निपात्यते । इडागमाभायः निपातस्य फलम् । णिलोपः, रात् परत्यात् प्रत्ययतकारस्य न्त्यं, तस्य ण्त्यं चेति पूर्णशब्दसिद्धौ प्रक्रिया । क्तप्रत्ययश्च इह कर्तरि कर्मणि येति उभयथापि भाव्यम् । तत्र कर्तरि - ब्रह्म स्वरूपेण पुरयति-व्याप्नोति इत्यर्थः । कर्मणि तु - ब्रह्म कल्याणगुणैः संभृतमित्यर्थः । असंकुचितवृत्तिनानेन पूर्णशब्देन सर्वत्र सर्वदा सर्वथा च पूर्णत्वं ब्रह्मणः प्रतिपाद्यते ॥

(1) तत् यथा - सर्वत्रेति सर्वदेशव्याप्तियवक्षा । सर्वत्र पूर्णता नाम-सर्वव्याप्तस्य तत्तद्देशायच्छेदेनापि परिसमाप्यवृत्तित्वपर्ययसानम् । तद्वा कथम्? न हि एकत्र पूर्णतया स्थितस्य अन्यत्र वृत्तिसम्भयः । इति शंका निरस्यते सिद्धान्तिभिः विशिष्टाद्वैतिभिः व्यक्तिषु परिसमाप्तामपि व्यापिनी तार्किकाणां जातिनिदर्शयद्भिरिति भाव्यम् ॥

(2) सर्वदा - इति कालानयच्छेदेन व्याप्तियवक्षा ।

(3) सर्वथा इति व्याप्तिप्रकारवियक्षा च । तत्र स्वरूपतः गुणतश्चेति व्याप्तिप्रकारद्वैविध्यम् । तेन दीपादुत्पन्नप्रदीपन्यायेन परस्वरूपयत् उत्तरेणा व्यूह-विभय-अन्तर्यामि-अर्चायतारानामपि गुणैः पूर्णतासिद्धिः । एतदभिप्रायेणैव मन्त्रपदानि व्याख्येयानि ॥ - तथा हि - "पूर्णमदः पूर्णमिदं" इति "पूर्णमिदं पूर्णमदः" इति च पाठभेदो दृश्यते । तत्र विप्रकृष्टवाचिना अदः शब्देन नित्यविभूतियतिपरस्वरूपग्रहणम् । सन्निहितवाचिना इदं शब्देन च हृदयगुहावर्ति-अन्तर्यामिरूपं वियक्षितम् । पूर्णशब्दः गुणपौष्कल्ययचनः । तथाच - परयासुदेयमूर्तिरियं अन्तर्यामिस्वरूपं च चाङ्गुण्यपुष्कलमिति प्रथमयाक्यार्थः । अथ, पूर्णात् - पुर्योक्तपरयासुदेयसकाशात् आविर्भूतं पूर्णं - व्यूहस्वरूपं उदच्यते - बहुप्रकारं भवति । सकर्षण-प्रद्युम्नानिरुद्धरूपेण द्वि-द्वि-गुणाधिष्करणशालि सत्

# ई शा वा स्यो प नि ष त्

प्रथमो मन्त्रः

ईशावास्यमिदं सर्वं यत्किंच जगत्यां जगत् ।

तेन त्यक्तेन भुञ्जीथा मा गृधः कस्यस्विद्धनम् ॥ १ ॥

प्रतिपदार्थदीपिका

(श्रीभारद्वाजरामानुजाचार्यविरचिता)

मंगलाचरणम्

वेदानुद्धृत्य यः पूर्वं ब्रह्मणे प्रददौ हरिः ।

१ मत्स्यमूर्तिमहं वन्दे सोमकासुरसूदनम् ॥ १ ॥

त्रिप्रकारं भवतीति भावः । तत्र व्यूहत्रये प्रतिव्यक्ति गुणद्वयमात्राविष्करणेऽपि स्यतो गुणषट्कपूर्णमेवेति न न्यूनता भाव्या । इदं चोक्तं पांचरात्रानुसारतः श्रीयत्सचिह्नगुरुभिः यरदराजस्तये - "गुणैष्वङ्भिस्त्येतैः प्रथमतर्मूर्तिस्तय बभौ । ततः तिस्रः तेषां त्रियुग ! युगलैर्हि त्रिभिः अभुः" इत्यादिना ॥

पूर्णस्य पूर्ण - इह षष्ठ्यन्तपूर्णशब्दः सर्वायतारकन्दभूतं क्षीराब्धिशायाय व्यूहरूपं यदति । तत्सम्बन्धि पूर्णं रामकृष्णादिविभयायतारजातम् । तत् (द्वितीयान्तम्) आदाय - स्यहेतुत्वेन स्वीकृत्य - पूर्णं एव अयशिष्यते - अर्चायताररूपमेव चरमतया वर्तते सर्वसमाश्रयणोपयोगि नित्यसन्निहितं कल्याणगुणपूर्णं च । इति मन्त्रस्य पदार्थवियरणम् । एतेन परब्रह्मणः सर्वव्याप्तिः सर्वत्र गुणपौष्कल्यं च प्रतिपादितं भवति । अध्ययनारम्भे एयविधपरिपूर्णब्रह्मस्यरूपध्यानं शान्तिमन्त्रेणानेन विधित्सितमिति बोध्यम् । श्रीवचनभूषणस्य अरुम्बदाख्ये द्रविडभाषामयटिप्पणे समजसमिदं वियरणं दृश्यम् ।

यद्यपि श्रीरंगरामानुजमुनीन्द्रैः बृहदारण्यके (७-१) अयं मन्त्रः प्रकरणात् प्रणयस्तुतिपरतया व्याख्यातः । - तदेयम् - "पूर्णमदः पूर्णमिदं" इत्यनेन परोक्षप्रत्यक्षसर्वलोकानां वेदशब्दप्रभयत्वात् तद्गुहाप्तत्वं प्रोच्य, (कारणेन कार्यस्य व्याप्तत्वात् - कारणीभूतवेदशब्दव्याप्तता लोकानां - इति) एयं पूर्णात् (व्याप्तात् लोकात्) पूर्णं पूरणकर्तुं व्याहृतिरूपभूर्भुवरादिशब्दजातम् उदच्यते - उत्कृष्टं भवतीति च व्याख्याय, पूर्णस्य पूर्ण - व्याप्तलोकस्य पूरणं व्याहृतिरूपशब्दजातम् आदाय - उपसंहृत्य, पूर्ण - तस्यापि व्यापकं ओंकाररूपं यस्तु अयशिष्यते - कार्यसर्वशब्दजाते नष्टेऽपि परिशिष्यते" इति, वियरणं कृतम् । अथ तैरेव अन्ते, "इदं च रुच्युत्पादनाय प्रणयस्तुतिमात्रम् । अन्यया निमित्तकारणस्य व्याहृत्यादेः कार्यव्यापकत्वासंभवात् । उपादानभूतस्य भूतपंचकस्यैव व्यापकत्वसंभवात् असामंजस्य स्यात्" इति समापितम् । तथापि एयं स्येनैव रुच्युत्पादनाय प्रणयस्तुतिपरत्योक्त्या अयास्तयमेवेदं प्रणयस्तुतिपरत्यमिति व्यजनात्, युक्तं प्रणयप्रतिपाद्यस्य ब्रह्मण एयं परत्यादि-पंचकपरतया व्याख्यानमिति प्रतीमः । यस्तुतः इदं श्रीरंगरामानुजीयं वियरणं याक्यान्यायाधिकरणगत-श्रुतप्रकाशिकायचनयिरुद्धमपि । तत्र हि व्यासार्थैः यादयप्रकाशपक्षनिराससन्दर्भे परमात्मपरतयैव मन्त्रोऽयं विवृतः । तत्रैव तदीयसूक्तिः - " परमात्मनः पूर्णत्वं च अणुमात्रेऽपि यस्तुनि स्थितस्य निरवधिकबाङ्गुण्यविशिष्टतया प्रतिपत्तियोग्यत्वम्" इति ॥

इति शान्तिपाठवियरणम् ।

१. "तं मत्स्यरूपिणं" इति पाठः श्रेयान् ; यच्छब्दसंयोगात् ।

श्रीशं श्रियं १शठाराति भाष्यकारादिदेशिकान् ।

पूर्वान् वन्दे गुरुन् वात्स्यान् श्रीनिवासावधीनहम् ॥ 2 ॥

प्रतिज्ञा

श्रीरंगनायकं स्तुत्या दशसूपनिषत्स्वह ।

ईशोपनिषदो व्याख्या करोमि बुधसम्मतम् ॥ 3 ॥

ग्रन्थकर्तुः परिचयः

भारद्वाजकुलाब्धीन्दुजगन्नाथार्यधीमतः ।

२श्रीरामानुजदासेन पुत्रेण विदुषा मुदे ॥ 4 ॥

श्रीभाष्यतिरुवाय्मोळिप्पिल्लैनाम्ना मया कृताम् ।

ग्रन्थसंख्यां प्रवक्ष्यामि तन्नामानि च यच्चम्यहम् ॥ 5 ॥

३परमवैदिकसिद्धान्तः प्रथमः परिकीर्तितः ।

सर्ववेदान्तसारार्थो द्वितीयो ग्रन्थ उच्यते ॥ 6 ॥

शिष्टाद्वैतिजनाचारस्तृतीयः परिपठ्यते ।

शिष्टश्रीवैष्णवाचारश्चतुर्थः परिकीर्तितः ॥ 7 ॥

सीताकल्याणसर्गस्य व्याख्यानं पंचमं स्मृतम् ।

षष्ठी श्रीरामजननश्लोकव्याख्या प्रकीर्तिता ॥ 8 ॥

श्रीकृष्णजननश्लोकव्याख्या सप्तम उच्यते ।

४वैष्णवादिमपद्यस्य व्याख्या तु अष्टम उच्यते ॥ 9 ॥

भावार्थविधिनामा तु नवमो ज्यौतिषः स्मृतः ।

आन्ध्रदेशीयविप्राणां चारित्रं दशमं स्मृतम् ॥ 10 ॥

अलंकारेतूपमाया वाद एकादशस्मृतः ।

दशोपनिषदां व्याख्या द्वादशी परिकीर्तिता ॥ 11 ॥

1. संप्रदायसिद्धगुरुपरम्पराक्रमेण स्वाचार्यपर्यन्तं मुख्यानाचार्यान् नामतः निर्दिशन् यन्दते । तत्र श्रीशः प्रथमाचार्यः । शठारातिरिति दयिडदिव्यप्रबन्धप्रवर्तकेषु 'आल्यार्' इतिव्यपदिष्टेषु अन्यतमः नम्माल्यार् इति प्रसिद्धः पराङ्मुनिः पियक्षितः । भाष्यकारः- भगवदामानुजायः । श्रीनिवास इति स्वाचार्यनामधेयम् ।

2. दासेति - स्वस्य श्रीवैष्णवसम्प्रदायानुबन्धित्यज्ञापकम् । ब्राह्मण्यस्फोरकं वैदिकाचारसिद्धं शर्मन्तत्यमिष परमवैदिकप्रपन्नाचारसिद्धं दासान्तत्यं नामधेयस्येति बोध्यम् ॥

3. परमेति - छन्दोगुण्याय परवैदिकेति युक्तम् । 'परमवैदिकसिद्धान्तरत्नाकर' इति एतद्ग्रन्थनाम ॥

4. वैष्णवादिमेति - विष्णुपुराणगताद्यपद्यस्य 'पराशर'मुनिवर' इत्यादिकस्य ॥

पदार्थदीपिका नाम परतत्त्वप्रकाशिका ।

अवतारा इतीर्यन्ते मत्स्यादिक्रमशो बुधैः ॥ 12 ॥

श्रीवत्सवशतिलकश्लोकव्याख्या त्रयोदशी ।

आदर्शनाम्ना विख्याता । पंचमोपायबोधिका ॥ 13 ॥

अद्वैतमतानुवादः

अत्रेदं तत्त्वम् - "एकमेवाद्वितीयं" (छां.उ.6-2-1) इति श्रुत्या 2 सजातीय-  
विजातीय स्वगतभेदशून्यं परं ब्रह्म इति, तत् ईक्षत्यादि-गुणरहितम् इति । 3 माया च  
अविद्या च स्वयमेव भवति इति, तदेव मायाऽविद्योपाधिकं सत् ईश्वरभावं जीवभावं च  
जगाम इति, "रज्जुरेणा न सर्पः" इतिवत् 4 अध्यारोपापवादरूपब्रह्मसत्यं जगन्मिथ्येति  
आप्तोक्तवाक्यजन्यज्ञानेन अनादिजीवेश्वरत्वादि रूप 5 ब्रह्मभ्रान्तिः निवर्तत इति,  
अविद्यानिवृत्तिरेव मोक्षः नान्य इति, अयमेव परमार्थ इति, अद्वैतिना मतानुवादः ।

विशिष्टाद्वैतसिद्धान्तसारसंग्रहः

6 "यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते । येन जातानि जीयन्ति । यत्प्रयन्त्य-  
भिसंविशन्ति । तद्विजिज्ञासस्व । तद्ब्रह्मेति" । (तै.भृगु.34) इत्यादि सर्वोपनिषद् -  
ब्रह्मसूत्र - भगवद्गीता - श्रीविष्णुसहस्रनाम- प्रमाणप्रतिपाद्य- जगज्जन्मादिकारणं

1. पंचमोपाय इति - कर्मज्ञानभक्तिप्रपत्तिरूपोपायचतुष्टयातिरिक्तः आचार्याभिमानरूपः निरपायः उपायविशेषः ।  
एतद्विशेषनिरूपणं श्रीयचनभूषणादौ ॥

2. सजातीयेत्यादि - यद्यपि, "स्यकार्यापत्तित् अन्यन्नास्तीति एकमेवेत्युच्यते ,..... मृदो यथा अन्यत्-  
कुलालादिनिमित्तकारणं, ..... इह तथा यस्यन्तरं नास्य द्वितीयं विद्यते इत्यद्वितीयं" इत्येव भगवत्पादभाष्यम् ।  
तथापि "एक-एव-अद्वितीयं" इति पदत्रयसार्यक्याय सजातीय-विजातीय-स्वगत-भेदनिषेधपरतयापि शांकरैः  
व्याख्यातमिति । तदनुसारेणैवमुक्तम् ॥

3. "माया च अविद्या चेति" अनेनैव श्रुतिप्रमाणेन माया-अविद्ययोः भेदं अद्वैतिष्येकदेशिनः इच्छन्ति,  
केचिदैक्यमपि । तत्र "कार्योपाधिरयं जीवः-कारणोपाधिरेश्वरः" इति रीत्येश्वरोपाधिभूतमूलज्ञानस्य मायेति,  
जीवोपाधिभूततुल्यज्ञानानां अविद्येति च तन्मतप्रसिद्धिः ॥

4. अध्यारोपापवादेति - अतस्मिंस्तत्कल्पनं अध्यारोपः तन्निषेधश्चापवादः । निर्विशेषचिन्मात्रे ब्रह्मणि  
अविद्यया ऽपि विधप्रपंचभेदकल्पनं "नेति नेति" इत्यादि श्रुतिभिः तन्निषेधश्च कियते इति  
तन्मतप्रक्रिया । "अध्यारोपापवादाभ्यां-निष्प्रपंचं प्रपंच्यते" इत्यादितदुक्तिभिरैव जायते ॥

5. ब्रह्मभ्रान्तिरिति - भेदभ्रान्तिरिति पाठो युक्तः ॥

6. यतो वा इमानि इत्यादि भृगुयल्लीयाक्यम् । तत्रायमर्थः । "इमानि भूतानि"ति कृत्स्नकार्यसमुदाया-  
त्मकजगद्विषया । ईदृशभूतानि सर्वाणि यतः यै यस्मात् एव जायन्ते, जातानि च तानि येनैव जीयन्ति-रक्ष्यमाणानि ।

परम्ब्रह्म श्रियः पतिरिति, सः ईक्षत्यादिगुणविशिष्ट इति, 1"नित्योनित्यानां.. (कठ.उ.5-13) इति, 2"जोत एव" (ब्र.सू.2-3-19) 3"न जायते म्रियते" (कठ.उ.2-18) इत्यादिप्रमाणप्रतिपाद्याः जीवाः इति तदुपासनया 4"निरंजनः परमं साम्यमुपैति" (मुं.उ.3-1-3), 5'मम साधर्म्यमागताः । सर्गेऽपि नोपजायन्ते प्रलये न व्यथन्ति च ।" (भ.गी.14-2) 'जगद्गुहापारवर्जम्' (ब्र.सू.4-4-17) 'भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्च' (4-4-21) "अनावृत्तिश्शब्दादनावृत्तिश्शब्दात्" (ब्र.सू.4-4-22) "न च पुनरावर्तते न च पुनरावर्तते" (छां.8-15-1) इत्यादि श्रुतिसूत्रस्मृतिप्रमाणैः ते अणुत्वज्ञातृत्वनित्यत्वाजत्य-शेषत्वादि धर्माश्रयाः इति, ते पूर्वोक्तजगत्कारणत्वादिगुणाश्रयस्य श्रियःपत्युः उपासनया "तद्विष्णोः परमं पदं" (सु.उ.6) इत्युक्त-पुनरावृत्तिरहित-शाश्वत वैष्णवपरब्रह्मरूपं प्राप्नुवन्तीति, श्रीवैष्णवानां राद्धान्तानुवादः ।

अत्रैव षड्विधतात्पर्यलिङ्गानुकूलता

अत्रेदं विचार्यते - 6उपक्रमोपसंहारौ अभ्यासोऽपूर्वताफलम् । अर्थवादोपपत्ती च लिङ्गतात्पर्यनिर्णये ॥ इति उपक्रमोपसंहाराभ्यासाद्यनुगुणतया शिष्टाचारानुगुणतया च

प्रयन्तीति न तिङन्तम् । किन्तु शतृप्रत्ययान्तं प्रथमाबहुवचनं भूतानीत्यस्य विशेषणम् । तथा च म्रियमाणानि भूतानीति तदर्थः । तानि प्रलये यत् अभिसंयिषन्ति-यस्मिन् लीयन्ते - इत्यर्थः । तदेव जगत्सृष्टिस्थितिसंहारकारणं ब्रह्मेति विजिज्ञासस्य-विचार्य अवधारयेति मन्त्रार्थः ॥

1. नित्यो नित्यानामिति - नित्यानां चेतनानां बहूनां य एकश्चेतनः ईश्वरः, स कामान् विदधातीति योजना श्रीभाष्यकाराभिमतः । तेन ईश्वरनित्यत्वयत् जीवनित्यत्वं तदभेदश्च सिद्धयतीति तदाशयः । तेन "अनित्यानां"मिति शांकरयोजनाव्यावृत्तिः । मन्त्रोऽयं कठोपनिषदि श्वेताश्वतरे च पठितः ॥

2. "जोत एव" इदं ब्रह्मसूत्रम् । "नात्मा भुतेः" इत्यादिपूर्वसूत्रात् आत्मेति भुतेरिति च अनुवर्तते । तथा च अत एव भुतेः-पूर्वोक्त श्रुतिप्रमाणादेव-आत्मा-जीवः-ज्ञः-ज्ञातृत्वाश्रयः इति सूत्रार्थः । येन श्रुतिप्रमाणेन आत्मनो नित्यत्वं स्वीकृतं तेनैव "जानात्येवायं पुरुषः" "एष हि द्रष्टा" इत्यादिना श्रुतिप्रमाणेन तस्य ज्ञातृत्वमपि स्वाभाविकमिति फलितम् । तेन आत्मनः चैतन्यमात्रस्वरूपतायादिनः बौद्ध-सांख्यादयः, आगन्तुकचैतन्यगुणयोगात् जडस्वरूपतायादिनः कणादाद्याश्च- व्यावृत्ताः ॥

3. "न जायते म्रियते वा" इत्यादि ईश्वरभेदेन मन्त्रोऽयं कठवल्क्यां भगवद्गीतायामपि । जनन-मरणादिराहित्येन जीवनित्यत्वसाधनमिह बोध्यम् ॥

4. "निरंजनः" इति । निरंजनः- प्राकृतसंसर्गरहितो मुक्तः परब्रह्मणा परमं साम्यं उत्कृष्टं सादृश्यं प्राप्नोतीति तदर्थः । अपहतपाप्मत्वादिगुणाष्टकाविर्भावमुखेन निरतिशयानन्दानुभयमुखेन च परमसाम्यं विवक्षितम् । तेन मुक्तो जीवस्य ब्रह्मैक्यवादः आनन्दतारतम्यवादश्च निरस्तो वेदितव्यः ।

5. "मम साधर्म्यं" इति अनेन गीतावचनेन मुक्तस्यापि परमात्मवत् कर्मनिबन्धनसृष्टिप्रलय-विषयतयाभावनिरूपणात् एवंप्रकारेणापि परमसाम्यं विवक्षितमिव ॥

6. "उपक्रमोपसंहारौ" इत्यादि श्लोकार्थः यथा - उपक्रमः - आरम्भः । उपसंहारो - निगमनम् । तावुभौ

पक्षपातं विना परमार्थपरतत्त्वनिर्णयः प्रकृति-प्रत्ययविचारणापूर्वकशब्दार्थविद्भिः माध्यस्थ्यैः विद्वद्भिः कर्तव्यः । तदा चेत् सर्वप्रमाणतमदशविधोपनिषदा एतदुपनिषदर्थसंशयविपर्ययनिवारणभूतब्रह्मसूत्राणसर्वोपनिषत्सारभूत्स्त्रीभगवद्गीता-श्रीविष्णुसहस्रनामादीनां च उपक्रमोपसंहारादिपर्यालोचनया, त्रिविधवैदिकशिष्टजना-चारानुकूलतया च, प्रकृतिप्रत्ययविशिष्टशब्दविचारपूर्वकं वाक्यार्थनिर्णये कृते जगज्जन्मादिकारणं परम्ब्रह्मेति, सः ईक्षत्यादिगुणविशिष्टः श्रियः पतिरिति, तदुपासनया सर्वेषां जीवानां जगद्वापाररहित - श्रीविष्णुपरमसाम्यापत्तिः, इत्याद्यर्थाः एव उपपादिताः । न तु ब्रह्मणो नैर्गुण्यम्, अज्ञत्वम्, अशक्तित्वम् ब्रह्मैव संसारदुःखित्वमाप्नोति इत्याद्यर्थाः प्रतिपादिताः माध्यस्थ्यैः माध्वैः । तस्मात् श्रीवैष्णवानां सिद्धान्त एव राद्धान्तित इति विज्ञेयो विज्ञानिभिः । एतदर्थविचारस्तु अस्मत्कृत-सर्ववेदान्तसारार्थादि ग्रन्थेषु विस्तरशः प्रतिपादितः ।

सर्वोपनिषत्सारार्थः

तथा च सर्वोपनिषदर्थसंशय विपर्ययनिवारणसमर्थकब्रह्मसूत्रेष्विव सर्ववेदान्त-र्गतासु सर्वासूपनिषत्सु आदौ परब्रह्मकर्तृकं जगत्सृष्टिपूर्वकमुपक्रम्य, मध्ये जीवात्म-परमात्मस्वरूपं निरूप्य, अन्ते परमात्मोपासनया जीवानां पुनरावृत्तिरहित-परब्रह्मलोकस्थितिः उच्यते । न तु ब्रह्मणि जगद्भ्रान्तिरूपाध्यारोपापवाद उक्तः ।

ईशावास्योपनिषत्तात्पर्यम्

1. एवमस्यामप्युपनिषदि उपक्रमे "ईशावास्यम्" इत्यादिना सर्वं जगत् ईश्वरेण व्याप्तमिति, "कुर्वन्नेवेह" (ई.उ.2) इत्यादिना ईश्वराराधनरूपयज्ञादिकर्मयावज्जीवं ज्ञानिभिरपि अनुष्ठेयमिति, मध्ये तादृशज्ञानिनो वैभवं "कविर्मनीषी" (ई.उ.8) इत्यादिभिः अभिधाय, "विद्यां चाविद्यां च" (ई.उ.11) इत्यादिना विद्याऽ-विद्याफलमुक्त्वा, उपसंहारकाले "यत्ते रूपं कल्याणतमं तत्ते पश्यामि" (ई.उ.16) इत्यादिना भगवत्सारूप्यं ज्ञानिनामभिधाय, अन्ते "ओं कृतो स्मर कृतुर्गं स्मर"

मिलित्वा एकं लिंगम् । अभ्यासः - पुनः पुनः परामर्शः । अपूर्वता - प्रमाणान्तरेणासिद्धता । फलम् - प्रयोजनम् । अर्थवादः - स्तुतिनिन्दान्यतरमुखेन प्रकृतार्थप्राशस्त्यबोधकं वाक्यजातम् । उपपत्तिः - प्रकृतार्थं समर्थकं युक्तिः । ण्णामेषा यत्रार्थे पर्ययसानं तस्यैव प्रबन्धमुख्यतात्पर्यविषयत्वमिति निर्णयः । तत्रापि उपक्रमस्य प्राबल्यमित्यपि स्थितम् ।

1. "एवमस्यामपि" - इत्यादि - एतावता सर्वोपनिषत्स्यपि अध्यारोपापवादप्रक्रियया निर्विशेषचिन्मात्र-जगन्मिथ्यात्वादि प्रतिपादनं नास्तीति सामान्येन तात्पर्यलिंगाभावनिरूपणेन विवृत्य प्रकृतोपनिषद्यपि न तदस्तीति विशदयति ॥

(ई.उ.17) इत्यादिना अयं ज्ञानी भगवता स्मरणीयो भवति इत्याद्यर्था एव उपपादिताः । ननु प्रथमं परब्रह्म मायाऽविद्यावृत्तं सत् जीवेश्वररूपेण भ्रान्तमिति, तदेव पुनः आप्तोपदेशज्ञानेन परब्रह्म भवतीति भ्रान्तिर्निवृत्तेति उक्ता । एवं सर्वासु उपनिषत्सु स्वस्वाभिनिवेशं विहाय, प्रकृतिप्रत्ययविशिष्टं शब्दार्थज्ञानविदुभिः विवेकिभिः अर्थो वर्णनीयः ॥

जगतः परमपुरुषाधीनत्वकथनम् - वैराग्योपदेशश्च

अन्यपरतन्त्रस्वतन्त्रभ्रान्त्या भ्रमतः तत्त्वजिज्ञासोः शिष्यस्य, चिदचिदात्मकं सर्वं जगत्, परमपुरुषाय तत्स्थितिप्रवृत्तिकं इत्युपदिशति 'ईशावास्यमिति' । ईशा-ईष्टे इति ईदं तेन - सर्वनियन्त्रा भगवता विष्णुना, जगत्याम् - भूमौ विद्यमानं यत्किंचिदिदं जगत् वर्तते, तत्सर्वं वास्यम् - व्याप्यं धार्यं च इत्यर्थः । अल्पत्वास्थिरत्यहेतुना, त्यक्तेन तेन- जगता उपलक्षितस्सन्, भुंजीथाः-भगवदुपासनयोग्य-देहधारणानुकूलं यथा तथा, भोग्यवर्गं भुंजीथाः इत्यर्थः । कस्यस्वित् धनम् - प्रियाप्रियविषयकं धनम्, मा गृधः - माभिकाक्षीः "गृधु-अभिकाक्षायाम्" (पा.धा.1247) इति धातुः । "परमात्मनि यो रक्तो विरक्तोऽपरमात्मनि" (ना.परि.उ.3-18) इत्युक्तम् । अतः मुमुक्षोः इतरविषयवैराग्यमावश्यकमिति यावत् ।

॥ श्रीवेदान्ताचार्यभाष्यम्

भूमिका

मंगलम्

१येनावास्यमिदं सर्वं चेतनाचेतनात्मकम् ।

विशुद्धसद्गुणौघं तं वासुदेवमुपास्महे ॥ 1 ॥

ईशावास्योपनिषत्सारः

२सर्वेशानः सहजमहिमा सर्वभूतान्तरात्मा

सर्वान्दोषान् स्वयमतिपतन् सर्वविद्यैकवेद्यः ।

1. प्रथममन्त्रगतेन हि वास्यशब्देन व्याप्तत्वं - धार्यत्वरूपार्थद्वयवाचिना वासुदेवशब्द-निरुक्तिः स्मार्यते । एवं व्यजितं वासुदेवतत्त्वमेवात्रोपनिषदि उपास्यतया प्रतिपाद्यमिति द्योतयितुं मंगलश्लोके वासुदेवस्तुतिः ।

2. "सर्वेशानः" इति । एतदुपनिषत्प्रतिपाद्यं भगवत्स्वरूपं अष्टभिर्विशेषणैः संगृह्णाति द्वितीयेन श्लोकेन ।



कर्माध्यक्षः कलुषशमनः कोऽपि मुक्तोपभोग्यः

सिद्धोपायः स्फुरति पुरुषो<sup>1</sup> याजिनां सहितान्ते ॥ 2 ॥

2ईशावास्यमिदं सर्वमित्यादि यदनुच्यते ।

शिष्यं प्रति गुरोरेतत् ब्रह्मविद्यानुशासनम् ॥ 3 ॥

3सहितोदाहृतं सर्वं 4विनियोगपृथक्त्वतः

विद्यार्थं स्यादिति व्यक्तं निबन्धोस्य तदन्ततः ॥ 4 ॥

तत्र प्रथमम् 5अचिद्धिकाराधिष्ठितस्य स्वतन्त्रात्म<sup>6</sup>भ्रमादिपरिजिहीर्षया सर्वस्य परमपुरुषायत्तस्वरूपस्थितिप्रवृत्तिमभिप्रेत्य आह ईशावास्यमिदं सर्वं यत्किञ्च जगत्यां जगदिति ।

तद्यथा - सर्वेशान इति प्रथममन्त्रार्थः । सहजमहिमत्वं "अनेजदेकं तदेजति तन्नेजति" इत्यादिना प्रतिपादितम् । "तदन्तरस्य सर्वस्य" इत्यनेन सर्वभूतान्तरात्मत्वम् । "शुक्लं अकारं -- अपापयिद्धं" इति सर्वदोषोदगतत्वम् । "यिद्यां चा यिद्यां च" "योसायसौ पुरुषः" इत्यादिना च सर्वविद्यावेद्यत्वम् । अथ कर्माध्यक्षत्वं नाम कर्मसाक्षित्वं फलप्रदत्वं वा, इति - स्वीकारेण तदुभयं अन्तर्यामित्यनिरूपणात् "कृतो ; कृतं स्मरे"ति प्रार्थनाच्च स्फुरितम् । कलुषशमनत्वं "अस्मज्जुहुराणमेनः युयोधि" इत्यनेन व्यजितम् ॥ "सपर्यगात्" इत्यादिमन्त्रे द्वितीययोजनानुसारेण मुक्तोपभोग्यत्वं स्मारितम् ॥ एवरूपस्य परमपुरुषस्यैव सिद्धोपायत्वं "त्वमेव सुपथा अस्मान् नय" इति प्रार्थनया द्योतितम् ॥

1. याजिनां - याजसनेयशाखाधीतिना शुक्लयजुर्वेदिनामित्यर्थः ॥

2. उपनिषदोऽस्याः शिष्यं प्रति आचार्यकृतं ब्रह्मविद्योपदेशरूपत्वं "भुजीयाः" "मागृधः" इति मध्यमपुरुषप्रयोगात् "शुभ्रम्" इति उत्तमपुरुषप्रयोगाच्च जायत इति भावः ॥

3. यद्यपि ब्रह्मोपदेशरूपत्वात् ब्रह्मदारण्यकादिज्ञानकाण्डान्तर्भावोऽस्य युक्तः, तथापि कर्मकाण्डभूत-सहितान्तर्निवेशोऽर्थविशेषद्योतनार्थः । सहितोदाहृतानां कर्मणां सर्वेषां विनियोगपृथक्त्वेन ब्रह्मविद्यागत्यं च अस्तीति द्योतनमेव प्रयोजनमित्यर्थः । 'श्लोके व्यक्तं' इति स्थले "व्यङ्क्तुम्" इति पाठान्तरम् । तदेव युक्तमिव । एतद्भाष्यानुसारि श्रीयत्साकनारायणमुनिकृतभाष्योपोद्धातश्लोके "तद्व्यक्त्यै" इति चतुर्थ्यन्तप्रयोगात् ॥

4. विनियोगपृथक्त्वं नाम - उपयोगभेदः । कर्मणां फलापेक्षया उपयुक्तानां तत्तत्फलसाधनत्वं च, मुमुक्षुणा त्रिविधत्यागपूर्वकं उपयुक्तानां ब्रह्मविद्यागत्यं च, अस्तीति विनियोगभेदः ब्रह्मसूत्रकृता "सहकारित्वेन च" इति सूचितः । पुर्यमीमांसायामपि अतिहोत्रादिकर्मणां यावज्जीयमनुष्ठेयत्वेन जीयनाधिकारत्वं, स्वर्गफलापेक्षिभिरनुष्ठाने स्वर्गाधिकारत्वं चेति इदं विनियोगपृथक्त्वं दर्शितम् ॥

5. अचिद्धिकाराधिष्ठितस्येति । अचिद्धिकारं त्रिगुणात्मकप्रकृतियिकारभूतं शरीरं अधिष्ठितयतः जीयस्येति तदर्थः । अत एव संभाषितोऽस्य स्वतन्त्रात्मभ्रमादिरिति भावः ॥ अत्र 'अचिद्धिकाराधिष्ठितस्य' इति स्थले 'अधिचिकारयिष्ठितस्य' इति स्वैरं पाठशोधनं कैश्चित्कृतं अहम् । यतः - एतद्भाष्यच्छायानुसारिणि श्रीयत्साकनारायणमुनिभाष्ये स्पष्टं "आचार्यः प्रथमं रजस्तमः प्रचुरदेहेन्द्रियादियिष्टित्यात्-----स्यतन्त्रोऽहं--इति च भाष्यतः-----शिष्यस्य" इति अचिद्धिकाराधिष्ठितपदयिरणदर्शनात् ।

6. भ्रमादि - अत्रादिपदेन देयतान्तर-राजान्तरादिपारतन्त्र्यभ्रमो विवक्षितः ।

सर्वस्य ईश्वरपरतन्त्रता

इदम् तत्तत्प्रमाणसिद्धम्, ईश्वरव्यतिरिक्तम्, चिदचिदात्मकम् । ईशा "जाज्ञौ द्वावजावीशनीशौ" ( श्वे. उ.1-9) इत्यादिषु जीवादत्यन्तविलक्षणतया प्रख्यातेन, सर्वनियन्त्रा पुरुषोत्तमेन, वास्यम् - व्याप्यमित्यर्थः । सर्वाधारे स्वस्मिन्, स्वेन वसनीयं वा । स्मर्यते हि - "सर्वत्रासौ समस्तं च वसत्यत्रेति वै यतः ।

ततस्स वासुदेवेति विद्वदिभः परिपठ्यते" इति ॥ (वि.पु.1-2-22)

जगत्यामिति लोकान्तराणामुपलक्षणम् । जगत्-स्वरूपतः धर्मतो वा अन्यथात्वं गच्छत्, भोग्यभोक्तृरूपं यस्तुजातम् । अतदात्मकं किञ्चिदपि नास्तीति दृढयितुं यत्किञ्चेति विशेष्यते । "इन्द्रियाणि मनो बुद्धिः सत्यं तेजो बलं धृतिः । वासुदेवात्म-कान्याहुः क्षेत्रं क्षेत्रज्ञमेव च" ॥ इति उपबृंहितम् ।

ईशशब्दस्य रुद्रपरत्वनिरासः

1. ननु "रूढिर्योगमहरति" (पू.मी.6-1-12) इति न्यायात् ईशोऽत्र रुद्रः स्यात्; सर्वाद्युपपदाभावाच्च । 2. मैवम् ; कारणविषय- आकाशप्राणादिशब्दवत् रूढेः इह बाधितत्वात् । "एको ह वै नारायण आसीत् न ब्रह्मा नेशानः" ( म.उ.1-1 ) "अनपहतपाप्मा अहमस्मि नामानि मे धेहि" (शत.ब्रा.) इत्यादिभिः असर्वकारणत्वेन कर्मवश्यत्वेन च संप्रतिपन्ने रुद्रे सर्वावास्यत्यसर्वाधारत्वादेः असम्भवात् । तद्वृत्तया प्रसिद्धे अनवच्छिन्नैश्वर्ये सर्वेश्वरे यौगिकोयं शब्दः प्रत्येतव्यः । यद्यपि प्रसिद्धय-न्निर्देशाभावात्, आकाशादिवाक्यवैषम्यम् ; तथापि 3. "ऐन्द्री" न्यायात् (पू.मी.3-2-2.)

1. 'ननु रूढिर्योग' इति, प्रकृतिप्रत्ययरूपावयवार्थविवेचनेन अर्थबोधकत्वात् योगः यिलम्बितधीहेतुः । रूढिस्तु तथा अवयवार्थविवेचनमन्तरेण झटिति समुदायभ्रवणमात्रेण अर्थ बोधयतीति रूढेः योगापहारकत्वम् । ईशशब्दः कोशाद्युपस्कृतलोकप्रसिद्धे रुद्रपर एव किं न स्यात् इत्याक्षेप्तुराशयः । ईशः सर्वस्य जगतः इत्यादौ सर्वशब्दसमभिव्यहारात् ईशशब्दो यौगिकार्थपुरस्कारेण कामं अन्यपरोऽप्यस्तु । नात्र तथा । निरुपपदत्वादीशशब्दस्येति च तदाशयः ।

2. मैवमिति अयोग्यरूढ्यर्थस्वीकारापेक्षया यौगिकोऽपि योग्यः अबाधितश्चार्यः स्वीकार्य इति आकाशप्राणाधिकरणयोः शिक्षितम् । तत्र प्रसिद्धाकाशप्राणयोः सर्वजगत्कारणत्वयोग्यतायिरहात् यथा तत्परित्यागेन यौगिकार्थस्वीकरणेन च परमात्मपरत्वं आकाश-प्राणशब्दयोः प्रतिपादितं, तन्न्यायेनैव अत्रापि अनपहतपाप्मत्वादिभ्रवणेन कर्मवश्यं तयनिश्चितरुद्रोऽपि निरुपाधिकसर्वेश्वरत्व-सर्वाधारत्वादियिरहात् तत्परित्यागेन ईशशब्दोऽप्य परपुरुषपर एवेति स्वीकार्यमिति समाधिः ।

3. 'ऐन्द्री' न्यायादिति - कदाचन स्तरीरसि नेन्दु । सश्चसि दाशुषे' इत्यस्मिन् मन्त्रे स्थितस्य इन्दुशब्दस्य रूढ्या इन्दुपरत्वेन इन्दोपस्थानागत्यमिति पूर्वपक्षं कृत्वा, "ऐन्द्र्या गार्हपत्यमुपतिष्ठते" इति ध्रुत्या गार्हपत्योप-स्थानागतया प्रतिपन्नेऽस्मिन् मन्त्रे प्रसिद्धेन्दुस्यान्यथाभावादेव इन्दुशब्दः रूढित्यागेन गौणवृत्त्या गार्हपत्यपरतया

1. ईशा ' इति पदं नास्ति - क

विरुद्धार्थविषयतयैवरूढिभगोपपत्तिः । 1 न चात्र "सर्वत्वमाधिकारिकम्" (पू.मी.1-2-16) इति न्यायः; संकोचादृष्टेः । 2 प्रवाहेश्वरानेकेश्वरपक्षौ तु त्रैकालिकसर्वनिर्वाहकेश्वर-प्रतिष्ठापकैः प्रमाणगणैः प्रत्युद्धौ ।

नारायणस्यैव सर्वावास्यत्व स्थापनम्

अतः "पति विश्वस्यात्मेश्वरम्" (तै.ना.92) इत्यादि प्रसिद्धानन्याधीनैश्वर्य 'योसावसौ पुरुषः' (ई.उ.16) इत्यनुवदिष्यमाणं, ब्रह्मेशानजनकतया अनन्यथासिद्ध-वाक्यनिर्धारितम्, 'एष सर्वभूतान्तरात्माऽपहतपाप्मा दिव्यो देव एको नारायणः' (सुबा.उ.7) इत्यादिषु सर्वान्तर्यामित्वेन प्रख्यातम्, तत एव - "स ब्रह्मा स शिवः" (तै.ना.101) इत्यादि विभूतिभूतानां ब्रह्मशिवेन्द्रादीनां, "विश्वमेवेदं पुरुषः" (तै.ना.91) इत्यत्र 3 विश्वस्येव विशोष्यतयोक्तं नारायणमेव सर्वस्यावास्य ईशम् वक्तुमुचितमेतद्वाक्यम् - इत्यलम् 4 अन्यरूढिप्रसंगरहित असमस्तपदाध्ययनानभिज्ञा-श्रोत्रियचोद्योपालम्भेन ।।

सिद्धान्तितः । तथैवात्रापि कर्मवश्ये रुद्धे सर्वकारणताविरोधात् तत्परित्याग इति भावः ।।

1 'न चात्र सर्वत्वमाधिकारिक'मिति । पुनरपि एष शक्तिः आक्षेपः । "संकोचादृष्टे"रिति च तत्समाधानम् । अयं भावः । निरुपाधिक ईश्वरस्य कर्मवश्ये रुद्धे मास्तु । स्वशेषभूतकैलासयासिसर्वप्रमथगणापेक्षया ईश्वरस्येवात्र "इदं सर्वं" इत्यनेन विपक्षितं किं न स्यात् ? एयं सर्वशब्दस्य प्रकृतार्थपरतया संकोचः पूर्वमीमांसायामपि क्वचित् दृष्टः । यथा "पूर्णाहुत्या सर्वान् कामानयाप्नोति" इति भुतियाक्येन पूर्णाहुत्यैव सर्वविधफलायाप्तौ किं तत्तत्फलसाधकैः कर्मान्तरैरिति आक्षेपे प्राप्ते, "सर्वत्वमाधिकारिक" इति सूत्रेण (1-2-1) पूर्णाहुतियाक्यगतः सर्वशब्दः अग्निकर्माधिकृतफलमात्रग्राहीति प्रकरणात् संकोचो दर्शितः । न हि "भीमः सर्वमोदनं भुक्ते" इत्युक्ते सर्वशब्दः त्रैलोक्यगत ओदनं बोधयेत् - किन्तु प्रकरणावष्टब्धमेव तत् । तथात्रापि मन्त्रे "इदं सर्वं"मिति सर्वशब्दसंकोचेन रुद्धपरत्वमिति शंका । सत्यम् । तत्र पूर्णाहुतिभुतौ कर्मान्तरवैयर्थ्यपरिहाराय सर्वशब्दसंकोचः । प्रकरणं च तत्रोपष्टम्भकम् । न चात्र तथा संकोचे प्रमाणम् । नापि प्रकरणं, अनारभ्याधीतत्वात् । प्रत्युत "यत्किंच जगत्या" इति पदान्तरविशेषणात् निरयशेषं सर्वं ग्राह्यमिति बाधकमपि दृष्टमिति, नेदृशं असंकुचितसर्वेश्वरस्य रुद्धस्येति समाहितः ।

2. प्रवाहेश्वरपक्ष-अनेकेश्वरपक्षौ इति । प्रतिकल्पं सृष्टौ कश्चित् सर्वनिर्वाहक ईश्वरः । प्रलयानन्तरभाषिणि सर्गान्तरे चान्यः । इति प्रवाहेश्वरपक्षः । एकैकस्मिन्नपि सर्गे ब्रह्मरुद्रादयः सृष्टिप्रलयादिकार्यभेदेन समानैश्वर्याशालिनः अनेके - इति द्वितीयः ।।

3. "विश्वस्येव" इति दृष्टान्तः । यथा "विश्वमेवेदं पुरुषः" इत्यत्र परमपुरुषः विश्वशब्दविशोष्यतयोक्तः, तथा विशोष्यतया याच्य इति । तथा च चिदचिदात्मकविश्वेन यथा न स्वरूपैक्यं ब्रह्मणो घटते इति विश्वशरीरकत्वविषयक्षा, तथा ब्रह्मरुद्रादिभिरपि न स्वरूपैक्यं शक्यशक्यमिति तत्रापि तत्तच्छरीरकतया नारायणस्य विशोष्यत्वमिति भावः ।।

4. अन्यरूढित्यादि - अन्यस्मिन् रुद्धे - रूढिप्रसंगरहित असमस्तं च यत् ईशा इति पृथक्पदं, तदध्ययनानभिज्ञा-रुद्धपरत्वचोद्युक्तः अश्रोत्रिया इत्यर्थः । ईशा-वास्यमिति पृथक्पदत्वेनैव सम्प्रदायपाठसत्त्वात् तदनभिज्ञैः ईशपदसत्यभवेन कृतं चोद्यमिति भावः । एयं च समस्तपदस्य स्वीकृत्यापि चोद्यपरिहारः कृत इति बोध्यम् ।

## वैराग्यभूषितवृत्त्युपदेशः

एवं मुमुक्षोः ईश्वरपारतन्त्र्यबोधमुत्पाद्य वैराग्यभूषितां वृत्तिम् उपदिशति तेन त्यक्तेन भुजीथाः मा गृधः कस्यस्वित्त्वन्नम् इति । तेन - जगता भोग्यताभ्रमविषयेण त्यक्तेन - 1दोषभूयस्त्वदर्शनात् परित्यक्तेन, उपलक्षितस्सन्, भुजीथाः - 2अप्रतिषिद्धयोगधर्मोपयुक्तदेहधारणमात्रौपयिकं भोग्यवर्गम्- इति, 3अर्थप्रकरणाभ्यां सिध्यति । यद्वा सर्वावासत्वेन प्रकृतं निरतिशयभोग्यं वक्ष्यमाणोपायमुखेन 4भुजीथाः इति योज्यम् । कस्यस्वित् - कस्यापि बन्धोरबन्धोर्वा धनम्, मा गृधः - माभिकाक्षः । आह च यमः किंकरं प्रति "परमसुहृदि" इत्याख्य "शठमतिरुपयाति योऽर्थतृष्णां पुरुषपशुर्न स वासुदेवभक्तः" ( वि.पु.3.7.29,30) इति । इदं च धनाशाप्रहाणं परमात्मेतरकृत्स्नविषयवैराग्योपलक्षणम् । स्मर्यते हि - 'परमात्मनि यो रक्तो विरक्तोऽपरमात्मनि' ( ना.प.उ.3-18) इति ॥

## ईशावास्यप्रकाशिका

(श्रीवत्सनारायणमुनीन्द्रविरचिता)

५

मंगलम्

विश्वं द्याप्यं धार्यं ऽयेन, विचित्राश्च शक्तयो यस्य ।

श्रीरंगेशं तमृणिं तनुवाक्चितैरुपास्महे पुरुषम् । 1 ।

ईशावास्यसारः

5सर्वेशानस्सर्वभूतान्तरात्मा दोषानर्हस्सर्वविद्यैकवेद्यः ।

कर्मारध्यः साध्यभक्त्येकलभ्यः श्रीमान्व्यक्तो वाजिनां संहितान्ते । 2 ।

1. लौकिकस्य ऐश्वर्यस्य परित्यागे हेतुः दोषभूयस्त्वम् । तच्च "दुःखमूलं दुःखमिश्रं दुःखोदकमयास्थिरम् । अल्पं देहात्मधीमूलं दायप्राप्तयिरोधि च ॥ " इत्यादि श्लोकोक्तं दोषसप्तकम् ।
2. अप्रतिषिद्धयोगेति - अप्राप्तस्य प्राप्तिः योगः । धनादिलाभ इत्यर्थः । स च अप्रतिषिद्धेन पया ग्राह्यः । यजन-याजन-अध्ययनाध्ययनादिना शास्त्रविहितेनैव पया प्राप्तं ग्राह्यमिति भावः । अप्रतिषिद्धयोग - धर्मोपयुक्त - देहधारणमात्रौपयिकं च इति कर्मधारयः ।
3. अर्थप्रकरणाभ्यां - इति । अत्र अर्थो नाम - अर्थापत्तिः । "तेन त्यक्तेन " इति त्यागप्रकरणेऽस्मिन् सर्वत्यागे देहधारणाद्यसंभवात् तदौपयिकं भोग्यजाततु अर्थात्सिद्धं ग्राह्यम् । विद्याप्रकरणत्याच्चतदयिरुद्धसत्यशुद्धौपयिकं भोग्यजातमेव स्वीकार्यमिति च भावः ॥
4. भुजीथा - इति । यद्वा - इति द्वितीययोजनायां सर्वावास्यं निरतिशयभोग्यं च ब्रह्मैव कर्म । उपासनस्य प्रीतिरूपत्वविधानात् उपास्यस्य परमभोग्यत्वाच्च प्रियतमब्रह्मानुभयपूर्वकं उपासनं भुजीथा इत्यनेन विहितं प्रथममन्त्रेणेति भावः । ब्रह्मभोगोऽयं उपासनकालिकः, न तु मौक्षकालिक इति भाव्यम् ।
5. सर्वेशानः - इति श्रीदेशिकभाष्यगतं संग्रहश्लोके "सहजमहिमत्वं कलुषशमनत्वं - मुक्तोपभोग्यत्वं" च अत्र यिसृष्टं, सिद्धोपायव्यस्थाने साध्यभक्त्येकलभ्यत्वं प्रोक्तमिति च विशेषः ॥

## प्रतिज्ञा

यस्याचार्यैः कृतं भाष्यम् गम्भीरं विदुषा मुदे ।

बालामोदाय तदभावः यथाभाष्यं प्रकाशयते ॥ 3 ॥

ईशावास्यानुवाकोयं वाजिनां संहितान्तगः ।

शिष्याय गुरुणा यस्मिन् ब्रह्मविद्योपदिश्यते ॥ 4 ॥

कर्मणां सहितोक्तानां विनियोगपृथक्त्वतः ।

विद्यागतास्ति तद्व्यक्त्यै निबन्धोऽस्य तदन्ततः ॥ 5 ॥

"ईशावास्यमिदं सर्वम्" इत्येणोनुवाकः, अष्टादशमन्त्रात्मकः । एते च मन्त्राः पुरुषसूक्तोदित-परमपुरुष-तत्त्वरूप-तदुपासन-प्रपदन-तत्प्राप्तिरूप-तत्त्योपायपुरुषार्थानां संग्रहेण सम्यक्प्रतिपादकत्वात् कर्मसु कल्पसूत्रकृता कात्यायनेन 'विनियुक्तत्वाच्च' उपनिषत्सारभूताः । भगवद्गीतादिभिश्च एतेषां मन्त्राणां उपबृंहणं तत्र तत्र परस्तात् प्रदर्शयिष्यते ।

## एतदुपनिषदः संहितान्तपाठोपपत्तिः

१ नन्येवं ब्रह्मकाण्डे बृहदारण्यक एवैषां पाठः स्यात् ; न संहितायाम्, प्रयोजनाभावात् इति चेन्न, एतेषु सारभूतानां पंचमन्त्राणां बृहदारण्यकेऽपि पाठदर्शनात् । 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशकेन' ( बृ.उ. 6-4-22 ) विद्यां चाविद्यां च यस्तद्वेदोभयं सह । अविद्यायां मृत्युं तीर्त्या विद्यामृतमश्नुते ॥ ( ई.उ. 11 ) इति अविद्याख्यस्य कर्मविशेषस्य ब्रह्मविद्यायां विनियुक्तत्वेन संहितायामुदाहृतं कर्मजातं विद्याया अप्यगम् इति विशदीकरणार्थम् एषां संहितान्तपाठोपपत्तेश्च । अतः कर्मसु "विनियुक्तत्वात्" "पूर्वोक्ततत्त्योपायप्रयोजनप्रतिपादनपरत्वाच्च" उपनिषद एवैते मन्त्राः इति सिद्धम् ।

## अवतारिका

तत्र तावदाचार्यः प्रथमं रजस्तमः प्रचुरदेहेन्द्रियादिविशिष्टत्वात् ईश्वरोऽहम् भोगी ( भ.गी. ) इत्यादिश्रीभगवद्गीतोक्तप्रक्रियया 'स्वतन्त्रोऽहं, देवतान्तर-परतन्त्रोऽहम्' इति च भ्राम्यतः २ तत्त्वबुभुत्सया च उपसन्नस्य शिष्यस्य स्वतन्त्रात्मभमादिनिवृत्त्यर्थं चिदचिदात्मकस्य कृत्स्नस्य प्रपंचस्य परमपुरुषायतन-स्वरूपस्थितिप्रवृत्तित्वं उपदिशति - ईशावास्यमिति ।

1. नन्येवमिति - कर्मकाण्डान्ते ( संहिताभागे ) एतन्मन्त्रपाठं साक्षेपं समर्थयते ॥

2. बुभुत्सा - बोद्धुं इच्छा । जिज्ञासा ॥

ईश्वरपारतन्त्र्यनिरूपणम्

इदम् - अचिन्त्यविविधविचित्ररचनतया ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तक्षेत्रज्ञमिश्रतया च प्रत्यक्षादिप्रमाणसिद्धमित्यर्थः । सर्वम् - ईश्वरव्यतिरिक्तं भोग्यभोक्तरूपम् सर्वम् । 'ईशा' इति तृतीयैकवचनान्तम्, सर्वनियन्त्रा इत्यर्थः संकोचे मानाभावात् । महापुरुषेणेति यावत्, "योऽसावसौ पुरुषः" इति अनुवदिष्यमाणत्वात् । स एव हि सर्वस्येष्टे । तथा च श्रुत्यन्तरं 'पतिं विश्वस्यात्पेश्वरम्' इति । तेन वास्यम् - निवासनीयम् व्याप्यमिति भावः, अनन्याधारत्वात् परस्य ब्रह्मणः । यद्वा सर्वाधारे स्वस्मिन्नेव स्वेन वसनीयं, प्रतिष्ठापनीयमित्यर्थः । स्मर्यते हि -

'सर्वत्रासौ समस्तं च वसत्यत्रेति वै यतः ।

ततस्स वासुदेवेति विद्वद्भिः परिपठ्यते ॥" इति ॥ (वि.पु.1.2)

जगत्या - उर्व्याम्, इदं लोकान्तराणामप्युपलक्षणम् । जगत् - अन्यथात्वं गच्छत् । तत्र अचिदंशस्य भोग्यत्वाय स्वरूपविकाररूपमन्यथात्वं, चिदंशस्य भोक्तृत्वाय ज्ञान-संकोचविकासादिलक्षणस्वभावविकारेण अन्यथात्वंमिति भेदोऽनुसन्धेयः । ईशेनाव्याप्तं किञ्चिदपि नास्तीति दर्शयितुं यत्किञ्चेति जगत् विशेयते । जगत्यादिषु लोकेषु यत्किञ्च भोक्तृभोग्यरूपं जगद्गर्तते, तदिदं सर्वं ईशा वासुदेवेन, वास्यं-व्याप्यं धार्यं चेत्यर्थः ।

'इन्द्रियाणि मनो बुद्धिश्चस्त्वत्वं तेजो बलं धृतिः । वासुदेवात्मकान्याहुः क्षेत्रं क्षेत्रज्ञमेव च' ॥ (वि.स.फलश्रुतिः) इत्याद्युपबृहमणसहस्रमिहानुसन्धेयम् । 'पृथगात्मानं प्रेरितारं च मत्वा' (श्वे.उ.1.6) 'जाज्ञौ द्वायजावीशनीशौ' (श्वे.उ.1.9.) ईशानीशावित्यर्थः । 'नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतानामेको बहूनां यो विदधाति कामान्' (क.उ.5-13) इत्यादिषु प्रसिद्धः जीवेश्वरयोः ईशेशितव्यादि-लक्षणयोः अत्यन्तभेदोऽप्यत्र सिद्धः । ननु 'रूढिर्योगमपहरति' इति न्यायादीशोऽत्र रुद्रस्स्यात् ; मैवं, एको हवै नारायण आसीन्न ब्रह्मा नेशानो नेमे द्यावापृथिवी न नक्षत्राणि नागिनर्न सूर्यो न चन्द्रमाः स एकाकी न रमेत' (महो.1.1) इत्यादिषु 'अनपहत-पाप्माहमस्मि नामानि मे धेहि' (शतपथ.) इत्यादिषु च भगवत्कार्यत्वेन कर्मवश्यत्वेन च सम्प्रतिपन्ने रुद्रे, सर्वव्यापित्वसर्वाधारत्वादेः अन्वयासम्भवेन विरुद्धार्थविषयतयैव इह रूढेः भग्नत्वात् । एवं च जगत्कारणवादिवाक्यगताकाशप्राणादिशब्दन्यायेन 'अज-स्सर्वेश्वरस्सिद्धः' (वि.स.11) इत्यनवच्छिन्नैश्वर्यतयाप्रसिद्धे सर्वेश्वरे यौगिकएवायम् 'ईदं' शब्दः प्रत्येतव्य इति सिद्धम् ।

## वैराग्यवृत्तेः उपदेशः

एवं मुमुक्षोः ईश्वरपारतन्त्र्यबोधमुत्पाद्य वैराग्यभूषितां वृत्तिमुपदिशति - तेन त्यक्तेन भुजीथाः इति - तेन जगता भोग्यताभ्रमविषयेणेति भावः । त्यक्तेन अल्पा-स्थिरत्व-दुःखमूलत्व-दुःखमिश्रत्व-दुःखोदकत्व-देहात्माभिमानमूलत्व-स्वाभाविक-ब्रह्मानुभवविरुद्धत्व-रूपा ये विषयदोषास्सप्त, तन्निरूपणपूर्वकं परित्यक्तेन उपलक्षितस्सन् भुजीथाः - भगवदुपासनोपयुक्तदेहस्य धारणमात्रौपयिकमन्नपानादिकं याग-दान-होमार्चनाद्युपयोगिपरिजनपरिच्छदादिकं च भोग्यवर्गं भुजीथा इत्यर्थः ।

यद्वा दोषसप्तकनिरूपणात् त्यक्तेन भोग्याभासेनोपलक्षितस्सन् भुजीथाः, सर्वावासत्वेन प्रकरणे प्राप्तं उक्तदोषप्रतिभटं निरतिशयभोग्यं वक्ष्यमाणोपायमुखेन भुजीथाः इति योज्यम् ।

अत्र च 'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वा' (श्वे.उ.1.12) 'द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया समानं वृक्षं परिणस्यजाते तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्त्यनश्नन्नन्यो अभिचाकशीति' (श्वे.उ.4.6) 'समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नः अनीशया शोचति मुह्यमानः । जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशमस्य महिमानमिति वीतशोकः' (श्वे.उ.4.7) । महिमानम् इति प्राप्नोतीत्यर्थः । छान्दसो गुणाभावः । तदेति प्रतिनिर्देशोऽध्याहार्यः । यदाऽन्यमीशम् अस्य महिमानं च पश्यति, तदा वीतशोको भवति इत्यन्ययो वा ।

मागृधः कस्यस्विद्धनं - कस्यस्वित् कस्यापि बन्धोरबन्धोर्वा धनं मा गृधः - मागृधिकाक्षीः । 'गृधु अभिकाक्षायाम्' (पा.धा. पा.1247) इति धातुः ।

आह च यमः किंकरं प्रति

'हरति परधनं निहन्ति जन्तून्वदति तथाऽनृतनिष्ठुराणि यश्च ।

न सहति परसम्पदं विनिन्दां कलुषमतिः कुरुते सतामसाधुः॥

परमसुहृदि बान्धवे कलत्रे सुततनयापितृमातृभृत्यवर्गे ।

शठमतिरुपयाति योऽर्थतृष्णां पुरुषपशुर्न स वासुदेवभक्तः' (वि.पु.3.7.2-3) इति । भगवद्गीतासु 'च न काक्षे विजयं कृष्ण' (भ.गी.1.32) इत्यादि । इदं च धनाशाप्रहाणं परमात्मव्यतिरिक्तकृत्स्नविषयवैराग्योपलक्षणम् । स्मरन्ति हि -

'परमात्मनि यो रक्तो विरक्तोऽपरमात्मनि' (ना. प. उ. 3-18) इति ।

1. छान्दस इति - "महिमान इति " महिमानं प्राप्नोतीत्यर्थः । यद्यपि इण्धातोः लटि इकारस्य गुणे एतीति रूपसिद्धिः । तथापि गुणाभावः छान्दस इति समाधानम् ॥

## श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

मंगलाचरणम्

1 श्रीमान् ऐकटशैलात् हरिरुद्यन्नोऽद्य दहरदिवि दीप्तः ।

दहतु सुदर्शनमहसा सत्पथसंचारिवैरिसन्तमसम् ॥

2 श्रीरामानुजयोग्यनन्तगुरुराद् सौम्योपयन्त्राह्वयै

यों येनैरपुनाज्जगत्कुलगुरुर्यस्यात्र नो मध्यमः ।

आस्तां चापि तथा न आद्यचरमायाम्नायसिन्धुद्वयी-

पारप्रापणनाविकौ फणिपतिः सोऽयं विधत्ता जयम् ॥

3 आध्यात्मिक्यां सरण्यां मम हृदयरथं स्यामि यन्त्यश्वरूपाः

श्रीशः श्रीभाष्यकारो भुवनगुरुरो रम्यजामातृयोगी ।

सज्जास्संचारयन्तामविषममधुनाऽनुज्झितप्राच्यलेखं

दुर्मानोद्धृत्तवाहो न गमयति यथा दुष्पथं यक्कर्षी ॥

1. श्लोकेऽत्र हरिपदं शेषशैलाधिपं श्रीनियासं सूर्यं च श्लेषेणाभिधत्ते । द्वयोः सादृश्यात् उपमाध्यनिः । विशेष्यस्य श्लिष्टत्वात् नालंकार इति ध्ययस्या ॥ शैलादुदयः दिवि (आकाशे) दीप्तत्वं सत्पथे (नक्षत्रमार्गे संचारः) महसा सन्तमसनियारणं च सूर्यस्य यथा, तथा श्रीनियासस्यापि ऐकटशैलादुदयः, (आधिर्भावः) दहराकाशे (योगिनां) दीप्तत्वं, सत्पथसंचारः, (प्रपन्नजनानुयतिर्त्यं) सुदर्शनज्योतिषा सुरपैरितमोयिनाशकत्वं, च अस्तीति सादृश्य-निर्याहः । भगवति सूर्यत्वं-दहरकोशयतिर्त्यकथनेन "पूषन्नेकर्षेः;----योऽसायसौ पुरुषः;----" इत्यादि (16) मन्त्रार्थ-संगृहीतः । सन्तमसः शब्दाभिहितपाप्मयिनाशकत्वोक्त्या "शुद्धं अपापयिद्धं" इति (8) मन्त्रोक्तार्थश्च स्मारितः ॥

2. फणिपतिः - आदिशेषः । स एव भगवद्गामानुजरूपेण स्वयंशमूलपुरुषानन्तार्थं (अनन्दाब्जान्) रूपेण परपरमुनिर्यरूपेणायतीर्णः । तत्र आद्यः भगवद्गामानुजः चरमो परपरमुनिश्च कृमेण संस्कृत-द्राविडवेदान्तसागरपारप्रापणे कर्णधारी आस्ताम् (अस-धातोः लङिः प्रथमपुरुषद्वयचनम्) । सोऽयं शेषो जयं विधत्ताम् ।

3. प्रथमाचार्यः श्रीशः श्रीभाष्यकारः लोकाचार्यः परपरमुनीन्द्रश्चेति गुरवोऽग्नी मम हृदयं गहनायां अध्यात्मयिचापद्वतौ अविषमं अप्रतिहतं च प्रवर्तयन्ताम् - इति प्रार्थयते । तत्र स्वहृदयस्य रथत्वं चतुर्णां आचार्याणां कृमेण रथित्वं (सारयित्वं) अश्वत्वं च (चरमयोः द्वयोः) इति रूपणप्रक्रियाकथनम् "आत्मानं रथिनं" इति कठोपनिषद्भुक्ता "युग्यस्यन्दनसारथी"ति श्लोके श्रीदेशिकोक्ता च रूपणप्रक्रियाऽत्र यथायथं भाव्या ॥ दुर्मान एव उद्धताश्वः यथा यक्मार्गे कर्षन् मां न निपातयेत् यथा च प्राचीनगुरुक्षणात् पथः रेखामात्रमपि नातिक्रमणं स्यात्, तथा मदीयं हृदयरथं नयेयुरिति याक्यार्थः ॥



1 वेदान्ता कागनान्ताः कुमतिकृतिमयैः कण्टकैर्दुर्गमार्गा  
 दुस्साधान्तस्थबोधाः स्वयमतिगहनाः सन्ति घण्टापथैः तान् ।  
 आरामान् वाग्भिरामान् सुकरविहरणान् कर्तुमद्याखिलानां  
 श्रीरंगं सान्तरंगं कलयतु सफलं प्रोद्यतं श्रीनिवासः ॥  
 श्रीशैलानन्तपुरुषगुरुपरिवृढदिव्यसिंहपीठस्थः ।  
 ईशावास्योपनिषदभाष्यं श्रीरंगसूरिरातनुते ॥

ग्रन्थावतरणिका - सहितान्तपाठसमर्थनं च

काण्वमाध्यन्दिनभेदभिन्नानां वाजसनेयिनां चत्वारिंशदध्यायात्मकशुक्लयजुर्वेद  
 संहितायां एकोनचत्वारिंशाध्यायपर्यन्तात् कर्मकाण्डरूपात् भागात् अनन्तरः चरमो  
 ज्ञानकाण्डरूपोऽयं चत्वारिंशोऽध्याय ईशावास्योपनिषत्संज्ञो व्याख्यायते । अय-  
 मध्यायः काण्वैष्टादशमन्त्रात्मको माध्यन्दिनैः सप्तदशमन्त्रात्मकश्च पठ्यते ।

अयं खल्वध्यायः कर्मकाण्डरूपसंहिताघटकतया पठ्यमानोऽप्यत्रत्यमन्त्राणां  
 कर्मसु कल्पसूत्रकारादिभिः विनियोगादर्शनात्, बर्हिर्लवनद्यनुष्ठेयकर्मप्रकाशकानां  
 2 'बर्हिदेवसदनं दामि' इत्यादीनामिव अनुष्ठेयकर्मप्रकाशकत्वलक्षणकर्मविनियोग-  
 व्यञ्जकलिङ्गादर्शनेन लिङ्गबलादपि तदसिद्धेः, प्रत्युतात्मयाथात्म्यादिप्रतिपादनमुखेन  
 विद्याविनियोगस्यैवावगमाच्च ज्ञानकाण्डरूप एव ।

तत्र च, यद्ययमध्यायो ज्ञानकाण्डरूपः, तर्हि वाजसनेयिनां ज्ञानकाण्डरूपायां  
 बृहदारण्यकोपनिषदि कुतोऽयं न पठ्यते? बृहदारण्यकोपनिषदपि वा अनेनैव सह  
 सहितान्तर्गततया तदन्ते एव कुतो न पठ्यते? अतोऽयं कर्मकाण्डसहितान्तर्गततया  
 पृथक्पठ्यमानज्ञानकाण्डभूतबृहदारण्यकोपनिषदन्तःपातित्यात्प्रत्युत कर्मकाण्डरूप-  
 सहितान्तःपातित्याच्च, कर्मकाण्डशेषभूत एव स्वीकर्तुमुचितः इति वाच्यम् ; अत्रत्य-  
 कतिपयमन्त्राणां बृहदारण्यकोपनिषद्यपि दर्शनेनास्य ज्ञानकाण्डरूपतायाः

1. वेदान्ताः स्युः एष दुष्प्रवेशतया काननप्रदेशसदृशाः । तत्रापि कैश्चन व्याख्यानच्छलेन र्वैयाकुली कुर्यदभिः  
 कण्टकप्रक्षेप एव कृतः । तादृशान् वेदान्तभागान् सुन्दरान् आरामानिव सुखप्रवेशान् कर्तुं श्रीरङ्गाचार्यः प्रोद्यतः ।  
 तदीयमुद्यमं श्रीनिवासः सफलयतु । या - शब्दः इत्यर्थकः ॥

2. बर्हिरिति - देवानां उपसर्जनस्य उपवेशनस्य योग्यं बर्हिः - दर्भविशेषं दामि - लुनामि - इति मन्त्रार्थः । दो -  
 अयखण्डने - इति धातोः लटि दामीति उत्तमपुरुषैकवचनम् ।

मन्त्राणां अनुष्ठेयार्थप्रकाशकत्वकथनात् - बर्हिर्लयनरूपार्थबोधकोऽयं मन्त्रः । अत एव सामर्थ्यरूपाल्लिङ्गात्  
 लयनक्रियागमिति यया निर्णीतम्, न तथा मन्त्राणामेषां अनुष्ठेययागादिगतकर्मविशेषव्यञ्जकत्वादर्शनात्  
 कर्मगतया विनियोग इति भाष्यः ।

प्रत्यभिज्ञाप्यमानत्वात्, कर्मकाण्डात् ज्ञानकाण्डस्य पृथक् पाठ्यत्वेऽपि संग्रहेण विद्यास्वरूपं प्रदर्श्य कर्मकाण्डविहितकर्मणाम् आत्मयाथात्म्यज्ञानेन त्रिविधत्याग-संस्कृतानाम् आकारान्तरेण तदंगताज्ञापनार्थमेव ज्ञानकाण्डरूपस्यापि एतदध्याय-लक्षणात्पभागस्य कर्मकाण्डसहितान्ते पाठोपपत्तेश्च । एतदध्यायगतमन्त्राणां बृहदारण्यकोपनिषदि षष्ठाध्यायचतुर्थब्राह्मणसप्तमाध्यायपंचदशब्राह्मणादौ किंचिद्भेदेन पाठो दृश्यमानोऽस्याध्यायस्य ज्ञानकाण्डरूपत्वं स्पष्टयति । अतोऽयमध्यायः ज्ञानकाण्डरूपः एव ।

### प्रथममन्त्रावतारिका

प्रथमं बुभुक्ष्यधिकारिककर्मकाण्डप्रतिपन्नकेवलकर्मफलानित्यत्वगतागतपुनः पुनरवर्जनीयसंसारबन्धसंभवविज्ञान<sup>1</sup>निर्विण्णहृदयस्यमुमुक्षोः अधिकारिणः संसारबन्ध निवृत्त्यनन्तस्थिरफलब्रह्मप्राप्तिहेतु सांग्रहमविद्याम् उपदिदिक्षुर्वेदपुरुषः प्रथमं ब्रह्मविद्यां प्रस्तुत्य तदनु तदंगतया विधास्यमानानां कर्मणां संस्कारविशेषभूतं बुद्धिविशेषलक्षणं त्यागम् उपदिशति ईशावास्यमित्यादिना प्रथममन्त्रेण ॥

### प्रतिपदार्थविवरणम्

अस्य प्रतिपदविवरणम् । इदं - प्रत्यक्षादिप्रमाणसिद्धं, सर्वम्- चिदचिदात्मकं वस्तुजातं, स्येतरत्कृत्स्नं जगत् इत्यर्थः, ईशा - ईष्ट इतीदं, 'ईश-ऐश्वर्ये' (पा. धा. 1020) इत्यस्य धातोर्दादिगणघटकस्य 'क्विप्च' (पा. सू. 3.2.76) इत्यनुशासनेन कर्तरि क्विबन्तोऽयं शब्दः । तेन ईशा सर्वेश्वरेण श्रीमन्नारायणेन, वास्यं - वसितुम् आच्छादयितुं वस्त्रादिवत् स्वातिशयाधायकतया धारयितुं योग्यं, सर्वेश्वरेण स्वप्रयोजनविनियोजनैकयोग्यपरतन्त्रवस्तुभूतमिति यावत् ।

'वस आच्छादने' (धा. पा. 1023) इत्यस्य धातोः अदादिगणघटकस्य 'ऋहलोर्ण्यत्' (पा. सू. 3.1.124) इत्यनुशासनेन ऋवर्णान्तात् हलन्ताच्च धातोः ण्यत् स्यात् इत्यर्थकेन कर्मणि ण्यत्प्रत्ययान्तोऽयं शब्दः । अत्र वसधात्वर्थभूतम् आच्छादनं न तिरोधानप्रयोजकव्यापाररूपमपवारणम् । अपि तु स्वातिशयाधायकतया धारणमेव,

1. निर्विण्णहृदयस्येति । "परीक्ष्य लोकान् कर्मचितान् ब्राह्मणो निर्वेदमायात्---"इत्यादि-मुण्डकोपनिषन्मन्त्रार्थः स्मारितः । एवं प्रथममन्त्रावतारिकायाक्येन अधिकारि-विषय-प्रयोजन-सम्बन्धरूपं अनुबन्धितचतुष्टयं च ज्ञापितं भवति । तथाहि - मुण्डकश्रुत्युक्तविधया अल्पास्थिरकर्मफलविरक्तः अनन्तस्थिरफलब्रह्मानुभयकामो मुमुक्षु-रधिकारी । परायरात्मस्वरूप-साधनस्वरूप-मोक्षफलस्वरूपविरोधित्वरूपनिरूपणविषयः । ब्रह्मविद्यायगमः तद्वारा मोक्षश्च प्रयोजनम् । प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावश्च सम्बन्ध इति ॥

'यस्त्रं वस्ते' इत्यादौ वस्त्रधारणस्यैव बोधात् । 'यसानमेणाजिनमंजनद्युति' (माघ.1.6) इत्यादिषु वस्तेधारणार्थकतयैव प्रयोगात् । तदर्थपरस्य आच्छादनशब्दस्यापि इह 'शाटीमाच्छाद्य दुश्छदाम्'(रा.2.32.33) 'आच्छादितायतदिगम्बरम् (माघ.4.19) 'आच्छाद्य पुष्पपटम्' (माघ.4.52) इत्यादि प्रयोगानुरोधेन धारणार्थकत्वाच्च । तथा चात्र वस्त्रादिवत् धार्यत्ववाचिवास्य शब्देन शेषत्वगर्भितं पारतन्त्र्यं जगतः प्रतिपादितं भवति ।

अतः जगत्या - यथोक्तलक्षणे चेतनाचेतनात्मके जगति, यत्किंच - यत्किंचित्, जगत् - स्वभोगोपयोग्याकारेण परिणामं गच्छद्गस्तु । इदं च द्वितीयान्तं 'भुजीथाः' इत्यस्य कर्म । यद्वा 'ईशावास्यमिदं सर्वम्' इत्येतदेव तत्कर्म ; 'ईशावास्यम्' इति हेतुगर्भविशेषणम् । जगत्या यत्किंच जगदस्ति । ईशावास्यमिदं सर्वं भुजीथा इत्यन्वयः । त्यक्तेन - फलममताकर्तृत्वविषयत्रिविधत्यागलक्षणबुद्धिविशेषणसंस्कृतेन तेन - तद्वस्तुना स्वस्वामिभावसम्बन्धेनोपलक्षितः त्वम् 'इत्थं भूतलक्षणे' (पा.सू.2.3.21) इत्यनुशासनेन अत्र तृतीया। भुजीथाः - भुक्ष्य, 'भुज-पालनाभ्यवहारयोः'(पा.धा.1.4.55) इति धातोः रुधादिगणघटकाद्विधिलिङ् । कस्यस्वित् - स्वभिन्नस्य यस्य कस्यचित्प्रत्यगात्मनः स्वस्वामिभावेन सम्बन्धि, धनम् - किमपि यस्तु, मा गृधः - माभिकाक्षः, 'गृधु - अभिकाक्षायाम्' (धा. पा.1.4.55) इति धातोर्देवादिकात् कर्तरि लुङ् । 'न माङ्योगे' (पा.सू.6.4.74) इत्यनुशासनेन अट् प्रतिषेधः - इति ।

### समुदितवाक्यार्थविवरणम्

अयं भावः जगदन्तर्गतस्य चेतनाचेतनात्मकस्य कृत्स्नस्य यस्तुनो भगवच्छेणतैकरसपरतन्त्रयस्तुतया, भगवद्भोगैकफलकत्वात्तदन्तर्गतस्यस्यातन्त्र्येण स्वभोगस्य संसारबन्धहेत्यन्यथाज्ञानकार्यत्वाच्च, यत्किंचिद्वस्तु भुक्षे, तत्सर्वं, 'भगवानेव स्वशेषभूतेन मया स्वकीयैरेव देहेन्द्रियान्तःकरणैः स्वकीयेनैव कर्मणा स्वकीयैरेव द्रव्यैः स्वात्मानं स्वयमेव प्रीतं कारयतीत्यनुसन्धानेन तत्तत्कर्मकर्तृत्वफलममता-विषयत्रिविधत्यागपर्यवसन्नबुद्धिविशेषणलक्षणसंस्काररूपेण संस्कृत्य भगवद्भोगान्तर्गत-स्वभोगस्सन्नेव भुक्ष्य ; तत्रापि लोकन्यायसिद्धस्वस्वामिभावसम्बन्धेन स्वसम्बन्ध्येव यस्तु तथा भुक्ष्य ; न तु उक्तसम्बन्धेन अन्यसम्बन्धि यस्तु । तथा सति रागद्वेषादि-मूलसर्वसांसारिकबन्धप्रसंगस्य दुर्वारत्वात् - इति ।

विरक्तस्य मुमुक्षोः लौकिकभोगानुभवप्रकारः

अत्र यत्किञ्चिदपि वस्तु, त्यक्तेन तेन स्वामित्वसम्बन्धेनोपलक्षितः त्वं भुञ्जीथाः इत्यनेन, इत्थंभूतलक्षणतृतीयाबलात् स्वामित्वसम्बन्धेन व्यावर्तकलक्षणतया दर्शितं त्रिविधत्यागलक्षणबुद्धिविशेषसंस्कृत-तत्तद्वस्तुविशिष्टस्सन्नेय तत्तद्वस्तु भुक्ष्य इत्यर्थ-लाभेन तादृशबुद्धिविशेषरहितेभ्यः परमपुरुषार्थलक्षणमोक्षेतरफलार्थिभ्यः तत्तद्वस्तुस्वामिभ्यश्च परमपुरुषार्थनिष्ठस्य व्यावृत्तिः विवक्षिता भवति । सर्वस्यापि कर्मणः स्वेष्टभूतयत्किञ्चित्भोगार्थतयैव क्रियमाणत्वेन भोगस्य ईदृशत्रिविध-त्यागगर्भत्वावश्यकताविधानेन सर्वस्य कर्मणः तदावश्यकत्वं विहितं भवति ।

सात्विकत्यागविषये गीतादिसंवादः

परविद्यांगभूतकर्मानुष्ठानांगतया मुमुक्षूणाम् अवश्यापेक्षितः दर्शितबुद्धिविशेष-लक्षणः त्यागो भगवतापि असकृत् अभिहितो गीताशास्त्रे 'मयि सर्वाणि कर्माणि सन्यस्याध्यात्मचेतसा' (भ.गी.3.30) इति तृतीयाध्याये 'त्यागो हि पुरुषव्याघ्र ! त्रिविधः संप्रकीर्तितः' (भ.गी.18.4) इत्यष्टादशाध्याये च । एवं स्थलान्तरेषु च त्यागस्य त्रैविध्यमपि स्पष्टीकृतं तदभाष्ये भाष्यकारैः 'फलं मम न स्यात्' इति फलत्यागः, "मदीयफलसाधनतया मदीयमिदं कर्म" इति कर्मणि ममतायाः परित्यागः कर्मविषयस्त्यागः, सर्वेश्वरे कर्तृत्यानुसन्धानेनात्मनः कर्तृतात्यागः कर्तृताविषयस्त्यागः' इति भाष्यमाणैः ।

संप्रमाणं त्रिविधत्यागानुसन्धानप्रकारनिरूपणम्

त्रिविधत्यागलक्षणानुसन्धानप्रकारश्च, भरद्वाजसंहिताशिरसि न्यासोपदेशे प्रथमाध्याये निक्षिप्यात्मानमात्मीयम् अशेषमखिलात्मनि ।

क्रियाश्च सकलास्तत्र वर्तन्ते वीतकल्मशाः ॥ (भर.संहि.1.70)

मन्यन्ते च स्वकीयान्नस्वप्रीत्यै स्वोचितां स्वयम् ।

नाथः स्वकीयसेवान्तां वृत्तिं कारयतीति वै ॥ (भर.संहि.1. 71)

इति वचनाभ्यां विस्तरेण, तत्रैव परिशिष्टे प्रथमाध्याये -

'परमात्मा हरिः स्यामी स्यतोऽहं तस्य किंकरः ।

कैकर्यमखिला वृत्तिः इत्येण ज्ञानसंग्रहः ॥' ( भर.संहि.परि.1.76)

इति वचनेन संग्रहेण च दर्शितः ।

1.आभिः श्रीभाष्यकारसूक्तिभिः 'त्पदीयं यस्तु गोविन्द ! तुभ्यमेव समर्प्यते' इत्येवरूपः प्रपन्नजनानुसन्धानप्रकारः विशदीकृतो भवति ॥

एतत् सहितोक्तरीत्यनुसारेणैव च 1 भाष्यकारैरपि गीताभाष्ये तृतीयाध्याये त्रिंशदश्लोकव्याख्यायां 'स्वकीयेनात्मना कर्त्रा स्वकीयैश्चोपकरणैः स्वाराधनैक-प्रयोजनाय परमपुरुषः सर्वेश्वरः सर्वशेषी स्वयमेव स्वकर्माणि कारयतीत्यनुसन्धाय' इत्यनेन, अष्टादशाध्याये त्रयोदशश्लोकावतारिकायां "परमपुरुषो हि स्वकीयेन जीवात्मना स्वकीयैः च करणकलेबरप्राणैः स्वलीलाप्रयोजनाय कर्मण्यारभते" इत्यनेन, एवं नित्यग्रन्थे "प्रथमतः भगवानेव स्वशेषभूतेन मया स्वकीयैः एव कल्याणतमैः औपचारिकसांस्पर्शिकाभ्यवहारिकैः भोगैः अखिलपरिजनपरिच्छदान्वितं स्वात्मानं प्रीतं कारयितुमुपकृतमत्यनुसन्धाय" इत्यनेन, मध्ये "भगवानेव स्वनियाम्य-स्वरूपस्थितिप्रवृत्तिस्वशेषतैकरसेनानेनात्मना स्वकीयैश्च देहेन्द्रियान्तःकरणैः स्वकीयकल्याणतमद्रव्यमयौपचारिक- सांस्पर्शिकाभ्यवहारिकादि- समस्तभोगान् अतिप्रभूतान् अतिसमग्रान् अतिप्रियतमान् अत्यन्तभक्तिकृतानखिलपरिजन-परिच्छदान्विताय स्वस्मै स्वप्रीतये स्वयमेव प्रतिपादयितुमुपकृतमत्यनुसन्धाय" इत्यनेन; ततः किञ्चिदुपरिष्ठात् 'भगवानेव सर्वं कारयतीति पूर्ववदध्यात्वा' इत्यनेन, अन्ते च भगवानेव इत्यादिभ्यः पूर्वोक्तानुपूर्वीकेण 'स्वयमेव प्रतिपादितान्' इत्यन्तेन च निर्देशेन मुमुक्षूणां दर्शितं त्रिविधत्यागलक्षणानुसन्धानप्रकारोऽसकृत् दर्शितः ।

अत एव च अस्मत्सैद्धान्तिकाः कर्मसु क्वचित्, 'भगवानेव' इत्याद्युक्तरीत्या विस्तरेण, क्वचित् कैकरूपत्वनिर्देशेन संक्षेपेण च यथोक्तलक्षणं त्रिविधत्यागरूप-मनुसन्धानविशेषमनुतिष्ठन्ति ।

### पिण्डितार्थनिरूपणम्

तथाचात्र मन्त्रे 'ईशावास्यम्' इत्यनेन परविद्यायां परस्मिन् अनुसन्धेयं स्वतन्त्रत्वनियन्तृत्व<sup>1</sup>शेषित्वस्यामित्यलक्षणमाकारचतुष्टयं, स्वस्मिन्ननुसन्धेयं पर-तन्त्रत्व-नियाम्यत्वशेषित्व-स्वत्वलक्षणमाकारचतुष्टयं, तेनत्यक्तेन 'इत्यनेन परविद्याग-कर्मानुष्ठानागतया कर्तव्यानुसन्धानविशेषस्वरूपं च दर्शितं भवति ।

### शांकरव्याख्यानसंग्रहः

यत्पुनरत्र शांकरं व्याख्यानं - "जगत्या - पृथिव्युपलक्षितेषु सर्वेषु लोकेषु, यत्किञ्च जगत्, द्वैतरूपं नामरूपकर्माख्यं विकारजातम् अस्ति, इदं सर्वम् अनृतरूपम्,

1. शेषित्व - स्यामित्येति - अनयोः ईषदभेदो विवक्षितः । यथा - स्यामित्यं नाम - स्वव्यतिरिक्तस्य समस्तस्य यस्तुनः स्वकीयत्वेनाभिमानः । शेषित्वं तु तदाहितातिशयाश्रयत्वम् । ईदृशभेदविवक्षयैव श्रीभाष्यकारैरपि पृथुगद्ये "अशेषचिदचिद्वस्तुशेषिभूत ! अखिलजगत्स्यामिन् !" इति प्रयुक्तं बोध्यम् ॥

ईशा - सुजातेन सत्यरूपेण स्वेनात्मना, वास्यम् - आच्छादनीयम्, व्यपोहनीयमिति यावत् । 'वस-आच्छादने' इति धातोः आच्छादनार्थकत्वात् आच्छादनस्य व्यपोहनपर्यवसन्नत्वात्; यथा चन्दनागुर्वादेः उदकादि संबन्धजक्तेदादिज दौर्गन्ध्यं तत्स्वरूपनिघर्षणेनाच्छाद्यते स्वेन पारमार्थिकेन गन्धेन, तद्वदेवेति भावः । इत्थं च नामरूपकर्माख्यमनृतं सर्वं विकारजातं परमार्थसत्यात्मभावनया त्यक्तं स्यात् । पुत्राद्येष्णात्रयसंन्यासलक्षणत्यागस्सिद्धयतीति यावत् । ततश्च कर्मसंन्यास एवाधिकारः, 'न तु कर्मसु । तेन त्यक्तेन - तत्त्यागेनेत्यर्थः, आत्मानं भुजीथाः-पालयेथाः, त्यागेन कश्चेत्तलक्षणेनात्मानं संसारनिवृत्त्या सुरक्षितं कुर्वीथाः, मुक्तो भवसीति यावत् । एव त्यक्तेषणस्त्यं, कस्यस्त्विद्वनं मा गृधः - स्वस्य परस्य वा कस्यापि धनं मा कांक्षीतेत्यर्थः । अथवा, कस्यस्त्विद्वनं - कस्य किमस्ति धनं - सर्वस्य द्वैतप्रपञ्चस्य मिथ्यात्वात् अतः, मा गृधः माकांक्षां कार्षीः" इति ।

शांकरव्याख्याने अनुपपत्तिप्रदर्शनम्

तदेतत्सर्वं यथावस्थितशब्दार्थव्युत्पत्त्यनवधारणमूलमक्षराननुगुणं स्वमताभिनिवेश-बलात्कारकारितस्वैराध्याहारपूरणादिना स्वपरिगृहीतविपरीतार्थपरताप्रसङ्गारोपण-मात्ररूपं चेति विमत्सरं विचारप्रवृत्तानां विदुषां सुगमम् ।

'वास्यम्, भुजीथाः,' इत्यादिषु शब्दशास्त्रविरोधादि दोषप्रदर्शनम्

तथाहि 'वस-आच्छादने' (धा. पा.1.023) इति धात्वर्थभूताच्छादनस्य स्वातिशया-धायकतया धारणरूपतायाः प्रागायेदितत्त्वेन तिरोधानहेतुव्यापाररूपापवारणानात्म-कतया व्यपोहनपर्यवसन्नत्वाभावात्, 'वास्यम्' इत्यस्य व्यपोहनीयमित्यर्थपर्यवसानम् आश्रित्य, द्वैतप्रपञ्चनिवृत्तिपरत्ववर्णनं शब्दार्थव्युत्पत्तिमूलमेव ।

एवं - 'भुजीथाः' इत्यस्य पालयेथा इत्यर्थवर्णनमपि शब्दार्थव्युत्पत्तिमूलमेव 'भुजोऽनवने' (पा.सू.1.3.66) इत्यनुशासनेन पालनभिन्नार्थकस्यैव भुजेरात्मनेपदं भवति, न तु पालनार्थकस्येत्यर्थकेन, आत्मनेपदिनो भुजेः पालनार्थकत्वाभावस्यैव प्रतिपन्नत्वात् । अत एव हि 'ओदनं भुक्ते' इत्यादि प्रयोगेषु पालनभिन्नार्थकस्य भुजेरात्मनेपदम् । 'पृथिवीं भुनक्ति' इत्यादिप्रयोगेषु पालनार्थकस्य भुजेः परस्मैपदं च नियतं दृश्यते ।

एवम्, ईशेत्यस्य, विशेषणतया सत्यरूपेण सुजातेनेति पूरणस्य 'भुजीथाः' इत्यस्यात्मानमिति कर्तृपूरणस्य सर्वमिदम् इत्यस्यानृतमिति विशेषणपूरणस्य च कल्पनम् ईशेत्यस्य स्वात्मस्वरूपेणेत्यर्थवर्णनं च स्वमताभिनिवेशकारित-  
स्वैरितामात्रमित्यनुपादेयमेव शब्दस्वरसविदां विदुषां प्रकरणसन्दर्भादिबल-  
निर्भासितयोरेव पूरणार्थपर्यवसानयोः करणस्य न्याय्यत्वात् अतथाविधयोः तयोः स्वैरं  
करणस्य अयुक्तत्वात्, अन्यथा अतिप्रसंगस्य दुर्वारत्वात्, प्रकृतस्थले दर्शितपूरणार्थ-  
पर्यवसानाकरणे क्षतिलेशस्यापि अनुपलम्भाच्च ।

ईश्वरस्य ईशितव्यद्वैतप्रपञ्चसापेक्षतया प्रपञ्चसत्यत्वसाधनम्

अपि च, ईशेति ईश्वरत्वेन निर्दिष्टमात्मानं सत्यरूपत्वेन विशेष्य, तेन सुजातेन  
द्वैतप्रपञ्चनिराकरणपरत्यवर्णनमपि श्रुतेः न संजाघटीति, ईश्वरत्वस्येशितव्यद्वैतप्रपञ्च-  
सापेक्षत्वेन तस्य सत्यरूपत्वे द्वैतप्रपञ्चस्यापि सत्यतासिद्ध्या तेन सुजातेन द्वैतप्रपञ्च-  
निराकरणायोगात् ।

उक्तानुपपत्तिपरिहाराय - 'ईशा' इत्यस्य स्वात्मस्वरूपेणेत्यर्थस्वीक्रियत इत्यपि  
न सुवचम्, ईश्वरत्वविशिष्टवाचकस्य तस्य केवलस्वात्मस्वरूपमात्रवाचकतया विना  
लक्षणामसम्भवात् । !

मागृधः कस्यस्विद्धनं इत्यत्र पुनरुक्त्यादि दोषः

किं बहुना, आत्मस्वरूपेण सुजातेन द्वैतप्रपञ्चनिराकरणं यदि इह विवक्षितम्  
अभविष्यत्, तदाऽत्मस्वरूपपरनिर्देशमुपेक्ष्य, ईश्वरत्वविशिष्टपरः 'ईशा' इति निर्देश  
एव नाकरिष्यतेति तु तत्त्वमवधेयम् ।

एवं 'तेन त्यक्तेन भुजीथाः' इत्यस्य स्वरूपतः सर्वकर्मसंन्यासलक्षणत्यागपरत्वे,  
'मा गृधः कस्यस्विद्धनम्' इति पुनर्धनग्रहणकांक्षाप्रतिषेधः पिष्टपेषणरूपः  
पौनरुक्त्यदोषादसमंजसः, सर्वत्यागे विधीयमाने धनग्रहणमात्रस्य पुनः  
प्रसंगलेशाभावाच्च ।

कुर्वन्नेवेहेति उत्तरमन्त्रविरोधः

अपि च, शंकराभिमतरीत्या स्वरूपतः सर्वकर्मसंन्यासलक्षणत्यागस्यैव मुमुक्षोः  
आवश्यकतया एतन्मन्त्रप्रतिपाद्यत्वे, 'कुर्वन्नेवेह कर्माणि' इति द्वितीयमन्त्रे पुनः  
कर्मानुष्ठानविधानम् अत्यन्तासमंजसम् ।

द्वितीयमन्त्रो बुभुक्षुविषय इति वर्णनमपि अविवेकविलसितमेव, बुभुक्षुणाम्  
अपेक्षितकर्मानुष्ठानप्रक्रियां निरवशेषं निरूप्य समापनानन्तरं मुमुक्ष्वपेक्षितानुष्ठान-

प्रक्रिया प्रतिपादनैदंपर्यप्रवृत्ते ज्ञानकाण्डरूपेऽस्मिन् चरमेऽध्याये पुनर्बुभुक्षोः अनुष्ठानप्रक्रियावर्णनस्य संगतिलेशाभावात् ।

तस्मात् सर्वमिदं शांकरं व्याख्यानं बलाच्छ्रुतेस्स्वाभिमानपरिगृहीतार्थपरतया योजनमात्ररूपं शिरस्त्राणानुगुणेन शिरःकर्तनन्यायमेवानुसरीति निर्मत्सरास्तत्त्व-  
बुभुत्सवो विद्वांसो विदाकुर्वन्तु ।

महीधरव्याख्याने असामंजस्य प्रदर्शनम्

यदपि शंकरमतानुयायिना वाजसनेयिसंहिताव्याख्यात्रा महीधरेण शांकरव्याख्याने क्वचिदंशे किंचिदस्वारस्यं मन्यानेन 'यत्किंच जगत्यां जगत् तेन त्यक्तेन भुजीथाः' इत्यंशस्य यत्किंचेति भिन्नकर्मम्, किंच यत् जगत्यां लोकत्रये, जगत् जंगमादिकम्, स्वामिसम्बन्धालिङ्गितं भवेत्, तेन सर्वेण, त्यक्तेन - त्यक्तस्वस्वामिसम्बन्धेन, भुजीथाः - 'भोगमनुभवेः' इति व्याख्यानं कृतम् । तदप्यसत्, स्वामिसम्बन्धालिङ्गितं भवेदिति स्वैरपूरणात्, 'भुजीथाः' इत्यस्य भोगमनुभवेरित्यर्थकरणस्योदक्षरत्वाच्च । भुजीथाः इत्यत्र भोगमात्रस्य लाभेन तदनुभवो हि न केनापि लभ्यते ।

किंच भुजेः सकर्मकत्वेन कर्मसापेक्षतया कर्मतया तदन्यययोग्यस्य 'तेन त्यक्तेन' इत्यस्य, करणतयान्वयो न घटते । अन्यथा, 'अन्नं भुजीथा' इति स्थाने 'अन्नेन भुजीथाः' इत्यपि प्रयोगापत्तेः । एवम् - 'ईशावास्यमिदं सर्वम्' इत्यंशस्य शंकरवदेव स्वयमपि परमार्थसत्यरूपस्वात्मस्वरूपयाथात्म्यानुसन्धानेन अनृतरूपकृत्स्नद्वैत-प्रपञ्चनिराकरणविधिपरतां व्याख्याय, पश्चात् 'किंच' इत्यादिना ममताबुद्ध्यनास्प-दीकृतजंगमादिभोगोपकरणेन भोगानुभवविधिपरतया यत्किंचेत्याद्यंशस्य व्याख्यानं हि असमंजसम्, द्वैतप्रपञ्चनिराकरणस्य जंगमादिवस्तुकरणकभोगानुभवस्य च द्वयोरेकंप्रति विधानासम्भवात् ।

किंच 'मा गृधः कस्यस्विद्धनम्' इत्यस्य क्वापि धने कस्यापि स्वत्यं वस्तुतो नास्ति; अतः स्वीयत्वेन परकीयत्वेन वा, 'लोकसिद्धे सर्वस्मिन्नपि वस्तुनि ममताबुद्धिं ना कृथाः' इति व्याख्यानात्, पूर्वांशस्य 'ममतालिङ्गिते वस्तुनि सर्वत्र ममताबुद्धिं प्रहाय तेन भोगमनुभवेः' इति व्याख्यानाच्च, सर्वत्रैव ममता बुद्धिं प्रहाय तेनैव भोगानुभवप्रसंगेन विपरीतो महाननर्थोऽपि प्रसज्यते । परकीयेषु वस्तुषु स्येन ममताबुद्धिप्रहाणेऽपि परेणा तत्र तद्बुद्धिसत्त्वेन तत्कृतोपरोधादिमूलसर्वदुःखस्य, तथाविधोपरोधाद्यसत्त्वे च स्वैरं परदारपरद्व्यापहारादिशास्त्रप्रतिषिद्धाकृत्यकरणेऽपि दोषाभावप्रसंगस्य च आपातात् ।



इतरांशस्य शंकरवदेवानेनापि व्याख्यानात् तद्व्याख्याने प्रागुक्ता दोषास्सर्वेऽप्येतद्व्याख्यानेऽपि तदवस्थाः । अत एतद्व्याख्यानमपि असमंजसमेव ।

### ईशेत्यस्य रुद्रपरत्वानौचित्यम्

एतेन 'ईशावास्यम्' इति समस्तपदमाश्रित्य, 'ईशेन रुद्रेण, आवास्यं व्याप्यम्' इति व्याकृत्य, 'रूढिर्योगमपहरति' (पू.मी.6.1.12) इति न्यायेन, योगादूढेर्बलिष्ठतया रुद्रपरत्वम् ईशपदस्याश्रित्य रुद्रस्यैवैतन्मन्त्रप्रतिपाद्यत्वम्, एतदुपनिषत्प्रतिपाद्यविद्यावेद्यत्वं च मन्यमाना अपि निरस्ताः । अद्येतृपाठ-सम्प्रदायविरोधेन अत्र समस्तपदस्वीकारासम्भवात्, तृतीयान्तस्य विवबन्तेशधातु-निष्पन्नेट्छब्दस्य यौगिकस्यैव अत्र पदविभागानुसन्धायि अध्येतृपाठसम्प्रदाय-सिद्धतया, तस्य योगमात्रेणैश्वर्यविशिष्टवाचकस्य रुद्रे रूढिप्रसंगस्यैवाभावात् ।

### वास्यशब्दस्य व्याप्त्यर्थकत्वनिरासः

तदानीं 'वस-निवासे' (धा.पा.1005) इति निवासार्थकवसधातोः 'गृहे वसति' इत्यादिप्रयोगवशेन अकर्मकताया एव सिद्धतया 'लः कर्मणि च भावे चाकर्मकेभ्यः' (पा.सू.3-4-69) इत्यनुशासनेन अकर्मकेभ्यो धातुभ्यो भावकर्त्रोः एवलकारविधानेन 'तयोरेवकृत्यक्तखलर्थाः' इत्यनुशासनेन लकारादेशभूतकृत्य-प्रत्ययानां भावकर्मणोरेव विधानेन च तस्माद्भातोः कर्मणि कृत्यप्रत्ययान्तर्गतण्यत्प्रत्ययासम्भवेन भावार्थे तत्सम्भवेऽपि तस्य इह अनुपकारकत्वेन च वास्यमित्यस्य व्याप्त्यर्थकताया एवासम्भवाच्च । यद्यपि, 'आवास्यम्' इति पदच्छेदमाश्रित्य वसतेराङ्पूर्वकत्वाश्रयणे 'उपान्वध्याङ्वसः' (पा.सू. 1.4.48) इत्यनुशासनेन आङ्पूर्वकस्य तस्य आधारकर्मकतया सकर्मकत्वसम्भवेन तदुपरिकर्मणिण्यप्रत्ययसम्भवेन च, 'आवास्यम्' इत्यस्य व्याप्त्यर्थकत्वमपि कथंचित्सुवचम् ।

तथापि 'वास्यम्' इत्येव पदविभागस्य अध्येतृपाठसंप्रदायसिद्धतया, तत्राङ्प्रश्लेषकल्पनापि न सम्भवति, पाठसम्प्रदायोल्लघने वेदप्रामाण्यस्यैव दुर्लभत्वप्रसंगात्, अविच्छिन्नशिष्टपाठसम्प्रदायस्यैव वेदप्रामाण्यबीजतायाः सर्वसम्प्रतिपन्नत्वाच्च । अस्तु वा समस्तपदपाठसम्भावनाऽपि क्वचित् तथापि, का नः क्षतिः ? सर्वपरविद्यानां<sup>1</sup> "यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते । येन जातानि जीवन्ति । यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ति<sup>1</sup> । तद्विजिज्ञासस्य । तद्ब्रह्मेति ।" (तै.भृ.1) 'कारणं तु

ध्येयः' (अथर्वशिरः 2) । इत्यादि शास्त्रैः निखिलजगत्कारणभूत ब्रह्मविषयत्वस्यैव सिद्धतया, रुद्रस्य तथात्वासम्भवेनैव अत्र ईशशब्दस्य तत्परत्यासम्भवात्, उपपदाभावेनासंकोचतोऽनवधिकैश्वर्यवत्त्वेन रूपेण योगशक्तिमात्रेण निखिलजगत्कारणभूतनारायणपरताया एव वक्तव्यत्वाच्च ।

यथा हि रूढ्या, अन्यपरतया प्रसिद्धानाम् आकाशप्राणादिशब्दानां, प्रकरणप्रतिपन्नजगत्कारणत्वाद्यनुपपत्त्या, रूढ्यर्थप्रहाणेन योगशक्त्या, परब्रह्मपरत्वं स्थापितम् आकाशाद्यधिकरणेषु ; तथैवेहापि भविष्यतीति न किञ्चिदवहीनम् ।

जगत्कारणत्वं च नारायण सृज्यकोटिप्रविष्टस्य कर्मवश्यस्य रुद्रस्य न सम्भवति, 'एको ह वै नारायण आसीन्न ब्रह्मानेशानः' इति महोपनिषदा, 'नारायणाद्ब्रह्मा जायते । नारायणाद्रुद्रो जायते' इति नारायणोपनिषदा 'अनपहतपाप्मा या अहमस्मि अविहितनामा । नाम मे धेहि पाप्मनोऽपहत्यै' इति शतपथाष्टमूर्तिब्राह्मण श्रुत्यादि-भिश्च रुद्रस्य नारायणसृज्यकोटिप्रविष्टतया कर्मवश्यतायाः नारायणस्यैव निखिलजगत्परमकारणतायाश्च प्रतिपन्नत्वात् ।

एवम्, 'ईशावास्यम्' इत्यत्र विवक्षितसर्वभूतान्तरात्मत्यलक्षणा व्याप्तिरपि तस्य न सम्भवति, 'एष सर्वभूतान्तरात्मापहतपाप्मा दिव्यो देव एको नारायणः' (सु.उ.7) इत्यादि श्रुत्या -

'सर्वत्रासौ समस्तं च वसत्यत्रेति वै यतः ।

ततस्स वासुदेवेति विद्वद्भिः परिपठ्यते ॥' (वि.पु.1.2)

इत्यादि स्मृत्या च, नारायणस्यैकस्यैव तस्याः प्रतिपन्नत्वात् ।

ईशपदस्य रुद्रपरत्वे प्रकरणविरोधप्रदर्शनम्

अपि च अस्यामेवोपनिषदि उत्तरत्र 'पूण्नेकर्णे' (ई.उ.16) इति मन्त्रे, कल्याणतमाप्राकृतदिव्यरूपविशिष्टादित्यमण्डलान्तर्वर्तिपरमपुरुषविषयत्वस्य, अत्र विवक्षितपरविद्यायाः प्रतिपन्नत्वात् तादृशपरमपुरुषस्य, 'य एणोऽन्तरादित्ये हिरण्यः पुरुषोदृश्यते हिरण्यश्मश्रुर्हिरण्यकेश आप्रणखात्सर्व एव सुवर्णस्तस्य यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी तस्योदिति नाम स एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदितः' (छा.उ.1.6.6,7) । इति च छान्दोग्यश्रुत्या पुण्डरीकाक्षत्वापहतपाप्मत्वादिभिः नारायणरूपतायाः स्फुटीकृतत्वाच्चास्याः विद्याया अनपहतपाप्मविरूपाक्ष रुद्रविषयता

न कथंचिदपि संभवतीत्यतोऽप्यत्रत्येशशब्दस्य समस्तपदघटकतासंभावना-  
यामपि प्रकरणविरोधेन नारायणपरत्वं दुरपहनमेव ।

वस्तुतोऽत्र 'ईशावास्यम्' इत्यस्य व्याप्तिपरत्वस्वीकारोऽपि नोचितः,  
उत्तरवाक्यार्थानुपकारकत्वात् । तस्माद्यथोक्तरीत्यैव व्याख्यानम् इह उचितम् ।

नारायणपरत्वे श्रुतप्रकाशिकासम्पत्तिः

अत एव 'स्तुतयेऽनुमतिर्वा' (ब्र. सू. 3.4.14) इति सूत्रश्रुतप्रकाशिकायाम्  
'ईशावास्यम्' इति ईदृशशब्दस्तृतीयान्तः, ईशा तेन, वास्यं, यद्वा, ईशेन आवास्यम्,  
ईश्वरपरतन्त्रमित्यर्थः' इति व्यासार्थैः अपि व्याख्यानं कृतम् ।

अत्यन्तपारतन्त्र्यस्य स्वैरविनियोगयोग्यत्वरूपत्वेन स्वातिशयाधायक-  
तयाऽपि विनियोगप्रयोजकत्वसम्भवात् शेषत्वगर्भितत्वसम्भवे न, परतन्त्रशब्देन  
शेषत्वगर्भितम् अत्यन्तपारतन्त्र्यमेवेह विवक्षितम्, प्रागुक्तरीत्या तस्यैव त्यागगर्भित  
भोगरूपवक्ष्यमाणवाक्यार्थोपकारकत्वात् ।

अत एव च, त्यागशब्दार्थानुसन्धानविशेषस्वरूपं प्रदर्शयद्भिः भाष्यकारैः  
'स्वनियाम्यस्वरूपस्थितिप्रवृत्तिस्वशेषतैकरसेनानेनात्मना' इति तादृशानुसन्धानस्य  
शेषत्वपारतन्त्र्योभयगर्भितत्वं दर्शितम् ।

वास्यशब्दस्य आच्छादनार्थत्वे स्वारस्यं

वास्यशब्दस्य प्रागुक्तरीत्या 'वस-आच्छादने' इति धातुनिष्पन्नत्वाभिप्रायेणैव  
परतन्त्रपरता दर्शितश्रुतप्रकाशिकाभिप्रेता ; वस्त्रादिवत्स्वेष्टानुगुण्येन धार्यत्वार्थकत्वे  
सत्येवात्यन्तपारतन्त्र्यत्वाभात्, 'वस-निवासे' इति धातोरकर्मकत्वेन तदुपरि कर्मणि  
ण्यत्प्रत्ययासम्भवादिदोषस्य प्रागेवोक्तत्वाच्च ।

यद्वा 'वस-निवासे' इति धातोरपि ण्यन्तात्कर्मणि ण्यत्प्रत्ययाश्रयणसम्भवेन,  
वासयितुं स्वेष्टानुगुण्येन स्थापयितुं - योग्यं वास्यमिति व्युत्पत्त्याऽपि वास्य शब्दस्य  
यथोक्तार्थ एव पर्यवसानं सम्भवतीत्यपि सुवचम् ।

अत्र, ईशेनावास्यमिति समस्तपदाभिप्रायेण व्याख्यानमपि, संहितास्थमन्त्राणा-  
मपि, केषांचिच्छाखास्वपि पाठदर्शनेन तत्र पदविभागाध्ययनस्य पाठसंप्रदायासिद्धतया  
तत्र प्रकारान्तरेण योजनानामपि दर्शनात्, तद्वदस्यापि मन्त्रस्य क्वचित्  
पाठसंभावनायामपि यथोक्तार्थपर एवायं मन्त्र इत्यभिप्रायेणैव कृतम् ; नतु तथाविधं  
पाठं क्वचिद्दृष्ट्वा तदनुरोधेन कृतम् ; तथाविधपाठस्य क्वाप्यनुपलम्भादिति बोध्यम् ।

केषांचित् व्याख्यानविमर्शः

एतेन 'सर्वमिदं तत्तत्प्रमाणसिद्धं सर्वं चिदचिदात्मकं यस्तु, ईशा सर्वनियन्त्रा पुरुषोत्तमेन वास्यं व्याप्यमित्यर्थः, सर्वाधारे स्वस्मिन् स्वेन वासनीयं वा' इति, 'जगत्यां सर्वस्मिन्नपि लोके, यत्किंच यत्किंचिदस्ति, इदं सर्वमिति पूर्वेण सम्बन्धः' इति 'भुजीथाः' इत्यत्र अप्रतिषिद्धयोगधर्मोपयुक्तदेहधारणमात्रौपयिकभोग्यवर्गमित्यर्थ-प्रकरणाभ्याम् सिध्यति । यद्वा, सर्वावासत्येन प्रकृतं निरतिशयभोग्यं वक्ष्यमाणोपायमुखेन भुजीथा इति योज्यम् इति तेन जगता भोग्यताप्रसङ्गिण्येन, त्यक्तेन दोषभूयस्त्वदर्शनात् परित्यक्तेन, 'उपलक्षितस्सन् भुजीथाः' इति च केषांचिद्व्याख्यानमपि अनुपपन्नमिति सिद्धम् । शब्दस्य भावविरोधात्पूर्वोत्तरवाक्यार्थ-संगत्यभावात्, स्वरसालभ्यपूरणगर्भत्वाच्च । निवासार्थकस्य यसतेः अकर्मकत्वेन तदुपरिकर्मणि ण्यत्प्रत्ययासम्भवात्तद्वातुनिष्पन्नस्य वास्यमित्यस्य व्याप्यार्थकत्वं हि न सम्भवति । ण्यन्तात्तस्मात्कर्मणि ण्यत्प्रत्ययाश्रयणेन सम्पाद्यस्य, सर्वाधारे स्वस्मिन् स्वेन वासयितव्यमित्यर्थस्यापि नात्र विवक्षा युक्ता । उत्तरवाक्यार्थानुपकारकत्वात् व्याप्यार्थकत्वस्य कथंचित्संपादनेऽपि तस्याप्ययं दोषस्समानः ।

'भुजीथाः' इत्यत्र देहधारणमात्रौपयिकान्नपानादिभोग्यवर्गस्य, सर्वावास-भूतनिरतिशयभोग्यपरमपुरुषस्य वा कर्मणो वाचकशब्दपूरणं, वक्ष्यमाणोपायेनेति करणवाचकपूरणं च गुरुतरं स्वैरं कल्प्यमानं न सहृदयहृदयंगमम् ; क्लिष्ट-कल्पनामूलत्वेनास्यारसिकत्वात्, गौरवात्, क्लिष्टकल्पनामन्तरेण पूर्वोक्तरीत्या निर्वाहसम्भवाच्च । एष तेन त्यक्तेन इत्यत्र वैराग्ययशेन स्वरूपतस्त्यागस्यैव विवक्षिततया तथा त्यक्तेन तेन वैशिष्ट्यरूपतदुपलक्षितत्वस्य त्यागानन्तरमसिद्ध्या तदुपलक्षितस्सन् भुजीथा इति वाक्यार्थानुपपत्तिः ।

न च यदाकदाचित् तत् संबन्धित्यरूपं तदुपलक्षितत्वमिह विवक्षितं शक्यम् । 'इत्थंभूतलक्षणे' इत्यनुशासनसिद्धतृतीयायास्तत्काले व्यावर्तकधर्मविधया प्रकृत्यर्थ-रूपलक्षणवैशिष्ट्यरूपोपलक्षितत्वैकपरत्वात् । 'अपि भयान् कमण्डलुना चछात्र-मद्राक्षीत्' इत्यादितदुदाहरणस्थलेषु तत्काले प्रकृत्यर्थरूप लक्षणवैशिष्ट्य-

रूपलक्षितत्वस्यैव नु भवदर्शनादन्यथा तत्कालेदर्शनोपयोगित्वेनापेक्षिताया व्यावृत्तेः  
तत्रासिद्धिप्रसंगाद्वैशिष्ट्यपरत्वसम्भवे यदाकदाचित्संबन्धित्वपरत्वकल्पनाया  
अस्वारसिकत्वाच्च ।

तस्माद्यथोक्तरीत्यैव व्याख्यानं स्वीकर्तुं युक्तं प्रामाणिकैः ।

स्वोक्तत्यगशब्दार्थस्य त्रिविधत्यागानुसन्धानपरत्वसमर्थनम्  
न चास्मिन् मन्त्रे तत्तद्वस्तुष्वेव त्यागोऽभिहितो दृश्यते, न कर्मसु । तत्कथं  
वक्ष्यमाणकर्मानुष्ठानागभूतः कर्मसु त्रिविधत्यागरूपो यथोक्तलक्षणानु  
सन्धानविशेषोऽनेन मन्त्रेण सिध्यतीति वाच्यं, जीवात्मविशिष्टत्वप्रकारक-  
धीविषयसामान्य विशेष्यकभगवद्विशिष्टत्वप्रकारक निर्णयस्यैव 'तेन त्यक्तेन' इत्यत्र  
त्यजिधात्वर्थत्वात्, तादृशनिर्णयप्रयोज्य प्रागुक्त-लक्षणानुसन्धान-विशेषविषयत्व-  
रूपफलाश्रयत्वरूपकर्मत्वस्यैव तदुत्तरक्तप्रत्ययार्थत्वाच्च । तादृशकर्मत्याश्रय-  
तत्तद्वस्तुविशिष्टकर्तृकतायां तत्तद्वस्तुकर्मकभोगे विधीयमानायां परंपरया  
तद्विशेषणभूततादृशनिर्णयेऽपि विधेयत्वसिद्ध्या वक्ष्यमाणकर्मस्वपि यथोक्त-  
लक्षणानुसन्धानविशेषसिद्धेर्निष्प्रत्यूहत्वात् ।

धियो जीवात्मविशिष्टत्वं, स्वभोगसाधनत्व स्वसम्बन्धित्वोभयसम्बन्धेन ।  
भगवद्विशिष्टत्वं स्वेतरपुरुषव्यापाराप्रयोज्यस्वव्यापारप्रयोज्यस्वभोगसाधनत्व  
स्वसम्बन्धित्वोभयसम्बन्धेनेति बोध्यम् । तादृशनिर्णयस्य दर्शितोभयसम्बन्धेन  
जीवात्मविशिष्टत्वबुद्धित्यागपर्यवसायित्वात्त्यागरूपत्वमित्यवसेयम् ।

स्वेष्टसाधनत्वबुद्धिमन्तरेण कस्मिन्नपि कर्मणि पुरुषस्य प्रवृत्त्यनुदयेन तादृशविषय-  
सामान्ये दर्शितनिर्णयसिद्धौ तदधीनदर्शितानुसन्धानविशेषस्सर्वकर्मस्ववर्जनीयः  
प्राप्नोत्येवेति च बोध्यम् ।

किंच, यथा हि 'मयि सर्वाणि कर्माणि संन्यस्याध्यात्मचेतसा' इत्यादावभिहितः  
कर्मसु त्यागः, तत्कर्तृतदुपकरणादिविषयः पर्यवस्यति । तथैवेहाभिहितो वस्तुषु  
त्यागोऽपि तत्तद्वस्तुतद्विनियोजनकर्मादिविषयः पर्यवस्यतीति न कश्चिद्दोषः ।

अत एव हि 'मयि सर्वाणि कर्माणि संन्यस्य' इति श्लोकभाष्ये 'स्वकीयेनात्मना  
कर्त्रास्वकीयैश्चोपकरणैः स्वाराधनैकप्रयोजनाय परमपुरुषस्सर्वेश्वरस्सर्वशेणीस्वयमेव

स्वकर्माणि कारयति' इति वाक्येन तत्तत्कर्मतत्कर्तृतदुपकरणद्रव्यादि विषयानुसन्धानविशेषरूपमेव कर्मत्यागस्वरूपं विवृतं भाष्यकारैः ।

न हि तत्तद्वस्तुषु परं स्वकीयत्वस्वार्थत्वबुद्धिं प्रहाय तद्विनियोजनादिकर्मसु परं तादृशबुद्धिमनपहायैव तानि स्वोपयोगे विनियुजानास्तद्वस्तुत्यागिनो भवन्ति ।

तस्मात्कर्मत्यागाभिधानस्य कर्मतत्संबन्धिकर्तृद्रव्यादित्यागपरत्ववद्वस्तुत्यागाभिधानस्यापि तत्तद्वस्तुतत्सम्बन्धिकर्मादित्यागपरत्वस्यावर्जनीयतयाऽत्राभिधीयमानो वस्तुत्यागः कर्मत्यागान्नार्थान्तरं भवितुमर्हतीति वक्ष्यमाणे मुमुक्षूपयोगिकर्मानुष्ठानेऽगतयापेक्षितो दर्शितत्रिविधत्यागलक्षणानुसन्धानविशेष एव प्रथममन्त्रे दर्शित इति सिद्धम् ।

### आनन्दभाष्यम्

मुक्तिः काशीमृतानां मृत्तिसमयशिवप्रत्तयन्मन्त्रशक्तेः

यन्नामग्राहमन्तस्समुदितपुलकः साक्षनेत्रस्त्रिणेत्रः ।

साकेतेशः समस्तश्रुतिसकलशिरोऽभ्यस्तमाहात्म्यभूमि-

र्भव्यायास्माकमास्तामनुपधिकरुणो भूमिजाभूषितांगः ॥ 1 ॥

आराध्यं ब्रह्मरुद्रादेर्जगद्धेतुं च मुक्तिदम् ।

दिव्यदेहं गुणाम्भोधिं रामं ब्रह्म समाश्रये ॥ 2 ॥

सूत्रवृत्तिकृतौ नत्वा व्यासबोधायनौ मुनी ।

श्रीमन्तं राघवानन्दाचार्यं गुरुं नमाम्यहम् ॥ 3 ॥

कुर्वे गुरुं नमस्कृत्य ज्ञानभक्तिदयानिधिम् ।

ईशावास्योपनिषदो भाष्यमानन्दसंज्ञकम् ॥ 4 ॥

ब्रह्मविद्योपदेशाय प्रवृत्तायामस्यामुपनिषदि प्रथमतः स्वतन्त्रात्मतादिभ्रमवन्तं संसारानलपरितप्तं तत्त्वजिज्ञासया शरणमुपागतं शिष्यं प्रति, तादृशभ्रमनिवृत्तिफलकं सर्वस्य भोक्तृभोग्यवर्गस्य परमपुरुषाधीनत्वं मुमुक्षोचितां वृत्तिं च गुरुरुपदिशति -

ईशेति । जगत्या पृथिव्याम् इह लोके, एतस्य लोकान्तरोपलक्षणतया परलोकेऽपि यत्किंच चिदचिदरूपं जगत् अन्यथाभावं प्राप्नुवत् अस्तीत्यध्याहारः । सर्वमिदम् ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तम् । ईशा - ईष्ट इति ईदृ तेन सर्वनियामकेन परमपुरुषेण श्रीरामाख्येन वास्यम् - व्याप्यम् नियाम्यमिति भावः । एतेन चिदचिदरूपस्य समस्तस्य जगतः परमात्माधीनत्वप्रदर्शनात् स्वातन्त्र्यभ्रमनिवृत्तिरुपदिष्टा । अत्र अचित्पदार्थस्य अन्यथा भावः स्वरूपविकाररूपः स च भोग्यतासम्पत्तये भवति । चित्पदार्थस्य नित्यत्वात् स्वरूपविकारो न सम्भवति, अतः तस्य अन्यथाभावः ज्ञानसंकोच-विधासादिरूपस्वभावविकारात्मकः । सोऽपि भोक्तृत्वसम्पत्तये । अत उभयमपि जगत् इत्यनेन संगृहीतम् इति ध्येयम् । एवं पूर्वार्धेन परमात्माधीनत्वमुपदिश्य मुमुक्षानुकूला वृत्तिमुत्तरार्धेन उपदिशति - तेनेति ।

तेन - सर्वनियन्त्रा परमपुरुषेण २त्यक्तेन - दत्तेन भगवदिच्छया संप्राप्तेन वस्तुना भुजीथाः - भोगं कुर्वीथाः । भगवदुपासनोपयुक्तदेहधारणमात्रोपयोगिपदार्थ-मनुभवेत्यर्थः । यद्वा तेन जगता दुःखमूलत्वंस्वाभाविकब्रह्मानन्दानुभवविरुद्धत्वादि-दोषचिन्तनपूर्वकं मनसा त्यक्तेन भोग्यभूतेन उपलक्षितः सन् भुजीथाः भोग्यजातं मनसा त्यक्त्वा शास्त्रादिविरुद्धं भोगमनुतिष्ठेत्यर्थः ।

मा गृधः कस्यस्वित् कस्यापि स्वसम्बन्धिनः असम्बन्धिनो वा धनं द्रव्यं मा गृधः मा काक्षीः । गृधु अभिकांक्षायामित्यस्मात् लुङ् । यद्वा मा गृधः सर्वथा अभिलाषं मुञ्च, कुत इत्यपेक्षायामाह - कस्यस्वित् - अत्र स्वित् इति निपातः आक्षेपार्थः तेन धनमिति किं कस्यचित् अस्ति? अर्थात् न कस्यापि धनम् । यतः परमपुरुषस्य सर्वान्तःप्रविष्टत्वात् सर्वमेव तस्य शरीरम् । तस्मात्सर्वं ब्रह्मात्मकम् इति किमपि कस्यापि भोग्यं नास्तीत्यतः परमात्मभिन्नसर्वविषयामाशां परित्यजेत्यर्थः । अत्र जगत्पदेन भोक्तृभोग्ययोः ईशेत्यनेन ईश्वरस्य च कथनात् चिदचिदीश्वररूपं तत्त्वत्रयम् - ईशेति तत्त्वभेदश्च उक्तो भवति । ईशावास्यमित्यनेन अन्तः प्रविश्य नियमनं व्यज्यते ।

1. स्तम्बः- क्षुद्रकीटविशेषो इति केचित् - स्तम्बः कर्मवश्य इति श्रुतप्रकाशिका ।

2. भाष्यान्तरगतत्यागशब्दार्थपेक्षया निर्विवादोऽयं अभिनवः सरसश्चार्थः ।

## सुबोधिनी

(श्रीगोपालानन्दस्यामिविरचिता)

### उपोद्घातः

वेदाः स्तोतुं प्रवृत्ता यदनवधिमहानन्दमालक्ष्य दूरात्  
 प्रत्यावर्तन्त, सर्गस्थितिलयमखिलस्यास्य येनामनन्ति ।  
 स्थाने दिव्येऽक्षरे यो निवसति सततं नित्यमुक्तानुषक्तः  
 सोऽयं कृष्णः कृपालुः स्वयमवति निजांस्वामिनारायणो नः ॥ 1 ॥  
 विश्वात्मानमनन्तं व्याकृतदेवादिविविधभेदं तम् ।  
 कल्याणगुणनिकेतं कृष्णं वन्दे क्षराक्षरातीतम् ॥ 2 ॥  
 स्मृत्वा चरणसरोजे सहजानन्दस्य भगवतः साक्षात् ।  
 श्रुतिशिरसामहमधुना तनोमि विवृतिं सुबोधिनी सरलाम् ॥ 3 ॥

### ईशोपनिषत्सारः

स जयति विश्वव्यापी कर्मभिरखिलैः समाराध्यः ।  
 अनवद्यमंगलगुणो विचित्रशक्तिः श्रुतः श्रुतिषु ॥ 4 ॥  
 असौ यः पुरुषः पूजा येन व्याप्तमिदं जगत् ।  
 स ईशः सत्यधर्मैकदृष्टये नस्तमो हि यात् ॥ 5 ॥

३

### अवतारिका

इयमुपनिषदुपदेशरूपा, उपदेशश्च ब्रह्मविद्यामधिकृत्य । तदुक्तमभियुक्तैः -  
 'ईशावास्यमिदं सर्वमित्यादि यदनूच्यते । शिष्यं प्रति गुरोरेतद्ब्रह्मविद्यानु-  
 शासनम्' इति । स्वतन्त्रात्मताभ्रमनिवृत्तये सर्वस्य ब्रह्मात्मकतां मुमुक्षानुरूपां  
 वृत्तिमप्युपदिशति ईशेति ।



जगत्याम् - लोके । यत्किञ्च जगत् - यत्किञ्च चराचरं चिदचिज्जातं वा । सर्वमिदम् । ईशा - ईष्ट इति ईदृ, असंकोचतः सर्वनियन्त्रा तेन । वास्यं - व्याप्यम् । तेन - सर्वनियामकेन त्यक्तेन - दत्तेन (लाक्षणिकोऽयमर्थः) भुजीथाः - शास्त्राविरुद्धं भोगं कुरु । कस्यस्विद्धनम् - कस्यापि द्रव्यम् । मा गृधः-माकाक्षीरित्यर्थः ।

चेतनाचेतनयोरेकं स्वभावेन अन्यत्तु स्वरूपेणान्यथात्वं गच्छतीति चेतना-चेतनं जगदित्युच्यते । यद्वा - त्यक्तेन तेनेति विशेष्यविशेषणभावेनान्वयः । दोषानुचिन्तनेन त्यक्तेन तेन भोग्यभूतेन वस्तुनोपलक्षितः सन् भुजीथाः । भोग्यजातं दोषानुचिन्तनेन त्यक्त्वा यावद्देहधारणोपयोगि शास्त्राविरुद्धं भुजीथा इति भावः ।

यद्वा - मा गृधः - सर्वथाऽऽशां त्यज । ननु स्वीये धन आशा कुतस्त्याज्या ?, मैवम् । कस्यस्विद्धनम्; ? धनमिति भोग्यं लक्ष्यते, कस्यस्विदित्याक्षेपे, धनमिति किं कस्यचिदस्ति ? न कस्यापि किञ्चित् । तत्कृतः ? ईशावास्यमिदं सर्वं यत्किञ्च - अखिलमेव नियामकेन व्याप्तम्, अखिलमेव परंब्रह्मान्तःप्रविश्य नियमयतीति सर्वमेव तच्छरीरम्, तस्मादखिलं ब्रह्मात्मकम्, तत्कस्य किं भोग्यमस्ति ? तर्हि मुमुक्षोरप्यवर्जनीयो देहधारणोपयोगी शास्त्रीयो वा भोगः कथं घटेत ? त्यक्तेन तेन भुजीथाः - मनसा त्यक्तेन तेनोपलक्षितः सन्भुजीथाः, अहं कर्ताऽहं भोक्तेत्याद्यभिमानं त्यक्त्वा 'ब्रह्मार्पणं ब्रह्म हविः' इति न्यायेन शास्त्रीयं देहधारणोपयुक्तं भोगं भुजीथा इति ।

ईशावास्यमित्याभ्यामन्तःप्रविश्य नियमनं व्यज्यते ।

परमतस्त्रण्डनम्

अत्रापरे समाश्रित्य वसेराच्छादमार्थताम् ।

ब्रह्मणेदं जगत्सर्वमाच्छाद्यमभिमन्यते ॥ १ ॥

नैतेन सिद्धयेन्मिथ्यात्वं सिगाधयिषितं तु यत् ।  
 नहि केनचिदाच्छन्नं मृणा भवितुमर्हति ॥ 2 ॥  
 सूर्यरश्मिसमाच्छन्नं नक्षत्रं किं मृणा भवेत् ? ।  
 शुक्तिस्वरूपे विज्ञाते रजतं बाध्यते परम् ॥ 3 ॥  
 ज्ञातेन तेन चेच्छन्नं तत्तु सत्यं तदा भवेत् ।  
 घृष्टचन्दनदृष्टान्तो विषमस्तु निदर्शितः ॥ 4 ॥  
 सत्त्विलक्लेददौर्गन्ध्यं चन्दनांशगतं तु यत् ।  
 घृष्टांशस्य सुगन्धस्य भूयस्त्वादभिभूयते ॥ 5 ॥  
 आच्छाद्यं कथमीशत्वमाच्छादकनिरूपकम् ।  
 मन्यते यदि धर्म्यैक्यमीशेत्यस्वरसं तदा ॥ 6 ॥  
 घृष्टेन चन्दनेनेव ज्ञातेन ब्रह्मणैव हि ।  
 आच्छाद्यताञ्जस्य जगतो न स्वरूपसता भवेत् ॥ 7 ॥  
 ज्ञातेनेति पदं तावदध्याहार्यं तदा भवेत् ।  
 तस्मान्मृणात्वावगमो नैतेन स्यात्कथंचन ॥ 8 ॥  
 1 किन्त्वीशा स्मर्यमाणेन व्यपेतप्रत्ययान्तरम् ।  
 आच्छाद्यमिदमित्येव वस्तुतोऽर्थः प्रतीयते ॥ 9 ॥  
 सेयं निध्यानकाष्ठैव ध्येयान्यादर्शनं तु यत् ।  
 न वा बाधः पदार्थानां तिरोधिः सा त्वदर्शनम् ॥ 10 ॥

1. किन्त्वीशा इति - जगन्मिथ्यात्वपर्यवसायि वास्यशब्दस्य आच्छादानार्थकत्वं भगवत्पादोक्तं निरस्य आच्छादनरूपार्थस्वीकाराभिनिवेशश्चेत् एवमर्थो वाच्य इति परिष्करोति । स्मर्यमाणेनेति विशेषणमध्याहृतम् । तथा च - ईशा स्मर्यमाणेन तादृशस्मृतौ उपासनरूपायां प्रत्ययान्तरव्यवधान-विरहात् विषयान्तरं सर्वं जगदगतं छादितमिव तिरोहितं भवतीति, तत्र च हेतुः स्मर्यमाणात्यर्थ-प्रियत्वमिति च भावः अवधेयः । एतद्विवरणमेव उत्तरश्लोकः 'सेयं निध्यान... इत्यादिः ।

## द्वितीयो मन्त्रः

विदुषो विद्यांगतया यावज्जीवं कर्मानुष्ठानम्

कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतर्गं समाः ।

एवं त्वयि नान्यथेतोऽस्ति न कर्म लिप्यते नरे ॥ 2 ॥

### प्रतिपदार्थदीपिका

#### अवतारिका

एवं विरक्तस्य विदुषः फलसंगकर्तृत्वादित्यागयुक्तः ब्रह्मविद्यांगभूतः कर्मयोगः यावज्जीवम् अनुष्ठेयः इत्याह - कुर्वन्नेवेहेति । शतं समाः - शतं वत्सरान्, कर्माणि- नित्यनैमित्तिकानि, कुर्वन्नेव, इह - लोके, जिजीविषेत् - जीवितुमिच्छेत्, त्वयि- ईश्वरपरतन्त्रे सति एवम् अनुष्ठेयानि इत्यर्थः । नान्यथेतोऽस्ति - इतः- अनुष्ठानात् अन्यथा - अननुष्ठानम् नास्ति इत्यर्थः न कर्म लिप्यते नरे इति । नरे- प्रस्तुतब्रह्मविदि नरे, विद्यांगतया क्रियमाणः कर्मयोगः न लिप्यते; किन्तु भगवति भक्तियोगम् उत्पादयति इत्यर्थः ।

कैश्चित् अयं मन्त्रः अविद्वद्भिषयतया व्याख्यातः । स च 'अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा विद्ययाऽमृतमश्नुते' (ई.उ.11) इति । वक्ष्यमाणमन्त्रविरोधात् अनुपपन्नः । तस्मात् त्रय्यन्तनिष्णाताः तद्व्याख्या न बहुमन्यन्ते ।

### वेदान्ताचार्यभाष्यम्

#### अवतारिका

एवं विदुषः फलसंगकर्तृत्वादित्यागयुक्तं नित्यनैमित्तिकरूपं विद्यांगभूतं कर्म यावज्जीवमनुष्ठेयम् इत्याह कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः इति । ब्रह्मविदोऽपि यावद्विद्यापूर्तिं जीवनमिष्टं भवतीति ज्ञापनाय <sup>1</sup>सन्प्रयोगः । शतम् - इति च प्रायिकविषयम् । शतं समाः जीवन् <sup>2</sup>अधिकारानुगुणानि कर्माणि कुर्वीतैव । न

1. 'सन् प्रयोगः' इति । मन्त्रे जीवेत् इत्यनुक्त्या, जिजीविषेत् इति इच्छार्थकसन्प्रत्ययान्ततया कथनं मुमुक्षोरपि विद्यासमाप्तिपर्यन्तं जीवनं इष्टं भवतीति द्योतयितुमिति भावः ।

2. अधिकारानुगुणानीति । स्वस्ववर्णाश्रमानुगुणानीत्यर्थः ।

कदाचिदपि विद्यांगं कर्म परित्यजेत् इत्यर्थः । अस्य वाक्यस्य फलसाधनभूत-  
स्यतन्त्रकर्मविषयत्वे विशेषहेत्वभावस्सूत्रितः 1 "नाविशेषात्" (ब्र.सू.3-4-13) इति ।  
अर्थान्तरं च प्रकरणाविरुद्धम् अनन्तरसूत्रोक्तम् 2 'स्तुतयेऽनुमितिर्वा' (ब्र.सू.3-4-14)  
इति । भाष्यम् - 'वाशब्दोऽवधारणार्थः । 'ईशावास्यमिदं सर्वम्' इति विद्याप्रकरणात्  
विद्यास्तुतये सर्वदा कर्मानुष्ठानानुमतिरियम् । विद्यामाहात्म्यात् सर्वदा कर्मकुर्वन्नपि न  
लिप्यते कर्मभिरिति हि विद्या स्तुता भवति । वाक्यशेषश्चैतदेव दर्शयति - 'एवं त्वयि  
नान्यथेतोऽस्ति न कर्म लिप्यते नरे' इति' । त्वयि - ब्रह्मविदि अधिकारिणि  
एवमेवानुष्ठेयार्थः, इतोऽन्यथा नास्ति इति व्यतिरेकेणोक्तं दृढीकरणार्थम् ।

विदुषा अनुष्ठीयमानकर्मणां अलेपकत्वोक्तिः

ननु ब्रह्मविदोऽपि कर्मानुष्ठानभावादबन्धस्यादित्यत्राह - न कर्म लिप्यते नरे - इति ।  
प्रस्तुते ब्रह्मविदि 3 नरे । 4 'अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात्' (ब्र.सू.4-1-16) इति

1. 'नाविशेषात्' पुरुषार्थाधिकरणे इदं ब्रह्मसूत्रम् । 'कुर्वन्नेवेह' इति प्रकृतमन्त्रमादाय पूर्वपक्षिणा आत्मविदामपि  
नियमेन यावज्जीवं कर्मानुष्ठानविधेः, तेषामात्मज्ञानं कर्मण एवांगम् - इत्याक्षेपे कृते, इदं समाधानसूत्रम् । अस्मिन्  
मन्त्रे 'कर्मणि' इत्येव पदं दृष्टम् । न तु स्वर्गादिफलसाधनभूतस्यतन्त्रकर्मणि इति । एवं विशेषहेतोः अदर्शनात्  
विद्यांगभूत निष्कामकर्मविषयतयैव अयं मन्त्रो ग्राह्यः । तादृशकर्मणि अंगिभूतेन उपासनेन सह तत्सिद्ध्यर्थं  
नियततया यावज्जीवं अनुष्ठेयानीति मन्त्रार्थः । एवं च आत्मज्ञानमेव कर्मणो अंगमिति वादो न युक्तः ।  
मोक्षसाधनीभूत ब्रह्मज्ञानागतयैव इह मन्त्रे निष्कामकर्मविधिरिति भावः ।

2. इदं तदनन्तरसूत्रमेव । प्रकृतमन्त्रं विद्यांगकर्मणां अवश्यानुष्ठेयत्वपरतया पूर्वसूत्रे व्याख्याय, अनेन सूत्रेण  
अन्यथापि पूर्वपक्षः समाधीयते । कुर्वन्नेवेति मन्त्रे अविशेषेण सर्वकर्मणां ग्रहणेऽपि ब्रह्मविद्याप्रभावात् नित्यं तानि  
कुर्वाणोऽपि तेषां न फलप्रदत्वमिति, ब्रह्मविद्यास्तुतये कर्मणां यावज्जीवानुष्ठानानुमतिः इति । उदाहृतं च  
श्रीभाष्यमेतदर्थकम् ।

3. 'नरे' न रमते इति नरः इति व्युत्पत्त्या निस्संगे (ब्रह्मविदि) इति श्रुतप्रकाशिका ।

4. 'अग्निहोत्रादि' - ब्रह्मविद्यामाहात्म्यात् सुकृतदुष्कृतयोः उत्तरपूर्वाघयोः अश्लेषयिनाशौ उक्तौ तदधिगमसूत्रे ।  
एवं फलाश्लेषात् अग्निहोत्रादिकर्मणां अननुष्ठानस्य प्राप्तौ, मुमुक्षुणा फलापेक्षाविरहेऽपि स्वाधर्मधर्मत्वात्  
तेषामवश्यानुष्ठेयत्वमिति अस्मिन् अधिकरणे विनियोगपृथक्त्वन्यायेन निरूप्यते । यद्यपि अग्निहोत्रादिकर्मणां  
स्वर्गादिफलत्वम् । तथापि तेषामेव तादृशफलापेक्षाविरहेऽपि चित्तशुद्धिसिद्धये स्वीकार्यत्वेन अवश्यानुष्ठेयत्वमिति  
निरूपितम् । अग्निहोत्रादि कर्मणि तु तत्कार्यायैव ब्रह्मविद्योत्पत्तिरूपकार्यार्थमेव विदुषा अनुष्ठेयानि । 'तमेतं  
वेदानुवचनेन ब्राह्मणं विविदिषन्ति यजेन दानेन' इत्यादिश्रुतियाक्येन कर्मणा विद्यासाधनत्वदर्शनात् - इति सूत्रार्थः ।  
एवं विद्यांगत्वेनैव स्वीकारात् न स्वर्गादिफलश्लेष इति भावः ।

विनियोगपृथक्त्वन्यायेन कर्म न स्वर्गादिफलहेतुर्भवति । <sup>1</sup>विद्यानुपयुक्तकाम्यानां निषिद्धानां च विरक्तेन विवेकिना न बुद्धिपूर्वोपादानसम्भवः । 'सम्भावितानामपि केषांचित् <sup>2</sup>'नाविरतो दुश्चरितात्' ( क.उ.2-24) इत्यादिबलात् स्वानुगुणा निष्कृतिः स्यात् । तदधिगमाधिकरणे ( ब्र.सू.अधि.4-1-7) तु प्रामादिकानामेव अश्लेषः परविद्यावतामपि स्थापितः । <sup>3</sup>ज्ञानाग्निदग्धाधिकारो विधिनिषेधानधिकारीति पक्षस्तु न वेदयित्सम्मतः ॥

### ईशावास्यप्रकाशिका

#### अवतारिका

एवं विरक्तस्य विदुषः फलसंगकर्तृत्वादित्यागयुक्तो ब्रह्मविद्यागभूतः कर्मयोगो यावज्जीवम् अनुष्ठेय इत्याह - कुर्वन्नेवेति ।

शतं समाः - शतसंवत्सरान्, प्रायिकवादोऽयम् । कर्माणि - नित्यनैमित्तिकानि, कुर्वन्नेव, इह लोके, जिजीविषेत् - जीवितुमिच्छेत् । ब्रह्मविदोऽपि यावद्विद्यापूर्तिं जीवितुमिच्छा भवतीति प्राप्तत्वात् शतसंख्याकान् वत्सरान् जीवन्नित्यनूद्य कर्माणि कुर्यात्तैवेति विधिस्संक्रामयितव्यः । <sup>4</sup>यावज्ज्ञानयोगाधिकारं कर्मयोगः कर्तव्य इति भावः ।

#### कर्मयोगशब्दार्थः

कर्मयोगो नाम 'दैवमेवापरे यज्ञम्' ( भ.गी.4-25) इत्यादिना विकल्पविहितेषु कर्मयोगायान्तरभेदेष्वेकं यथारुचि अंगितया स्वीकृत्य अन्यानि नित्यनैमित्तिकानि तदंगतयोपसंहृत्य असंगकर्मानुष्ठानविशेषः । न कदाचिदपि विद्यागकर्म परित्यजेत् इति एवकाराभिप्रायः ।

1. अत्र 'विद्यानुपयुक्तकाम्यानां' इति कथनात्, विद्योपयुक्तकाम्यानां (अर्थात् आयुष्यहोमादीनां) विद्यासिद्धिपर्यन्तायुरपेक्षया आचरणं ब्रह्मविदो न दोषायेति व्यजितम् ।

2. 'नाविरतो दुश्चरितात्' इत्यादिकठोपनिषन्मन्त्रे पापकर्मभ्यः नियुतिरपि ब्रह्मविद्यागत्येन विहिता । तद्व्यतिरेकेण ब्रह्मविदापि पापकरणसम्भवे, प्रायश्चित्तेनैव तच्छोधनमिति भावः । निष्कृतिः - प्रायश्चित्तम् ।

3. ज्ञानाग्निदग्धेति - अयं अद्वैतिनां पक्षः । तन्मते सन्न्यासिनामेव ब्रह्मविद्याधिकार इति, ते च स्य ब्रह्मज्ञानेन कर्मोत्तीर्णत्वात् शास्त्रीयविधिनिषेधयस्याः न भवन्तीति ज्ञानाग्निदग्धाधिकाराः इति व्यपदिश्यन्ते । तेषां ब्रह्मज्ञानस्य कर्मानपेक्षणात् द्वितीयमन्त्रोऽयं न मुमुक्षुषिष्यः । किन्तु बुभुक्षुषिष्य इति तन्मतं न वेदयित्सम्मतम् । यतः अत्रैव उपनिषदि 'विद्या चाविद्या च' इति मन्त्रे उभयोरपि विद्याकर्मणोः मुमुक्षु प्रति मृत्युतरणपूर्वक - अमृतत्वप्राप्तिसाधनतया स्वीकार्यत्वश्रयणादिति भावः ।

4. अत्र 'यावद्विद्यानयोग' इति पाठः श्रेयान् ।

त्वयि - ईश्वरपरतन्त्रात्मस्वरूपतया तदाज्ञापरिपालनरूपकर्मानुष्ठाने अधिकार-  
पूर्तिमतीति भावः । एवम् - एवमेव अनुष्ठेयानि कर्माणि इत्यर्थः ।

उक्तमर्थं व्यतिरेकेण स्थिरीकरोति - नान्यथेतोऽस्ति इति । इतः - अनुष्ठानात्,  
अन्यथा - प्रकारान्तरम्, अ(न)नुष्ठानं नास्ति इत्यर्थः ।

ननु ब्रह्मविदोऽपि कर्मानुष्ठानावश्यभावे बन्धस्स्यात् इत्यत्राह - न कर्म लिप्यते  
नरे - इति । विद्याविरुद्धेषु कर्मफलेषु, न रमत इति - नरः । प्रस्तुते ब्रह्मविदि नरे  
विद्यागतया क्रियमाणः कर्मयोगः, न लिप्यते - न स्वर्गादिहेतुर्भवति, अपि तु  
ज्ञानयोगद्वारा वा, साक्षाद्वा, प्रथमं परिशुद्धजीवात्मविषयकयोगमुत्पाद्य, पश्चात्  
भक्तियोगांगभूतं प्रत्यगात्मसाक्षात्कारमेव उत्पादयति इति भावः ।

कुर्वन्नेवेति विधेः अविद्वन्मात्रविषयकत्वनिरासः

यत्तु - 'कुर्वन्नेवेह कर्माणि' इत्ययं विधिः अविद्वद्विषय एव - न ब्रह्मविद्विषय  
इति, तस्य विधिनिषेधशास्त्रवश्यत्वाभावात् ब्रह्मज्ञानाग्निना कर्माधिकारः प्रणष्ट  
इति शाकरं व्याख्यानम् - तत्प्रकरणविरुद्धम्,

'विद्यां चाविद्यां च यस्तद्वेदोभयं सह ।

अविद्यया मृत्युं तीर्त्या विद्ययाऽमृतमश्नुते' ॥ ( ई. उ. 11)

इत्युपरितनविध्यन्तरविरुद्धं च इति, न वेदविदो बहुमन्यन्ते ॥

### श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

बुभुक्षोः भोगहेतुसुकृतप्रयोजकतयैव मुमुक्षोरपि मोक्षहेतुपरविद्यासहकारितया,  
स्याधिकारार्हेण केनचिदाकारेण कर्मयोगानुष्ठानावश्यकताम् अभिसन्धाय, तदंगभूतं  
त्रिविधत्यागलक्षणानुसन्धानविशेषरूपमाकारं प्रथममन्त्रे अभिधाय अंगिभूतं कर्मयोगं  
स्वांगिभूतपरविद्यायाः, आप्रयाणादनुष्ठेयायाः उपकारकतया यावज्जीवमनुष्ठेयं  
प्रतिपादयति 'कुर्वन्नेव' इत्यादिद्वितीयो मन्त्रः ।

1. 'प्रतिपादयति' इति । एतदनन्तरं 'कुर्वन्नेवेत्यादिना द्वितीयमन्त्रेण' इति शोधनं युक्तम् । प्रतिपादयतेः वेदपुरुषः  
कर्ता स्यात् । अन्यथा अभिसन्धाय, प्रथममन्त्रेऽभिधाय इत्येतेन पूर्वत्यबन्तद्वयेन अनन्वयः ।

बुभुक्षुपयोगिनामेव च कर्मणां केनचिदाकारेण मुमुक्षोरपि आवश्यकता प्रदर्शयितुमेव कर्मकाण्डभूतसंहितान्ते एव, ज्ञानकाण्डोऽपि उपाकामि ।

य एव यज्ञादयो धर्माः केवलाश्रमिणा बुभुक्षुणामपेक्षिताः; त एव मुमुक्षुणामपि विद्यांगतयाऽपेक्षिताः आकारमात्रेणैव भेदः । न तु कर्मस्वरूपभेद इत्ययमंशः 'सर्वथाऽपि त एवोभयलिङ्गात्' (ब्र.सू. 3-4-34) इति सूत्रे सूत्रकारेणाऽपि दर्शितः ।

अस्य मन्त्रस्य विवरणम् एवम् - पूर्वमन्त्रोक्तप्रकारेण, त्रिविधत्याग-लक्षणानुसंधानपूर्वकमिति यावत् । मुमुक्षुर्भवानपीति शेषः; मुमुक्षुप्रकरणात्, जिजीविषेत् इति प्रथमपुरुषनिर्देशानुगुण्यात्, उपदेशप्रकरणानुगुण्याच्च । इह अस्मिन् विद्यायोनिजन्मनि, कर्माणि - स्ववर्णस्याश्रमाधिकारानुगुणतया बुभुक्षु प्रति प्राग्वहितानि सर्वाणि कर्माणि कुर्वन्नेव - विद्यांगतया यथाशक्त्यनुतिष्ठन्नेव, शतं समाः - शतं संवत्सरान्, स्यायुरवसानपर्यन्तमिति यावत् । शतोक्तिस्तु 'शतायुः पुरुष' (तै.ब्रा.1-8-9) इति पुरुषायुषस्य संवत्सरशतपरिमितत्वश्रवणेन प्रायशस्तत्संभवा-ऽभिप्रायेण कृता ।

यद्वा शतशब्दोऽनेकमात्रपरः; अनेकान् संवत्सरान् इत्यर्थः । विद्यासिद्धि-पर्यन्तमिति यावत् । जिजीविषेत् - जीवितुमिच्छेत्, विदुषोऽपि यावद्विद्यानिष्पत्ति तदङ्गकर्मानुष्ठानं जीवनं च एष्टव्यमेव भवतीत्यभिप्रायेण 'कुर्वन्नेव जिजीविषेत्' इत्युक्तिः । बुभुक्षु प्रति विहितानां सर्वेषां कर्मणामविशेषेणानुष्ठाने विदुषोऽपि बुभुक्षोरिव बन्धः किं न स्यात् ? इत्याशङ्कापरिहारायोच्यते - त्वयि नान्यथेतोस्ति इत्यादि । नरे - न रमत इति नरः । तस्मिन् फलानुरागरहिते, एतत्फलं मम न स्यात् इत्यभिसन्धिमतीति यावत् । त्वयि, कर्म - पूर्वोक्तेषु कर्मसु किमपि कर्म, न लिप्यते - संश्लेषानुकूलव्यापारवत् न भवति, स्वसत्तामात्रेण <sup>1</sup>मोक्षविरोधिफलोपधायकसम्बन्ध-विशेषानुकूलव्यापारवत् न भवति । इतः - अस्मात्प्रकारात्, अन्यथा - प्रकारान्तरे

1. मोक्षविरोधि फलं स्वर्गनरकादि । तदुपधायकसंबन्धविशेषः संश्लेषः । तदनुकूलव्यापाररूपत्वं लिप्पतिधात्वर्थ इति भावः ।

मोक्षविरोधिफलोपधायकसम्बन्धविशेषानुकूलव्यापारवत्त्वलक्षणं नास्ति - न कदापि भवतीति । प्रागुक्तलक्षणत्रिविधत्यागरूपानुसन्धानपूर्वकं परविद्यागतया कर्माण्यनु-  
तिष्ठतः, कदाचिदपि मोक्षविरोधिफलप्राप्तिलक्षणबन्धप्रसंगएव न सम्भवतीति भावः ।

अस्मिन्विषये श्रुतप्रकाशिकासंवादः

'इतोऽन्यथा नास्ति' इत्यभिधानम्, इदं तात्त्विकमेव न स्तुतिमात्रम् इति ज्ञापनाय।  
अत एव 'स्तुतयेऽनुमतिर्वा' ( ब्र.सू.3-4-14) इति सूत्रश्रुतप्रकाशिकायामिदं श्रुतिखण्डं  
"नरे न रमत इति नरः - निस्संगः, तस्मिन् इतोऽन्यथा नास्ति, - नरे त्वयि न कर्म लिप्यत  
इतीतोऽन्यथा नास्ति इदमेव तत्त्वम्, न स्तुतिमात्रम् इत्यर्थः" इति व्यासार्चैरपि  
व्याख्यातम् ।

त्रिविधत्यागलक्षणकर्मानुष्ठानस्य बन्धकत्वाभावे गीतासंवादः

दर्शितत्रिविधत्यागलक्षणानुसन्धानविशेषयतां मोक्षविरोधिफलासम्भवः स्पष्टमुक्तो  
भगवताऽपि गीताशास्त्रे -

1"अनिष्टमिष्टं मिश्रं च त्रिविधं कर्मणः फलम् ।

भवत्यत्यागिनां प्रेत्य न तु सन्यासिनां क्वचित्"॥ (भ.गी.18-12) इति ।

2"सर्वकर्माण्यपि सदा कुर्याणो मद्व्यपाश्रयः ।

मत्प्रसादादवाप्नोति शाश्वतं पदमव्ययम्"॥ (भ.गी.18-56) इति च ।

अत्र द्वितीयश्लोकेऽपि मद्व्यपाश्रयः इत्यस्य मयि सन्यस्तकर्तृत्वादिक  
इत्यर्थकतया यथोक्तलक्षणत्यागवतः सर्वाणि कर्माणि कुर्वतोऽपि मोक्षविरोधितत्त्वफल-  
प्रसंगमन्तरेणैव मोक्षप्राप्तिरभिहिता ।

1. 'अनिष्टमिष्टं' इति । अस्य श्लोकस्य गीताभाष्योक्तोऽयमर्थः । यथा 'अनिष्टं' नरकादि, 'इष्टं' स्वर्गादि, मिश्रं  
अनिष्टसम्भिन्नं पुत्रपश्यन्नादि, एतत्रिविधं कर्मफलं अत्यागिनां कर्तृत्व-ममता-फलत्यागरहितानां प्रेत्य भवति ।  
प्रेत्येति कर्मानुष्ठानोत्तरकालमित्यर्थः । न तु सन्यासिनां क्वचित् । न तु कर्तृत्वादिपरित्यागिनां क्वचिदपि  
मोक्षविरोधि फलं भवति - इति । शिष्टमाकरे ।

2. 'सर्वकर्माणि' इति । अस्यापि भाष्योक्तार्थ एवम् । 'न केवलं नित्यनैमित्तिकानि कर्माणि, अपि तु काम्यान्यपि  
कर्माणि, मद्व्यपाश्रयः - मयि सन्यस्तकर्तृत्वादिकः कुर्याणो मत्प्रसादात् शाश्वतं पदमव्ययं अधिकं प्राप्नोति ।  
पद्यत इति पदम् । मां प्राप्नोतीत्यर्थः' ॥ इति ।



मन्त्रे कर्मशब्देन काम्यकर्मणामपि विवक्षितत्वसाधनम्

अत्र सर्वशब्देन काम्यकर्मणामपि विवक्षितत्वेन तेषामपि विदुषा दर्शित-  
त्यागलक्षणाभिसन्धिविशेषवतानुष्ठीयमानानां विद्यामाहात्म्येन विद्योपकारकतयैव  
पर्यवसानस्य मोक्षविरोधितत्फलप्रसंगविरहस्य च सिद्धेश्चेहाभिप्रेततया विद्यास्तुतिरपि  
विवक्षिता ।

नित्यनैमित्तिककर्मणां कामोपनिबन्धमन्तरेण बुभुक्षून् मुमुक्षूश्च प्रति अविशेषेणैव  
विधानेन विनियोगपृथक्त्वन्यायेनैव तत्तदधिकार्युद्देश्यप्रधानफलानुगुण्यसिद्ध्या  
तद्विरोधिफलप्रसंगाभावात्, इह तत्प्रसंगसम्भवमाश्रित्य तत्प्रतिषेधदर्शनात्  
कामोपनिबन्धपूर्वकं विहितानां काम्यकर्मणामेव विरोधिफलहेतुत्वस्वभावनैयत्याच्च  
विद्यामाहात्म्येन तेषामेव इह विरोधिफलहेतुत्वलक्षणलेपकत्वप्रसंगपरिहारमुखेन  
विद्यास्तुतेरिह विवक्षितत्वात् काम्यकर्मणामत्राविवक्षितत्वे तदनिर्वाहाच्च, तान्यप्यत्र  
विवक्षितान्येवेत्यवगम्यते ।

अस्मिन्विषये ब्रह्मसूत्रसम्पत्तिः

तदिदं सर्वमभिप्रेत्यैव पुरुषार्थाधिकरणे 'स्तुतयेऽनुमतिर्या' ( ब्र.सू.3-4-14 ) इति  
सूत्रे सूत्रकारेण अस्यां श्रुतौ विदुषः सर्वेषां कर्मणाम् अनुमतिः विद्यास्तुत्यर्था इत्युक्तम् ।

एतेन विद्वद्विषया एव इयं श्रुतिः विदुषोऽपि विद्यांगतया यावज्जीवं  
कर्मानुष्ठानमावश्यकमेवेति प्रतिपादयति - 'कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं  
समाः' - इति ; <sup>1</sup>न त्वविदुषः इति सिद्धम् ।

अविद्वद्विषयकत्वेन शाकरयोजना - तन्निरासश्च

यत्तु, पूर्वमन्त्रेणात्मविदो विदुषो विद्यास्वरूपोपदेशः कृतः - आत्मग्रहणा-शक्तस्य  
अविदुषः कर्माण्युपदिशति अयम् मन्त्रः, न तु विदुषः, विद्याकर्मणोः अत्यन्तविरोधेन  
एकं प्रति उभयोर्विधानायोगात् ; सूचितं च अत्रापि 'कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं  
समाः' इत्यनेन जिजीविषुरेव कर्माधिकारीति । विदुषो जीवितेच्छाविरहाच्च नायं मन्त्रो

1. 'न त्वविदुषः इति' - अत्र 'न त्वविद्वद्विषया इति सिद्धम्' इति युक्तम् । अन्यथा अनन्वयः स्फुटः ।

विद्वद्विषय इति शंकरोक्तमुपनिषद्भाष्ये ।

“तन्न” ; पूर्वमेकोनचत्वारिंशदध्यायात्मककर्मकाण्डेन अविद्वद्विषयवस्तव्यसर्व-  
कर्मनिरूपणान्तरं प्रवृत्ते ज्ञानकाण्डरूपे विद्वद्विषयेऽस्मिन् चत्वारिंशाध्याये प्रकरण-  
विरोधेनाविदुषः प्रसंगलेशाभावात् ‘सर्वापेक्षा च यज्ञादिभ्रुतेरश्वयत्’ (ब्र.सू.3-4-26)  
इत्यधिकरणे ‘अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात्’ (ब्र.सू.4-1-16) इत्यधिकरणे च  
सूत्रकारेणैवकर्मवत्सुगृहस्थेषुविद्यायाः कर्मागकत्वस्यनिर्धारितत्वेन,अस्यामेयोपनिषदि  
उत्तरत्र ‘विद्यां चाविद्यां च यस्तद्वेदोभयं सह’ (ई.उ.11) इत्यत्र विद्याकर्मणो  
एकैकानुष्ठाने अनर्थप्रदर्शनपूर्वकम् उभयोः अंगाभिभावेन सह अनुष्ठेयतायाः  
स्थापयिष्यमाणत्वेन च विद्याकर्मणोर्विरोधस्यैव अप्रामाणिकत्वात् ; तत्रापि अन्यथा-  
व्याख्यानस्य असमंजसताया वक्ष्यमाणत्वात्, विदुषोऽपि विद्यानिष्पत्तिपर्यन्तं  
देहधारणस्यावश्यकतया, जीवितेच्छाया अपि अविरुद्धत्वेन, तावन्मात्रेण अस्य मन्त्रस्य  
अविद्वद्विषयतायाः वक्तुमशक्यत्वात् ; ‘नाविशेषात्’ (ब्र.सू.3-4-13) ‘स्तुतयेऽनुमतिर्या’  
(ब्र.सू.3-4-14) इति सूत्राभ्याम् अस्य मन्त्रस्य विद्वद्विषयतायाः सूत्रकारेणोक्तत्वेन  
सूत्रकाराशयविरोधाच्च ।

शारीरकभाष्ये शंकरकृतयोजनान्तरं - तन्निरासश्च

यदपि ‘नाविशेषात्’ (ब्र.सू.3-4-13) इति सूत्रस्य ‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेत्’  
इत्येवमादीनि न विद्वद्विषयाणि ; विद्वदविदुषोर्व्यावर्तकरूपेण निर्देश-  
मन्तरेणाविशेषेणैव कर्मानुष्ठाननियमविधानात्, तस्मादविद्वद्विषयाण्येव भवितु-  
मर्हन्तीत्येतदर्थपरतया व्याख्यानं, ‘स्तुतयेऽनुमतिर्या’ (ब्र.सू.3-4-14) इति सूत्रस्य  
‘यद्यप्यत्र प्रकरणसामर्थ्याद्विद्वानेव कुर्वन्निति सम्बध्येत ; तथापि, विद्यास्तुतये कर्मानु-  
ज्ञानमेतदिति द्रष्टव्यम्’ इत्यर्थपरतया व्याख्यानं च शारीरकभाष्ये शंकरेण कृतम् ।

तदप्ययुक्तम् - पुरुषार्थाधिकरणे विद्यागतात् स्वतन्त्रात्कर्मणः पुरुषार्थो वा, उक्त  
विद्यातः पुरुषार्थो वा ? इत्येव विप्रतिपत्तेः प्रसक्तत्वात् ; ‘नियमात्’ (ब्र.सू.3-4-7)  
इति सूत्रे पुरुषार्थार्थिनं आत्मविदः पुरुषस्य, यावज्जीव कर्मसु ‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि

जिजीविषेच्छतं सगाः' इत्यनया श्रुत्या नियमनेन विद्यांगकात्स्वतन्त्रात्कर्मण एव पुरुषार्थ इत्येव पूर्वपक्षस्य प्राप्तत्वाच्च; तादृशपूर्वपक्षनिरसनार्थं प्रवृत्तयोः "नाविशेषात्" (ब्र.सू.3-4-13) "स्तुतयेऽनुमतिर्वा" (ब्र.सू.3-4-14) <sup>1</sup> इत्यनयोः सूत्रयोः कर्मणा विद्यांगतायापि सम्भवेन ततोऽपि हेतोः पुरुषार्थार्थिनो यावज्जीवं कर्मसु नियमनसम्भवात्, अस्याश्रुतेः विद्यांगकर्मविषयकत्वमेव सम्भवति ; न तु स्वतन्त्र-कर्मविषयकत्वम् ; तदसाधारणव्यावर्तकविशेषनिर्देशादर्शनात्, प्रत्युत विद्यांगकर्म-विषयकत्वोत्तम्भकनिर्देशस्यैव दर्शनाच्च, अतो विद्यात् एव पुरुषार्थ इति यत्किंचिदेकविधपुरुषार्थस्य स्वतन्त्रकर्मसाध्यत्वविद्यासाध्यत्वरूपकोटिद्वयविषयक-विप्रतिपत्तिघटकसिद्धान्तकोटिस्थापनपरताया एव युक्तत्वेन, दर्शितश्रुतेः विद्वद्विद्व-द्विषयकत्वरूपकोटिद्वयविषयकविप्रतिपत्तेः अप्रसक्तायाः परिहारपरत्वेन अनयोः सूत्रयोः व्याख्यानस्य प्रकरणविरोधेन अयुक्तत्वात्; अस्याश्रुतेः अविद्वद्विषयकत्व-व्यवस्थापनपरतया अत्र <sup>2</sup> आद्यसूत्रव्याख्यानेन, प्रत्युत स्वतन्त्रात्कर्मण एव पुरुषार्थ इति पूर्वपक्षकोटेरेव स्थापनसिद्ध्या तस्य सिद्धान्तपरसूत्रताया एव असिद्धिप्रसंगात् ; अस्याश्रुतेः विद्वद्विषयकत्वमेव आश्रित्य विद्यास्तुतये विदुषो यावज्जीवं कर्मानुष्ठानानुमतिविषयकत्वव्यवस्थापनपरतया, द्वितीयसूत्रव्याख्यानस्यापि विद्या-कर्मणोऽतेजस्तिमिरयोरिव परस्परसाहचर्यगन्धासहिष्णुस्यमतविरुद्धत्वाच्चाविद्याकर्मणोः तेजस्तिमिरयोरिव परस्परसाहचर्यगन्धासहिष्णुत्वे हि स्तुत्यर्थमपि वा तयोः साहचर्येण अनुष्ठानानुमतिरियं न कथंचिदपि संजाघटीति ।

शंकरोक्तिषु परस्परव्याघातः

एवं 'स्तुतयेऽनुमतिर्वा' (ब्र.सू.3-4-14) इति सूत्रभाष्ये 'कुर्वन्नेवेह कर्माणि' इत्यादि मन्त्रस्य, विद्वद्विषयकतायाः सूत्रकाराभिप्रेतत्वं स्वयमेव व्याकुर्यता शंकरेण उपनिषद्भाष्ये केवलाविद्वद्विषयकत्ववर्णनं स्वयचनविरोधेनापि व्याहतम् ।

1. 'इत्यनयोः सूत्रयोः' इत्यस्य उत्तरत्र 'स्थापनपरताया एव युक्तत्वेन' इत्यत्रान्वयो बोध्यः ।

2. 'आद्यसूत्रव्याख्यानेन' अस्याः तृतीयायाः 'स्थापनसिद्ध्या' इत्यनेनान्वयो दृष्टव्यः ।

किंच, अस्मिन्मन्त्रे 'न कर्म लिप्यते नरे' इति कर्मणः फलजनकत्वरूपलेपकत्वाभावश्रवणमपि अविद्वद्धिषयकतां तस्य निरुणद्धि ; कर्मणा स्वर्गादिफललिप्सोः अविदुषः स्वर्गादिफलसिद्धेः अवश्यभाविताया तस्मिन् तस्य लेपकत्वाभाववर्णनासम्भवात् ।

अन्यथाऽपि परस्परव्याघातप्रदर्शनम्

इदं पुनरत्रावधेयम् - पुरुषार्थाधिकरणे, कर्मणः पुरुषार्थो वा ; विद्यातः पुरुषार्थो वा ; इति विप्रतिपत्तिस्वरूपं तावत् शोधनीयम् ।

न तावदत्र सामान्यतः पुरुषार्थस्य कर्मसाध्यत्वविद्यासाध्यत्वरूपकोटिद्वयविषयकत्वं वक्तुं शक्यम् स्वर्गादिफलस्य कर्मसाध्यतायास्सिद्धान्तिनोऽपि अभिमतत्वात्, उदगीथादिविद्यासाध्यतायाः कर्मफलेषु पूर्वपक्षिणोऽपि अभिमतत्वाच्च । उभयसम्प्रतिपन्नयोः दर्शितकोटयोः परस्परविरोधित्वाभावेन विप्रतिपत्तिविषयताया एव असम्भवात् । किन्तु वेदान्तशास्त्रं स्वप्रतिपिपादयिगितप्रधानपुरुषार्थविशेष्यकस्वतन्त्रकर्मसाध्यत्वप्रकारकप्रमितिपरं ; या तद्विशेष्यकस्वतन्त्रविद्यासाध्यत्वप्रकारकप्रमितिपरं वा ; इत्येव विप्रतिपत्तिस्वरूपमिह विवक्षितं वक्तव्यम् । इत्थं च 'कुर्वन्नेव' इत्यादिमन्त्रस्य अविद्वद्धिषयकत्वेन व्याख्यानपरतायाः 'नाविशोणात्' (ब्र.सू.3-4-13) इति सूत्रस्य स्वीकारे सिद्धान्तपरस्यास्य सूत्रस्य पूर्वपक्षस्थापनपरताया एव प्रसंगेन शंकरव्याख्याने परस्परव्याघातो दुर्वार एवेति ।

तथा च श्रीभाष्यकारोक्तरीत्या 'नाविशोणात्' (ब्र.सू.3-4-13) इति सूत्रं 'कुर्वन्नेवेह किर्माणि' इत्यादिश्रुतौ कर्मणां फलसाधनभूतस्वतन्त्रकर्मविद्यागभूतकर्मणोः एकतरासाधारणाकारेण विशिष्य निर्देशाभावात् अत्रत्यकर्मशब्दस्य विद्यागकर्मपरतासम्भवात् न विरोध इति स्वपक्षविरोधाभावप्रदर्शनमात्रेण पूर्वपक्षिप्रत्याख्यानपरम् ; 'स्तुतयेऽनुमतिर्या' (ब्र.सू.3-4-14) इति सूत्रन्तु दर्शितश्रुतौ 'न कर्म लिप्यते नरे' इति वाक्यशेषेण सर्वदा कर्माणि कुर्वन्नपि विद्वान् न तैर्लिप्यते इति ईशावास्यमिदं सर्वम् (ई.उ.) इति पूर्वमन्त्रप्रस्तुतविद्यास्तुतये सर्वकर्मानुमतेरेव प्रतिपाद्यमानतया, प्रत्युत परपक्षविरोधोऽप्यस्तीति परपक्षविरोधप्रदर्शनेनापि पूर्वपक्षिप्रत्याख्यानपरं चेति सिद्धम् ।

स्वतन्त्रकर्मपरत्वादिनां पूर्वपक्षिणां कर्मलेपाभावनिर्देशो हि विरुद्ध एव, कर्मफलसम्बन्धलक्षणलेपस्यैव तदभिमतपुरुषार्थत्वात्, तत्साधनायैव स्वतन्त्रकर्मानुष्ठानस्य तदभिमतत्वाच्च ।

मन्त्रस्य अर्थवादरूपत्वे आक्षेपः समाधानं च

न च - 'स्तुतयेऽनुमतिर्वा' (ब्र.सू.3-4-14) इति सूत्रे दर्शितश्रुतिप्रतिपन्नाया विदुषः कर्मानुष्ठानानुमतेः विद्यास्तुत्यर्थतावर्णनेन कर्मणामनुष्ठेयत्वरूपप्रातीतिकार्ये तात्पर्याभावावगमात् विदुषः कर्मानुष्ठानावश्यकत्वं न सिध्यत्यनया श्रुत्या इति वाच्यम्, स्तुतिशब्दस्य गुणकथनमात्रपरत्वेन सत्यासत्यगुणकथनसाधारणतया स्वप्रतिपाद्यार्थतात्पर्याभावनियमस्य दुर्वचत्वात् ; अन्यथा पण्डितादिषु पाण्डित्यादिगुणकथनेन, सर्वेश्वरे सर्वज्ञत्वादिगुणकथनेन च सत्यगुणविषयेण स्तुत्यसिद्धिप्रसंगात् ; लौकिकस्तुतेः क्वचिद्गुणासत्त्वेन असत्यगुणकथनरूपतासम्भवेऽपि वैदिकस्तुतेः तथात्वासम्भवात् । अन्यथा वेदस्य अप्रमाणताप्रसंगात्, अर्थवादानामपि असति प्रमाणान्तरबाधे स्वरसतः प्रातीतिकार्येऽपि प्रामाण्यस्य, सति तु प्रमाणान्तरबाधे लक्षणादिना स्वघटकपदोपस्थापिताबाधितार्थे प्रामाण्यस्य च 1देवताधिकरणभाष्ये श्रीभाष्यकारैः स्थापितत्वाच्च । अनया श्रुत्या विदुषो विद्यागतया कर्मानुष्ठानावश्यकतासिद्धेः निष्प्रत्यूहत्वात् ।

तदिदं सर्वमभिसन्धायैव दर्शितश्रुतिव्याख्यानरूपायां प्रागुदाहृतश्रुतप्रकाशिकायां 'न कर्मलिप्यते' इति "इतोऽन्यथा नास्ति, इदमेव तत्त्वम्, न स्तुतिमात्रमित्यर्थः" इति वाक्यशेषो व्याख्यातो व्यासार्थैः । अत्र स्तुतिशब्दस्य गुणकथनपरतया गुणकथन-

1. 'देवताधिकरणभाष्ये' इति । एव हि 'तदुपर्यपि बादरायणस्सम्भवात्' इति सूत्रे श्रीभाष्यम् 'न चानुष्ठेयार्थप्रकाशनस्तुतिपरत्वाभ्यां प्रतीयमानार्थान्तराविवक्षा शक्यते यक्तुम् । स्तुत्याद्युपयोगित्वात्, तेन विना स्तुत्याद्यनुपपत्तेश्च । गुणकथनेन हि स्तुतित्वम् । गुणानामसदभावे स्तुतित्वमेव हीयेत । न चासता गुणेन कथितेन प्ररोचना जायते । अतः कर्मप्ररोचयन्तो गुणसदभावं बोधयन्त्येवार्थवादाः । इति - 'तत्र प्रमाणान्तरप्राप्तान् गुणान् स्वयमेव बोधयित्वा तैः कर्म प्ररोचयन्ति । गुणविशिष्टं वा प्रकाशयन्ति । प्राप्तान् चानूद्य तैः प्ररोचनप्रकाशते कुर्वन्ति । विरुद्धत्वे तु तद्वाचिभिश्च शब्दैः अविरुद्धान् गुणान् लक्षयित्वा कुर्वन्ति' इति च । एतेन स्तुतिपराणां अर्थवादवाक्यानामपि स्वार्थे प्रामाण्यं स्थापितं भवति ।

मात्रं न, कथितगुणोऽत्र पारमार्थिक एवेति लौकिकस्तुतिव्यावृत्तिमभिधधानैर्व्यासार्यैः  
सूत्रघटकस्तुतिशब्दः पारमार्थिकगुणकथनरूपस्तुतिपरो विवृतः ।

अनुमतिशब्दार्थनिष्कर्षः

न च - एवमपि 'अनुमति' शब्देन कर्मणा करणाकरणयोः कामचारस्यैव  
सिद्ध्या, विद्यागतया तदनुष्ठानावश्यकत्वनियमो न सिध्यत्येवेति वाच्यम् । विद्याया-  
स्तत्तदाश्रमविहितधर्मागताया एव अभिमतत्वेन कर्मवत्सु गृहस्थेषु यज्ञादिकर्मणां  
विद्यागतयानुष्ठानावश्यकत्वनियमेऽपि वैराग्येण गार्हस्थ्यं परित्यज्य आश्रमान्तरं  
स्वीकुर्वता तादृशकर्मनुष्ठानानावश्यकत्वेन, विद्वान् गार्हस्थ्ये स्थित्वा यावज्जीवं  
यज्ञादिकर्माणि विद्यागतयानुतिष्ठन्नेव तिष्ठेत्, न तत्र किञ्चिद्बाधकमस्तीति  
अनुमतेरेवेह विवक्षिततया गृहस्थेषु यज्ञादिकर्मनुष्ठाननियमसिद्धेर्निष्प्रत्यूहत्वात्,  
वैराग्येणाश्रमान्तरस्वीकारे तत्त्यागस्याप्यभिमततया सामान्यतो विद्वान् प्रति  
यज्ञादिकर्मनुष्ठानस्य नियमतो विधानासम्भवेन तदनुमतेरेवेह श्रुत्यर्थतया  
सूत्रकाराभिमतत्वात्, तावतापि यथोक्तनियमसिद्धेरव्याहतत्वात्, आश्रमान्तरनिष्ठेषु  
ईदृशकर्मत्यागस्य अभिमततायाः 'कामकारेण चैके' (ब्र.सू.3-4-15) इत्युत्तरसूत्रे  
स्पष्टीकरिष्यमाणत्वाच्च इह अनुमतिशब्दसदभावमात्रेण क्षतिलेशाभावात् ।

तथा च दर्शितश्रुतौ 'कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेत्' इत्यत्र लिङ् लकारो न  
विधिपरः, अपि तु कामचारपरामन्त्रणशब्दार्थानुमतिपर एवेति सूत्रकाराशयस्सिद्धः ।

श्रीवेदान्ताचार्यभाष्यानुवादेन तत्रास्वारस्यप्रदर्शनम्

यत्तु सूत्रकारेण 'नाविशेषात्' (ब्र.सू.3-4-13) इति दर्शितश्रुतेः फलसाधनभूत-  
स्यतन्त्रकर्मविषयत्वे विशेषहेत्वभावेन विद्यांगभूतकर्मविषयत्वमेव सम्भवतीत्येक-

1. 'कामकारेणे'ति - 'कामकारेण चैके' इति सूत्रस्यायमर्थः 'एके शास्त्रिनः, कामकारेण यथेष्टं विरक्तस्य  
ब्रह्मविदः गार्हस्थ्यत्यागं अधीयते' इति प्रकरणात् शेषपूरणम् । आत्मविद्यैव यज्ञादिकर्मणोगमिति वादं  
निरसितुं इदं ब्रह्मविदां विरक्तानां गार्हस्थ्यत्यागनिदर्शनम् । एतेन 'किं प्रजया करिष्यामः येषां  
नोऽयमात्मा' इत्यादिश्रुत्युक्तरीत्या गार्हस्थ्यं तदनुबन्धिकर्मत्यागदर्शनात् विद्याया एव प्रधान्यसिद्धिरिति  
न विद्या कर्मणोगमिति भावः ।

विधार्थपरत्वमुक्त्वा 'स्तुतयेऽनुमतिर्वा' (ब्र.सू.3-4-14) इत्यनन्तरसूत्रे तत्प्रकरणा-  
 विरुद्धम् अर्थान्तरमुक्तम् इत्यभिसन्धाय, तत्संवादाय दर्शितद्वितीयसूत्रभाष्यमपि  
 उदाहरदभिः वेदान्ताचार्यैः, शारीरकमीमांसायां, सूत्रकारभाष्यकारभ्यां  
 तत्प्रकरणानुगुणेन दर्शितश्रुतेः उक्तद्वितीयसूत्रे अर्थान्तरपरत्वोक्तावपि तत्र तयोः  
 नैर्भर्यं नास्ति ; अपि तु दर्शितप्रथमसूत्रोक्तार्थपरत्व एव नैर्भर्यमित्यभिसन्दधानैः,  
 उक्तश्रुतौ प्रथमभागस्य 'विद्वान् फलसंगकर्तृत्वादित्यागयुक्तं नित्यनैमित्तिकरूपं  
 विद्यागभूतं कर्म यावज्जीवमनुतिष्ठेदेव; न कदाचिदपि विद्यागं कर्म परित्यजेदित्यर्थः'  
 इति नियमतः कर्मानुष्ठानविधिपरतामेव व्याख्याय, द्वितीयभागस्य त्वयि  
 ब्रह्मविद्याधिकारिणि, एवमेवानुष्ठेयार्थः; इतोऽन्यथा नास्तीति व्यतिरेकेणोक्तं  
 दृढीकारार्थम् ; ननु ब्रह्मविदोऽपि कर्मानुष्ठानभावादबन्धस्स्यात् इत्यत्राह - 'न कर्म  
 लिप्यते नरे' इति । 'प्रस्तुतब्रह्मविदि नरे 'अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात्'  
 (ब्र.सू.4-1-16) इति विनियोगपृथक्त्वन्यायेन 'कर्म न स्वर्गादिफलहेतुर्भवति'  
 इत्यर्थपरतामेव व्याकुर्वदभिः वाक्यशेषस्य सूत्रकारभाष्यकारोक्तं विद्यास्तुतये विदुषः  
 सर्वदा कर्मानुष्ठानानुमतिपरत्वं उपेक्षितम् ।

तदयुक्तम्, दर्शितसूत्रयोः द्वयोरपि एकविधार्थस्थापनपरताया एव, दर्शनेन  
 परस्परविलक्षणपक्षद्वयपरत्वाभावात्; तथा सति वाकारस्य पक्षान्तरपरत्वसम्भवेन  
 तदुपेक्ष्य 'वाशब्दोऽय्युधारणार्थः' इति भाष्यकारैः अवधारणपरतया व्याख्यान-  
 नावश्यकत्वात्, सूत्रकारमहर्षिकण्ठोक्तश्रुत्यर्थस्य अर्वाचीनैः परित्यागायोगात्,  
 तदपरित्यागेऽपि अनिष्टाभावस्य प्रागुपदर्शितत्वात्; वस्तुतो गार्हस्थ्यदाश्रमान्तरनिष्ठानां  
 विदुषामुक्तकर्मत्यागस्याभिमततायाः 'कामकारेण चैके' (ब्र.सू.3-4-15) इत्युत्तरसूत्रेण  
 प्रतिपन्नतया, सामान्यतो विद्वांसं प्रति नियमत उक्तकर्मानुष्ठाने विधेरसम्भवेन  
 अनुमतेरेव दर्शितश्रुतिविवक्षितत्वावश्यकत्वाच्च ।

दर्शितश्रुतेर्दर्शितरीत्या कर्मानुष्ठानविधिपरत्वासम्भवाभिप्रायेणैव च, वाकारस्य  
 अवधारणार्थकत्वमाश्रित्य यावज्जीवं कर्मानुष्ठानानुमतिरेव दर्शितश्रुतिविवक्षिता, न तु

तद्विधिरिति भाष्यकारैरपि व्याख्यातम् । एतदभिप्रायेणैव च श्रुतप्रकाशिकायां व्यासायैरपि दर्शितश्रुतौ 'नान्यथेतोऽस्ति' इत्यस्य पूर्वभागोक्तकर्मनुष्ठानान्यथा-भावप्रतिषेधपरतामुपेक्ष्य वाक्यशेषोक्तकर्मलेपाभावान्यथाभावप्रतिषेधपरतया व्याख्यानं कृतम् ।

'एवमर्थस्वाभाव्येन चोद्यं परिहृत्य 'कुर्वन्नेवेह कर्माणि' इत्यस्य वाक्यस्यार्थमाह' इति द्वितीयसूत्रावतारिकाभाष्यपर्यालोचने, दर्शितश्रुतौ कर्मपदार्थस्य विद्यागर्कर्मसाधारण-रूपत्वलक्षणस्यभावज्ञापनेन चोद्यं परिहृत्य वाक्यार्थोऽपि तदनुगुण एव वर्तत इति तं दर्शयति सूत्रकार इत्याशयेनैव द्वितीयसूत्रमवातारयन्, भाष्यकृत इत्यवगमेन द्वयोरपि सूत्रयोः दर्शितश्रुतेः एकविधवाक्यार्थप्रतिपादनपरताया एव प्रतीयमानतया, 'अर्थान्तरं च प्रकरणाविरुद्धमनन्तरसूत्रोक्तम्' इत्यभिधानमपि असंगतमेव ।

द्वितीयसूत्रस्य दर्शितश्रुतेः अर्थान्तरपरतया व्याख्यानपरत्वे, श्रुतिमर्थान्तरपरतयाऽपि व्याकरोति सूत्रकार इत्येव द्वितीयसूत्रमवातारयिष्यन् भाष्यकृतः, व्याख्यास्यंश्च वाकारं पक्षान्तरपरतयैव । न तु अवधारणपरतयेति तथाभिधानम् असम्बद्धमेव ।

न च - आश्रमान्तरनिष्ठस्य अग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादिकर्मसु अनधिकारेण तादृशकर्मानुष्ठानासम्भवेऽपि, विद्यानुग्राहकतया स्वाश्रमान्तरंगधर्मरूपकर्मणाम् अनुष्ठानसम्भवेन दर्शितश्रुतेः सामान्यतो विद्वांसं प्रति, यावज्जीवं नियमतः कर्मानुष्ठानविधिपरत्वं सम्भवत्येवेति कुतः अनुमतिपरत्वं वक्तव्यमिति वाच्यम् ; पूर्वं कर्मकाण्ड आश्रमान्तरकथाया एवाभावेन, तत्र गृहस्थाधिकारिकयज्ञादिकर्मणामेव, अभिधानात् तेषामेवेह कर्मशब्देन परामर्शसम्भवेन तदनुष्ठाननिर्बन्धस्य सामान्यतो विद्वांसं प्रति विधातुम् अशक्यतया अत्र लिङोऽनुमतिलक्षणामन्त्रणपरताया एव सम्भवात् ।

इत्थमिह पक्षान्तरपरत्वासम्भवं <sup>1</sup>'विधिर्वा धारणवत्' (ब्र.सू.3-4-20) इत्यादि-ष्विव अवधारणपरतयाऽपि वाकारप्रयोगसम्भवञ्च आलोच्यैव इह वाकारम्

1. 'विधिर्वा धारणवत्' इति, अत्र सूत्रे वा इत्यव्ययं न विकल्पार्यकम् । किन्तु विधिरेव इति अवधारणार्यकम् इति श्रीभाष्ये कृतं वियरणं दृष्टव्यम् ।



अवधारणपरतया व्याचख्युः भाष्यकृतः । तस्मात् यथोक्तलक्षणं वेदान्ताचार्य-  
तदनुयायिव्याख्यानमपि सूत्रकारभाष्यकारश्रुतप्रकाशिकाकाराशयविरुद्धम् अनुपपन्नं  
च इत्यनुपादेयमेव ।

लिप्यते इति कर्मकर्तरि प्रयोगोपपत्तिः

ननु 'न कर्म लिप्यते नरे' इति कथमसौ प्रयोगः ? लिम्पतेस्तौदादिकस्य  
सकर्मकत्वेनाकर्मकत्वासम्भवादिति चेन्न, सकर्मकाणामपि धातूनां कर्म-  
कर्तर्यकर्मकतया प्रयोगसम्भवेन लिम्पतेरिह कर्मकर्तरि प्रयोगस्य विवक्षिततया  
दोषाभावात् । पचिभिद्यादीनां सकर्मकाणामपि कर्मण एव कर्तृत्वविवक्षायाम्, 'ओदनः  
पच्यते', 'काष्ठं भिद्यते' इत्यादिरकर्मकः प्रयोगो हि दृश्यते ।

'कर्मवत्कर्मणा तुल्यक्रियः' (पा.सू.3-1-87) इत्यनुशासनेन कर्तृत्वेन विवक्षितस्यापि  
कर्मणः कर्मवद्भावे, 'सार्वधातुके यक्' (पा.सू.3-1-67) इत्यनुशासनेन 'धातोः  
यक्प्रत्ययस्स्याद् भावकर्मवाचिनि सार्वधातुके परे,' इत्यर्थकेन यक्प्रत्यये च,  
लिम्पतेर्लिप्यत इति कर्मकर्तरि प्रयोगः अकर्मकस्सम्भवति ।

न च यद्वातूपस्थाप्यक्रियायां यस्य क्वचित्कर्मतयान्वयो दृश्यते ;  
तद्वातूपस्थाप्यक्रियायां तस्यैव क्वचित्कर्तृतया विवक्षायां हि तद्वातोः कर्मकर्तरि प्रयोगो  
नाम ; लिम्पतिक्रियायां, सुकृतरूपस्य दुष्कृतरूपस्य वा कर्मणः क्वचिदपि  
कर्मतयाऽन्वयादर्शनात्, प्रत्युत 'कर्मणा लिप्यते पुरुषः' इत्यादौ  
कर्तृतयैवान्वयदर्शनाच्च, कथं तस्य कर्तृताविवक्षायां लिम्पतेः कर्मकर्तरि प्रयोगः  
सम्भवतीति - वाच्यम् ; महापातकिनः स्वसंसर्गिणु स्वीयं दुष्कृतं लिम्पन्ति, विद्वांसो  
मुच्यमानाः स्वीयं सुकृतं सुहृत्सु, दुष्कृतं द्विषत्सु च लिम्पन्तीत्यादिप्रयोगेषु  
लिम्पतिक्रियायां कर्मशब्दवाच्यस्य कर्मतयान्वयदर्शनेनेह तस्य कर्तृताविवक्षायां  
कर्मकर्तरि प्रयोगसम्भवे क्षतिविरहात् ।

संश्लोणानुकूलव्यापारो हि लिम्पत्यर्थः ; संश्लेणश्च फलोपधायकः सम्बन्धविशेष  
इति, प्रकृते 'न कर्म लिप्यते नरे त्वयि' इत्यनेन फलाभिसन्धिरहिते त्वयि  
दर्शितत्रिविधत्यागपूर्वकमनुष्ठीयमानं किमपि कर्म मोक्षविरोधिफलोपधायक-  
स्वसम्बन्धविशेषानुकूलव्यापाररूपलेपवत् न भवतीत्यर्थस्सिद्धयति ।

## नरशब्दस्य व्युत्पत्तिद्वयप्रदर्शनम्

पूर्वमन्त्रोक्तत्यागानुवादकलेपाभावहेतुगर्भविशेषणत्वाभिप्रायेण च नरशब्दः 'न रमते' इति व्युत्पत्त्या व्याख्यातश्रुतप्रकाशिकायां व्यासार्थैः । 'अन्येष्वपि दृश्यते' (पा.सू.3-2-101) इत्यनुशासनेन रमेर्दप्रत्यये 'टेः' (पा.सू.6-4-143) इत्यनुशासनेन टिलोपे च, र इति सिद्ध्यति ; तस्य नशब्देन 'सुप्सुपा' (पा.सू.2-1-4) इति समासे, नर इति रूपं सिद्ध्यतीति बोध्यम् । यद्यपि, 'रिङ्क्षये' इति धात्यन्तरेण 'नर' शब्दस्य क्वचिन्निष्पत्तिः कृता दृश्यते ; तथापि तद्वदेव रमिधातुनापि निष्पत्तिसम्भवात् प्रकृतोपयोगानुरोधेन इह एतद्भातुनिष्पन्न एव नरशब्दो विवक्षित इति व्यासार्थाशयः ।

तथा च प्रथममन्त्रप्रकृन्ताया उपरिष्ठाद्विशदं निरूपयिष्यमाणायाश्च परविद्यायाः अंगतया अनुष्ठेयः प्रथममन्त्रोक्तत्यागलक्षणानुसन्धानविशेषांगकः कर्मयोगः अनेन मन्त्रेण अभिहित इति सिद्धम् ॥

## आनन्दभाष्यम्

ब्रह्मविद्यांगभूतं कर्म मुमुक्षुणामपि यावज्जीवं कर्तव्यमेवेति उपदिशति कुर्वन्नेवेति ।

शतं समाः - शतसंवत्सरान् यावत्, उपलक्षणमेतत् , यावज्जीवमित्यस्य, मनुष्याणां शतायुष्टवश्रवणात् एवमुक्तम् शतं समा इति । कर्माणि - नित्यनैमित्तिकानि, 'अहरहः सन्ध्यामुपासीत', 'राहूपरागे स्नायात्' इत्यादि विधिवाक्यविहितानि सन्ध्योपासनादीनि कुर्वन् - आचरन्नेव, इह - लोके, जिजीविषेत् - जीवितुमिच्छेत्, विद्यापूर्तिपर्यन्तं ब्रह्मविदोऽपि जीवनेच्छासम्भवात् । विद्यासम्पत्तये फलासक्तिकर्तृत्वाभिमानराहित्येन नित्यनैमित्तिककर्माणि मुमुक्षुणा यावज्जीवम् अनुष्ठयान्येव ; विद्यांगकर्मणः त्यागस्य विद्यासिद्धिविरोधित्वात् इति भावः ।

त्वयि - ईश्वरपारतन्त्र्यज्ञानवत्तया ईश्वराज्ञापालनकृति त्वयि, एवम् - यावज्जीवं कर्मानुष्ठानमेव युक्तम्, इतः - फलाभिसन्धिरहितविद्याङ्गकर्मानुष्ठानात् अन्यथा - प्रकारान्तरम् नास्ति - भगवदाज्ञापालनमेवं भगवत्तोषकारणं तत्परतन्त्राणाम् नान्यत् किमपि कारणम् । अतः तदाज्ञारूपकर्म यावज्जीवम् अनुष्ठेयमेव इति भावः ।

निष्कामकर्मणोऽपेक्षकत्वम्

कर्मानुष्ठानेन तत्फलबन्धः स्यादिति भयं न कार्यमित्याह - 'न कर्म लिप्यते नरे' इति उक्तविद्याविरूद्धकर्मफलेषु 'न रमते' इति नरः, तस्मिन्नरे, विद्यागतया क्रियमाणं निष्कामं कर्म न लिप्यते - न बन्धाय भवति, रागोपहितं हि यागादिकर्म बन्धहेतुर्भयति। परमात्मव्यतिरिक्तसर्वविषयविरक्तस्य स्वरूपतः कर्म बन्धहेतुः न भवतीत्यर्थः।

### सुबोधिनी

मुमुक्षोरप्यवर्जनीयं विद्याङ्गं कर्मेत्याह - कुर्वन्नेव इति ।

'शतं समाः' इति प्रायिकं वचनम्, यावज्जीवम् इत्यर्थः । मुमुक्षुरपि विद्यायामधिकृतो विद्यानिष्पत्तये कर्माणि - फलाद्यभिसन्धिरहितानि यावज्जीवं कुर्वन्नेव, इह - लोके, जिजीविषेत् । यद्यपि जिजीविषेत् इति विधिः श्रूयते, तथापि 'स्नात्वा भुजीत' इत्यत्र स्नान इव कर्मानुष्ठाने विधिः योजनीयः ।

कर्मणः ज्ञाननिष्ठाप्रयोजकत्वम्

मुमुक्षोः मम किं कर्मणा ? मैवम् । त्वय्येवम् - अनिष्पन्नज्ञाननिष्ठे त्वयि विषये उक्तकर्मानुष्ठानमेवोचितम् । इतः - उक्तप्रकारात्, अन्यथा - प्रकारान्तरं नास्ति । मुमुक्षामात्रेण न सहसा ज्ञाननिष्ठासिद्धिः, तत् 'कर्मण्येवाधिकारस्ते' (भ.गी.2-47) 'यस्त्यात्मरतिरेव स्यादात्मतृप्तश्च मानवः --- तस्य कार्यं न विद्यते' (भ.गी.3-17) त्यादृशानामिति भावः ?

ननु कर्मफलेन बन्ध एव भवेत् ? मैवम् । न कर्म लिप्यते नरे - नरे-प्रकरणान्मुमुक्षौ, कर्म - उक्तं निष्कामं कर्म, न लिप्यते - न बन्धाय भवति ।

कर्मणः स्वरूपतो न बन्धकत्वम्

यस्तुतः कर्मस्वरूपपर्यालोचनायां यत्किञ्चिदपि यागादिकं कर्म सर्वतनोः परमात्मन आराधनमेव, बुभुक्षाव्याकुलान्तकरणा न जानन्तीत्येतावता न यस्तुस्वरूपं व्याह्रन्येत,

तत्स्वरूपतः कर्म कस्यापि न बन्धाय, बुभुक्षोः रागवशान्तु बन्धः, तदुपाधिकं तु बन्धकत्वं कर्मणः, न स्वरूपत इत्यभिप्रेत्य न कर्म लिप्यते नर इति सामान्यनिर्देशोऽपि सुसंगतः ।

परमतस्त्रण्डनम्

धीकर्मणोर्विरोधं शैलवदविकम्प्यमाकलय्यात्र ।  
 अधिकृत्यानात्मविदं विहितं कर्मेति केचिदाचख्युः ॥ 1 ॥  
 आत्मविदामनुरूपे सन्न्यासे किं न कर्मलेशो वा ?  
 धीकर्मणोर्विरोधः कथमविचाल्यस्त एव जानन्ति ॥ 2 ॥  
 भिक्षाटनादिनियमं कर्म कथं ते न जानन्ति ।  
 यदि मन्यते विरोधो नानेनान्यैर्विरोधः कः ? ॥ 3 ॥  
 अपरिच्छिन्नविशुद्धब्रह्मात्मैकत्वविषयविज्ञाने ।  
 ब्राह्मण्याद्याभिमानाद्यदग्निहोत्रादि तद्विरोधोऽयम् ॥ 4 ॥  
 इति यदि विभावितं स्यात्कथमिह भिक्षाटनादिनियमो वा ।  
 यदि विदुषः सन्न्यासान्न मन्यते विधिनिषेधवश्यत्वम् ॥ 5 ॥  
 ननु विधिनिषेधभाक्को भुञ्जीथा मा गृधश्चेति ।  
 आत्मैकत्वज्ञाने न चोपदेश्यो न चोपदेष्टा च ॥ 6 ॥  
 यदि नामानिष्पन्नज्ञानिनि सन्न्यासविधिरेणः ॥ 7 ॥  
 व्यपगतसमस्तभावं नरो यदाऽऽत्मन्यनारतं रमते ।  
 प्रच्यवति कर्म सर्वं प्रसुप्तहस्तस्थतालवृन्त इव ॥ 8 ॥  
 यावन्नैवम्भूतस्तावत्कर्मानुवर्तते नियतम् ।  
 उपदेशादिकमखिलं स्यादिममधिकृत्य, नैव तं <sup>1</sup>सिद्धम् ॥ 9 ॥  
 तदिहाभिमतः को वा विरोधो ज्ञानकर्मणोः ।  
 येनाधिकारिभेदेन व्याख्याक्लेशोऽपि सह्यते ॥ 10 ॥  
 अथवाऽयं विवादस्तु न पृथक्पदमर्हति ।  
 मुक्तिसाधनविज्ञानविवादमनुगच्छति ॥ 11 ॥  
 तद्यथा स्वस्वसिद्धान्तं व्याचक्षाणो न दुष्यति ।  
 परं पदानां नयनं क्लिष्टं चेद्गुणं तदा ॥ 12 ॥

### तृतीयो मन्त्रः

असुर्या नाम ते लोका अन्धेन तमसावृताः ।

तांस्ते प्रेत्याभिगच्छन्ति ये के चाऽऽत्महनो जनाः ॥ 3 ॥

### प्रतिपदार्थदीपिका

#### अवतारिका

ये केचन आसुरप्रकृतयः शास्त्रविधिम् उत्सृज्य अन्यथा कर्म कुर्यन्ति, ते निरयगामिनो भवन्ति इत्युपदिशति -

#### आत्मघातिनां नरकप्राप्तिरूपं फलम्

असुर्याः - आसुरस्वभावाः, नाम इति प्रसिद्धौ, अन्धेन तमसावृताः-अन्धकारेण व्याप्ताः, ये के च - देवजातीयाः मनुष्यजातीया ब्राह्मणादयो वा आत्महन-आत्मघातिनः, ब्रह्मज्ञानशून्याः केवलकाम्यकर्मनिष्ठाः, ते - सर्वे, प्रेत्य-तदातनदेहात् उत्क्राम्य, तान् अभिगच्छन्ति - पृथिव्यन्तरिक्षस्वर्गरौरवादिसंज्ञितान् नारंकलोकान् अभिगच्छन्तीत्यर्थः ।

1'असन्नेव स भवति, असदब्रह्मेति वेद चेत्' (तै.आन. 6.30) इति श्रुत्या असत्प्रायाः भवन्तीति यावत् ।

### वेदान्ताचार्यभाष्यम्

#### आत्मज्ञानविधुराणां प्राप्यं स्थानम्

वक्ष्यमाणविद्यायां शीघ्रं प्रवृत्त्यर्थम् उक्तप्रकारब्रह्मवेदनविधुरतया

1. 'असन्नेवेति' - एतच्छ्रुतियाक्यविवरणपरत्वेन आनन्दमयाधिकरणश्रीभाष्ये भगवद्गोमानुजार्थसुक्तिरियम् यथा 'ब्रह्मज्ञानाज्ञानाभ्यां आत्मनः सदभायासदभावौ दर्शयति' इति । तथा च ब्रह्मास्तित्वज्ञानात् तन्नास्तित्वज्ञानाच्च, सन् भवति, असन् भवति, इति नार्थः । किन्तु स्यस्मिन् ब्रह्मज्ञानमस्ति चेत् सन् भवति - तन्नास्ति चेत् असन् भवति - इत्येव अर्थः इति भाष्यकाराशयः । तदा -ब्रह्म वेद इत्येतत् असच्चेत्, ब्रह्म वेद इत्येतत् अस्ति चेत्, इति श्रुतिपदानां अन्ययेन अर्थो याच्यः । 'असन्नेव' इत्यत्र एकारः नायधारणार्थः । किन्तु 'यिष्णुरेव भूत्या' इत्यादायिष इव शब्दार्थः । असत्प्रायो भवतीति सारम् ।

वित्तेषणायोगाच्च 1अन्यथा भवदभिः जानानुष्ठानैः आत्मघातिनां निरयपातः  
अवश्यम्भावीत्याह - असुर्याः — जनाः इति ।

असुर्याः - 'असुरस्य स्वम्' (पा.सू.4-4-123) इति यत्, आसुरप्रकृतीनाम्  
अनुभाव्याः इत्यर्थः । नाम इति प्रसिद्धौ । ते - नरकसंज्ञिता भीषणतमाः लोकाः सन्ति ।  
पुनस्तान् विशिनष्टि - अन्धेन तमसाऽऽवृताः- गाढेन अन्धकारेण व्याप्ताः । तान्-  
आलोकप्रसंगरहितान् ते - स्वात्मघातिनः प्रेत्य - तदातनदेहादुत्क्रम्य अभिगच्छन्ति-  
कात्स्न्येन निरन्तरं प्राप्नुवन्ति, ये के च - देवजातीया मनुष्यजातीया वा - तथा  
ब्राह्मणक्षत्रियादयो वा आत्महनः - 'असन्नेव स भवति', असदब्रह्मेति वेद चेत्  
(तै.आ.3.0) इत्याम्नाताम् असत्कल्पतां स्वात्मानं नयन्तः । 2देहपातमुखेन पातक-  
वर्गोपलक्षणम् इदम् । जनाः - जनिमन्तः संसरन्त इत्यर्थः ॥

### ईशावास्यप्रकाशिका

एवं मन्त्रद्वयेन तत्त्वत्रयस्वरूपं विद्यागकर्मानुष्ठानस्वरूपं च यथावत् उपदिष्टम् ।  
इदानीं ये केचन आसुरप्रकृतयः यथोपदेशं तत्त्वत्रयम् अविदित्वा अन्यथा जानन्ति,  
कामक्रोधलोभाद्यन्यताः सन्तः शास्त्रविधिम् उत्सृज्य यज्ञादिकर्म कुर्वन्ति, निषिद्धानि  
च आचरन्ति, ते सर्वे स्वात्मघातिनः । तेषां निरयपातः अवश्यम्भावीत्युपदिशति  
आचार्यः - असुर्याः इति ।

असुराणां स्वभूता असुर्याः, असुरस्वभावभूता वा, आसुरप्रकृतीनामेव अनु-  
भाव्याः, अन्येषां दैवप्रकृतीनाम् अनुभवितुम् अशक्याः इत्यर्थः । अतिभीषणा इति  
यावत् । नाम इति प्रसिद्धौ । अतिभीषणाः नरकसंज्ञिताः ते लोकाः सन्तीति

- 
1. 'अन्यथाभवदभिः जानानुष्ठानैः' इति । तेषां अन्यथाभायो यथा ज्ञानस्य अन्यथाभावः  
'अनात्मन्यात्मबुद्धिः अस्ये स्यमिति बुद्धिः' इत्येयमादिरूपः । अयं अनुष्ठानेऽन्यथाभावः - शास्त्रविधिमुत्सृज्य  
यज्ञाद्याचरणम् । एवमन्यत् ।
  2. 'देहपातमुखेन' इति । पत-धातोः गत्यर्थकतया इह देहपातो नाम देहप्राप्तिः । सा हि अज्ञानायत्तकर्मकृता ।  
तन्मुखेन यः पातकवर्गः विविधः, तस्यापि इदं आत्महननं उपलक्षणम् - द्योतकमित्यर्थः । इह देहपातमुखेन इत्यपि  
पाठान्तरं केचिदाद्रियन्ते ।
-

सर्वशास्त्रप्रसिद्धम् इति भावः । पुनस्तान् विशिनष्टि अन्धेन तमसाऽऽवृता इति । अन्धेन - अतिगाढेन, तमसा - अन्धकारेण आवृताः - व्याप्ताः तान्- अतिभीषणान् आलोकप्रसंगरहिताश्च लोकान् इति भावः । ये के च - देवजातीयाः मनुष्यजातीया वा, तत्रापि ब्राह्मणा वा क्षत्रियादयो वा, आत्महनः - 'असन्नेव स भवति, असद्ब्रह्मेति वेद चेत्' (तै.आ.30) इत्याम्नाताम् असत्कल्पतां स्वात्मानं नयन्तः, ब्रह्मज्ञानहीनाः काम्यकर्मादिनिष्ठाः इत्यर्थः । तथा च बृहदारण्यके -

'अनन्दा नाम ते लोका अन्धेन तमसाऽऽवृताः ।

तास्ते प्रेत्याभिगच्छन्ति अविद्वांसोऽबुधो जनाः' ॥ इति ॥ (बृ.उ.6-4-11) देहपातमुखेन पातकवर्गस्य च उपलक्षणमिदम् । पातकिनश्च ये जनाः - जनिमन्तः - संसरन्त इत्यर्थः । स्वात्मघातिनस्ते सर्वे प्रेत्य तदातनदेहादुत्क्राम्य अभिगच्छन्ति- अभितो गच्छन्ति, सर्वान् पृथिव्यन्तरिक्षस्वर्गरौरवासंज्ञितानपि नारकलोकान्निरन्तरं गच्छन्ति इत्यर्थः ॥

### श्रीरंगचार्यभाष्यम्

#### अवतारिका

प्रथमद्वितीयसूत्रप्रकृान्तपरविद्यातदङ्गकर्मानुष्ठाननिष्ठाविरहिणाम् अविदुषां तादृशनिष्ठायां द्रुतप्रवृत्तये तदभावे महानर्थप्रसङ्गः प्रदर्श्यते - असुर्या नाम इत्यादिना तृतीयेन मन्त्रेण ।

असुर्यशब्दे व्युत्पत्तिद्वयनिरूपणम्

अस्य पदविवरणम् - अन्धेन - अन्धयतीत्यन्धम् तेन अतिगाढेन, सूर्यालोकप्रसङ्गविरहिणा इति यावत् । तमसा - अन्धकारेण वृताः - व्याप्ताः असुर्या नाम - असुर्या इति संज्ञया प्रसिद्धाः, नामेति प्रसिद्धौ । 'उगवादिभ्यो यत्' (पा.सू.5-1-1) इत्यनुशासनेन उवर्णान्तात् गवादिभ्यश्च यत्स्यात् प्राक्क्रीतीयेष्वर्थेषु इत्यर्थकेन, 'तस्मै हितम्' (पा.सू.5-1-5) इत्यनुशासनसिद्धे अर्थे, असुरशब्दस्य गवादिगणघटकतया यत्प्रत्यये, असुरेभ्यो हिताः असुर्याः इति व्युत्पत्त्या 'असुरस्य स्वम्' (पा.सू.4-4-123)

इत्यनुशासनेन असुरशब्दात् 'असुरस्य स्वम्' इत्यर्थे यत्प्रत्ययो भवतीत्यर्थकेन यत्प्रत्यये, असुराणां स्वभूताः असुर्या इति व्युत्पत्त्या वा असुरहितत्वेन असुरस्यामिकत्वेन वा प्रवृत्तिनिमित्तेन असुर्यमज्ञया प्रसिद्धाः इत्यर्थः । अनेन विशेषणद्वयेन असुरेतराणां अतिदुःखदा इति सूचितम् । ते - तत्र तत्र श्रुतिषु प्रसिद्धाः । श्रूयते हि बृहदारण्यकोपनिषदि षष्ठाध्यायचतुर्थब्राह्मणे -

अनन्दा नाम ते लोका अन्धेन तमसाऽऽवृताः ।

तास्ते प्रेत्याऽभिगच्छन्त्यविद्धासोऽबुधो जनाः ॥ (बृ.उ.6-4-11)

कठोपनिषदि प्रथमवल्लीमपि ---

पीतोदका जग्धतृणा दुग्धदोहा निरिन्द्रियाः ।

अनन्दा नाम ते लोकास्तान् स गच्छति ता ददत् ॥ (क.उ.1-3)

इति च । अतश्च असुर्यसंज्ञितानामेव लोकानाम् 'अनन्दा' इत्यपि संज्ञान्तरमस्तीति अवगम्यते ; 'अन्धेन तमसाऽऽवृताः' इति स्वरूपस्य द्वयोः तुल्यतादर्शनात् लोकाः - ईदृशा लोकाः केचन सन्ति । तान् लोकान् ते - प्राणिनः प्रेत्य - मृत्या, अभिगच्छन्ति - अभिमुखा गच्छन्ति, कदाचित् तद्वेतुदुष्कृतप्रसंगवशात् तत्प्राप्त्युन्मुखास्सन्तः प्राप्नुवन्ति । 'अपि गच्छन्ति' इति माध्यन्दिनपाठेऽपि अयमेवार्थो बोध्यः । अपिधानम् इत्यादाविव अत्रापि अपीत्यस्य उपसर्गत्वात् उपसर्गाणाम् अनेकार्थत्वसम्भवात् पाठद्वयैककण्ठचानुरोधाच्च । के ते प्राणिन इत्यात्राह - ये के च इति । येकेच - ये केचित् ।

आत्महनः - आत्मानं घ्नन्ति नाशयन्तीति आत्महनः, पूर्वोक्तलक्षणस्वस्वरूपपर-स्वरूपयाथात्म्याज्ञानविपरीतज्ञानाभ्याम् आत्मानम् 'असन्नेव स भवति । असद्-ब्रह्मेति वेद चेत्' (तै.आ.-30) इत्युक्तमसत्कल्पत्वलक्षणं स्वरूपनाशं प्रापयन्तः । प्रागुदाहृतश्रुत्यन्तरैककण्ठ्यात् प्रकरणानुरोधाच्च अज्ञत्वलक्षणमात्महन्तृत्वमेवेह विवक्षितम् । जनाः-पुनः पुनर्जननधर्माणस्संसारन्तः सन्ति, ते तानभिगच्छन्तीत्यन्वयः-इति ।

स्वस्वरूपपरस्वरूपयाथात्म्याज्ञानविपरीतज्ञानशालिनो जनास्तदधीनकादाचित्क-प्रबलदुष्कृतपरिपाकवशात्कदाचिद्यथोक्तलक्षणान्महादुःखदान् लोकानपि अवश्य प्राप्नुयुरेव ; अतश्शीघ्रमेव यथोक्तलक्षणनिष्ठां प्राप्य तादृश महासंकटप्राप्तेर्मोचनीय आत्मा विवेकिभिरिति भावः ।



### शांकरयोजनानिरासः

अत्र स्वमतसिद्धाद्वैतज्ञानविधुराणां सर्वेषामसुरशब्दविवक्षितत्वम्, असुर्यलोक-  
शब्दस्य महाविलिष्टकल्पनया संसारमण्डलान्तर्जन्ममात्रपरतां, नामशब्दस्य निरर्थकतां  
चाश्रित्य शंकरकृतं व्याख्यानमसमजसम्; 'असुर्या नाम ते लोकाः' इति श्रुत्यन्तरप्रसिद्ध-  
तयासुर्यसंज्ञतया च काश्चित् लोकान् पृथग्विभज्य निर्दिश्य, तेषाम् 'अन्धेन तमसावृताः'  
इत्यतिसंकटरूपतां च प्रदर्श्य तत्प्राप्तेः फलत्वेन प्रतिपाद्यमानताया वचोभंग्यैवाऽऽ-  
पण्डितपामरमतिस्फुटत्वेन अकारणमेव तत्प्रहाणस्य अयुक्तत्वात् ।

इत्थमेव विलक्षणज्ञाननिष्ठायाः असम्पादने महानर्थप्राप्तिस्सामवेदीय-  
तलवकारोपनिषदि द्वितीयखण्डेऽप्युक्ता, 'इह चेदवेदीथ सत्यमस्ति, न चेदिहावेदी-  
न्महती विनष्टिः' (के.उ.2-5) इति ॥

विपरीतज्ञानात्सर्वपापप्रसंगश्च -

'योग्यथा सन्तमात्मानमन्यथा प्रतिपाद्यते ।

किं तेन न कृतं पापं चोरेणात्मापहारिणा' ॥ ( भा.उद्यो.41-34)

इत्यादिभिरप्युच्यते ।

तथा च यथोक्तलक्षणनिष्ठाविरहे महानर्थप्रसंगावर्जनीयताप्रतिपादनमुखेन  
सा शीघ्रं सम्पादनीयेत्येवास्य मन्त्रस्य निर्गलितोऽर्थ इति बोध्यम् ॥

### आनन्दभाष्यम्

विद्यायामविलम्बेन प्रवृत्तिसाधनाय अविदुषाम् अनर्थमुपदिशति - असुर्या  
इत्यादिना असुराणां तमःस्वभावानां जीवानां इमे, असुर्याः - आसुरप्रकृतिकजीवानां  
भाव्याः, रौरवादिसंज्ञाः लोकाः भोगभूमयः प्रसिद्धाः ; शास्त्रेषु नामेत्यस्य प्रसिद्धि-  
पदार्थत्वात् ।

कीदृशास्ते इत्यपेक्षायामाह - अन्धेन तमसावृता इति । अन्धेन - अतिगाढेन  
तमसा अन्धकारेण आवृताः - आविष्टाः, यत्र आलोकः कदापि न प्रसज्यते  
तादृशाः इत्यर्थः । तान् - लोकान् रौरवादिसंज्ञितान् निरयान्, ते प्रेत्य - मृत्वा  
अभिगच्छन्ति - अभितः प्राप्नुवन्ति ।

ते के इत्याकाक्षायामाह - 'ये के चात्महनो जनाः' इति । आत्मानं घ्नन्ति, ब्रह्मज्ञानवैधुर्येण हिंसन्ति संसारमहागते पातयन्ति ते आत्महनः 'असन्नेव स भवति, असदब्रह्मेति वेद चेत्' (तै.आ.30) इति श्रुत्या ब्रह्मज्ञानरहितानामेव आत्मघातित्व-प्रतीतेः स्वभूताः ये के च - ब्राह्मणः क्षत्रियादयो वा देवयोनयो वा जनाः- जनिमन्तः सन्ति ते सर्वे निरयपातिनो भवन्ति ।

अतः (नित्यनैमित्तिक) कर्मव्यतिरिक्तेषु काम्यनिषिद्धकर्मसु वैमुख्यमासाद्य ब्रह्मज्ञानाय शीघ्रं प्रयतनीयमिति भावः ॥

### सुबोधिनी

विद्यायामविलम्बेन प्रवृत्तये अविदुषामनर्थमाह - 'असुर्या नाम इति । असुरा-स्तमःप्रकृतयस्तेषां उपभोगार्थाः असुर्याः । नाम - इति प्रसिद्धौ, अतिभीषणत्वेन प्रसिद्धाः । अन्धेन तमसावृताः - गाढान्धकाराविष्टाः लोकाः; सन्तीति शेषः । ते प्रेत्य - मृत्वा, तान् - लोकान्, अभिगच्छन्ति - प्राप्नुवन्ति । के ते? ये के चात्महनः, आत्महनः ब्रह्मज्ञानविधुराः । ब्रह्मज्ञान विधुरा हि आत्मान-मवसादयन्ति संसारकान्तारे, ततो ब्रह्मज्ञानविधुराः आत्महन उच्यन्ते । असन्नेव स भवति, असदब्रह्मेति वेद चेत्' (तै.आ.30) इति श्रुतेश्च ।

ननु ब्रह्मज्ञानवैधुर्ये माभूत् अपवर्गः; स्यात् सुकृतसाध्यो लोकः, तत्कथमुच्यते नरकान्प्राप्नुवन्तीति 'तत्राह जनाः इति । आत्महनो हि जनाः जनिमन्तः, यदाकदाचिदेषणावेगेन ज्ञानानुष्ठानवैकल्यसम्भवेन नरकानभिगच्छन्ति इति यावत् । यथा मन्दाकिन्या अपि वियत्तलात्प्रच्युताया निम्नगास्याभाव्यात् अवर्जनीयः क्षीरसागरसमावेशः कृमशः, तद्वदेव आत्मज्ञानविधुराणाम् एषणावेग-योगेन ज्ञानानुष्ठानादिवैपरीत्यसम्भवेन अवर्जनीयो निरयपात इति भावः ।

यद्वा लोक्यन्ते अनुभूयन्ते इति लोकाः - कर्मफलरूपा योनयः, ते च असुर्याः - आत्मज्ञानविधुराः एवासुराः, तेषामुपभोग्याः । यस्मिंस्तमसि नात्माऽपि लक्ष्यते तदन्धं तमः - तच्च आत्मस्वरूपाज्ञानं 'देवोऽहम्', 'मनुष्योऽहम्' इति विपरीतज्ञानम्, तेनाविष्टाश्च तादृशानि नानाविधजन्मानि अभिगच्छन्तीति ।

## चतुर्थ मन्त्रः

अनेजदेकं मनसो जवीयो नैनद्देवा आप्नुवन् पूर्वमर्षत् ।

तद्भावतोऽन्यानत्येति तिष्ठत्तस्मिन्नपो मातरिश्वा दधाति ॥४॥

## प्रतिपदार्थदीपिका

सर्वावासत्वेन प्रस्तुतस्य परब्रह्मणः अनन्तविचित्रशक्तियोगमुपदिशत्याचार्यः  
अनेजदेकम् इति ।

अनेजत् - 'एजृ कम्पने' (पा.धा.234) अकम्पमानम्; एकम्-  
समानाधिकद्वितीयवस्तुरहितम्, मनसो जवीयः - वेगतो मनसोऽपि, जवीयः-  
वेगवत्तरम्, एनत् - एतत्, प्रस्तुतं परब्रह्म, देवाः - नाप्नुवन् - ब्रह्मरुदादयः न  
लेभिरे इति भावः । यद्वा, एतत्परब्रह्म देवान् - ब्रह्मरुदादीन् पूर्वमेव प्राप्नुवदित्यर्थः ।  
सर्वत्र तिष्ठत्, तत् - ब्रह्म, धावतो - गरुडादीन्, अत्येति - 'नैवान्त  
कारणस्येयाद्यद्यपि स्यान्मनोजयः' (अहिर्बु.सं.2-43) इत्युक्तम् । तस्मिन् - वासुदेवे  
मातरिश्वा अवस्थितः; मातरिश्वा - मातरि - आकाशे, शययति गच्छतीति मातरिश्वा-  
वायुः, अपः - उदकादिकं दधाति - बिभर्ति इत्यर्थः ।

'द्यौस्सचन्द्रार्कनक्षत्रं खं दिशो भूर्महोदधिः ।

वासुदेवस्य वीर्येण विधृतानि महात्मनः' ॥ (म.भा.अनु.156)

इत्यादिषु प्रसिद्धमेतत् ॥

## वेदान्ताचार्यभाष्यम्

ब्रह्मणि विचित्रशक्तियोगनिरूपणम्

सर्वावासत्वेन प्रस्तुतमीश्वरतत्त्वं विरुद्धवदभिलाषव्यजितेन विचित्रशक्तियोगेन  
विशदयति - अनेजदेकं मनसो जवीय इति । अनेजत् - अकम्पमानम्, एकम् -  
प्रधानभूतम्, 1स्वानधीन स्वसमानद्वितीयरहितम् वा, मनसो जवीयः  
वेगवत्तरमनसोऽपि अतिशयितजयम् ।

ननु इदं न जाघटीति निष्कम्पत्वं वेगवत्तरत्वं चेति ; मैवम्, तात्पर्यवृत्त्या सुघटितत्वात् ; सर्वस्य स्वेन नित्यव्याप्तत्वात् अनेजत्, सर्वदा मनसो गोचरदेशम् अतिक्रम्य वृत्तेः मनसो जयीयः इति उपचर्यते । एवम् उत्तरेष्वपि वाक्येषु भाव्यम् ।

नैनद्देवा आप्नुवन् पूर्वमर्षत् - प्रागेव सर्वान् प्राप्नुवत् देवाः - हिरण्यगर्भादयः नाप्नुवन् - एतावन्तं कालं न लेभिरे, विभुत्वेन नित्यप्राप्तमपि कर्मप्रतिबद्धज्ञानाः क्षेत्रज्ञाः विद्याभिगमात्पूर्वं स्वबुद्ध्या न प्राप्नुवन्तीति, न विरोधः । यथोक्तं छान्दोग्ये 'तद्यथा हिरण्यनिधिं निहितमक्षेत्रज्ञा उपर्युपरि संचरन्तो न विन्देयुः एवमेवेमास्सर्वाः प्रजाः अहरहर्गच्छन्त्यः एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति अनृतेन हि प्रत्यूढाः' (छां.उ.8-3-2) इति ।

तद्भावतोऽन्यानत्येति तिष्ठत् - 'यः पृथिव्यां तिष्ठन्' (बृ.उ.5-7-7), 'य आत्मनि तिष्ठन्' (बृ.उ.मा.पा.3-7-30) इत्यादिक्रमेण तत्सर्वत्र तिष्ठदेव धावतो गरुडादीनपि अत्येति यावद्यावद्भावन्ति जयिनः तावतः परस्तादपि वर्तत इत्यर्थः । यथोच्यते -

'वर्षायुतशतेनापि पक्षिराडिव सम्पतन् ।

नैवान्तं कारणस्येयाद्यद्यपि स्यान्मनोजयः' ॥ (अहिर्बु.सं.2-43) इति ।

अन्येषां क्वचित्तिष्ठतां धावदतिक्रमणं नास्तीति वैचित्री ।

वायुवादीनां भगवदाहितशक्तिमत्त्वम्

अन्यदपि किञ्चिदाश्चर्यम् इत्याह - तस्मिन्नपो मातरिश्वा दधाति इति । तस्मिन्नवस्थितः 2अप्रतिबन्धानुगुणकाठिन्यादिरहितोऽपि वायुः अपो बिभर्ति । सर्वाधारभूतेन सर्वेश्वरेण विधृतः स मातरिश्वा तच्छक्त्यैव पाथःपयोधरनक्षत्रग्रह-तारकादिकं बिभर्ति इत्युक्तं भवति । स्मर्यते हि -

1. 'तद्यथा हिरण्यनिधिं' अस्यायमर्थः । अक्षेत्रज्ञाः - निधिमत्क्षेत्रस्यभायानभिज्ञाः निधेरुपर्युपरि संचरन्तोऽपि अधस्तान्निहितं हिरण्यनिधिं न लभन्ते - एवमेव इमाः सर्वाः प्रजाः सुषुप्तिकाले 'सतिसम्पद्य न विदुः' इत्युक्तरीत्या नित्यं दहराकाशस्थं अन्तर्यामिणं विभ्रमाय आश्रयन्तोऽपि नित्यसन्निहितं तं न विन्दन्ति - न जानन्तीत्यर्थः । लोक्यत इति लोकः । ब्रह्मैव लोक इति कर्मधारयः । न तु ण्ण्ठीसमासः । निरतिशयसुखरूपतया प्राप्य ब्रह्म सन्निहितमपि न जानन्तीति, तत्र हेतुः अनृतेन कर्मणा प्रत्यूढाः आवृताः - इति । 'गतिशब्दाभ्यां तथा हि दृष्टं लिङ्गं च' इत्यत्र भाष्ये इदं स्पष्टम् ।

2. प्रतिबन्धानुगुणेति पाठो युक्तः । प्रतिबन्धो धारणम् । अप्रतिबन्धेति अकारोऽपि स्थितश्चेत्, पकारस्य द्वित्वसम्पादनेन 'अप्रतिबन्धेति' शोध्यम् । जलप्रतिबन्धानुगुणेति तदर्थः । 'पतनप्रतिबन्धानुगुणेति' पाठोऽपि दृष्टः ।

द्यौस्सचन्द्रार्कनक्षत्रं खं दिशो भूर्महोदधिः ।

वासुदेवस्य वीर्येण विधृतानि महात्मनः ॥ (म.भा.अनु.156) इति ।

### ईशावास्यप्रकाशिका

#### भगवतो विचित्रशक्तियोगः

एवं तृतीयेन मन्त्रेण विद्यायां शीघ्रप्रवृत्तिसिद्ध्यर्थम् अविदुषामनर्थं उक्तः, अथ आचार्यः सर्वावासत्वेन प्रस्तुतस्य परस्य ब्रह्मणः अनन्तविचित्रशक्तियोगं विरुद्धवदभिलापेन व्यञ्जयन् उपदिशति - अनेजदेकम् इति ।

अनेजत् - 'एजृ कम्पने' (पा. धा. 2.34) अकम्पमानम्, एकम् - प्रधानतमं, <sup>1</sup>शास्त्र-विदुषां स्वानधीनस्वसमानाधिकद्वितीयरहितमिति वा, 'न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते' (श्वे.उ.6-8) इति श्रुतेः । परमसाम्यमापन्ना अपि मुक्ताः ब्रह्माधीना एवेति भावः । मनसो जवीयः - वेगवतो मनसोऽपि जवीयः वेगवत्तरम्, प्रकृत्यतिक्रान्तमपि देशं क्षणमात्रात् <sup>2</sup>मनस्संकल्पेन गच्छति चेत् ततः पूर्वमेव तत्र गच्छतीति भावः । निष्कम्पं वेगवत्तरं चेति विरोधप्रतीतिः, परिहारस्तु - विभुत्वात् वस्तुतोऽनेजत्, तत एव मनसोऽप्यगोचरदेशे सर्वदैव वृत्तेः मनसो जवीय इत्युपचर्यत इति ।

किञ्च - देवाः - ब्रह्मरुदादयोऽपि, पूर्वमर्णत् - प्रागेव सर्वान् देवान्प्राप्नुवदित्यर्थः । एनत् - प्रस्तुतं सर्वावास्यं परं ब्रह्म, नाप्नुवन् - एतावन्तं कालं न लेभिरे इति भावः । पूर्वमेव प्राप्तं न लेभिरे इति विरोधभानं, विभुतया प्राप्तमपि कर्मसंकुचितजानाः क्षेत्रज्ञाः आचार्योपदेशाद्विना स्वबुद्ध्या नाप्नुवन् इति परिहारः । यथोक्तं छान्दोग्ये - 'तद्यथा

1. 'शास्त्रविदुषां' इतीदं केषुचित् पुस्तकेषु नास्ति । तत्सत्त्वे तु 'स्याधीनस्य' इति तदुत्तरवर्तिसमस्तपदं विभजनीयम् । तदा तथैव पाठो दृष्टः । एवं च एकशब्दनिर्दिष्टं प्रधानतमत्वं शास्त्रविदुषां स्याधीनस्यत्वेनेति योज्यम् । स्वचेलाचलगतरत्नादिधनवत् ब्रह्म शास्त्रज्ञानां अतिप्रियं सत् स्याधीनं भवतीति यावत् । अथ 'शास्त्रविदुषां' इत्येतदभावे तु, 'स्यानधीनस्वसमानाधिक' इत्यादिपाठ एव श्रेयान् । तदनधीनं तत्समानं-तदधिकं च द्वितीयं नास्तीति एकशब्दार्थविवरणं भवति । नित्यमुक्तानां समानभोगशालित्वेन अपहतपाप्मत्वादिगुणाष्टकेन च स्वसमानत्वेऽपि, तेषां स्याधीनत्वाद्वा तद्वयुदास इति बोध्यम् ।

2. 'मनः' इत्येतत् कर्तृवाचि पृथक्पदम् । अस्य 'गच्छति चेत्' इत्यत्र अन्ययः ।

हिरण्यनिधिं निहितमक्षेत्रजाः उपर्युपरि संचरन्तो न विन्देयुः एवमेवेमाः सर्वाः प्रजाः  
अहरहर्गच्छन्त्यः एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्त्यनृतेन हि प्रत्यूढाः' (छा.उ.8-3-2)  
इति । अपि च - तद्भावतोऽन्यानत्येति तिष्ठत् - 'यः पृथिव्यां तिष्ठन्'  
(बृ.उ.5-7-7) 'य आत्मनि तिष्ठन्' (बृ.उ.मा.पा.3-7-30) 'यस्सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्'  
(बृ.उ.5-7-19) इत्यादिक्रमेण सर्वत्र तिष्ठदेव, तत् - ब्रह्म, धावतोऽन्यान-  
गरुडादीनपि' अत्येति । तिष्ठतः पुरुषस्य धावदतिक्रमणं न घटते इति  
विरोधप्रतिभानम्, जविनो यावद्यावद्भावन्ति तावतस्तावतः परस्तादपि वर्तते इति  
तात्पर्यात् अविरोधः । यथोच्यते -

'वर्णायुतशतैर्वापि पक्षिराडिव सम्पतन् ।

नैवान्तं कारणस्येयाद्यद्यपि स्यान्मनोजयः॥' (अहिर्बु.सं.2-43) इति ।

अन्यदपि किञ्चिदाश्चर्यमित्याह - तस्मिन्नपो मातरिश्वा दधाति - तस्मिन्  
वासुदेवे अयस्थितो मातरिश्वा । अप इत्युपलक्षणम् । पाथःपयोधरग्रहनक्षत्रतारकादिकं  
बिभर्तीत्यर्थः । धारणानुगुणकाठिन्यरहितोऽपि वायुः पाथःप्रभृतिकं बिभर्तीत्यदभुतम् ।  
सर्वाधारभूतेन सर्वेश्वरेण विधृतो वायुः तच्छक्त्या एवं बिभर्तीत्यभिप्रायः । 'एण  
सेतुर्विधरण एणां लोकानामसंभेदाय' (बृ.उ.6-4-22) 'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने  
गार्गि सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठतः' (बृ.उ.5-8-8)

'द्यौस्सचन्द्रार्कनक्षत्रं खं दिशो भूर्महोदधिः ।

वासुदेवस्य वीर्येण विधृतानि महात्मनः' ॥ (म.भा.अनु.156)

इत्यादिषु प्रसिद्धमेतत् ॥

### श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

विचित्रशक्तियोगमुखेन परमात्मनः इतरवैलक्षण्यम्

आत्मनां बहुत्वस्य तत्रैकस्य परं सकलेतरातिशायिशक्तिमत्त्वस्य च प्रतिपादनेन,  
'ईदं' शब्दनिर्दिष्टपरमात्मनः अन्येषां च प्राक्प्रस्तुतम् ईशेशितव्यभाव-  
शेषशेषिभावादिकं दृढीकर्तुं सर्वेश्वरं सकलेतरेभ्य आत्मभ्यो विशिनष्टि - अनेजत्  
इत्यादिना चतुर्थेन मन्त्रेण ।

अस्य पदवियरणम् - एकम् - परमात्मशब्दितमात्मतत्त्वम्, अनेजत् 'एजृ कम्पने'  
(पा.धा.234) इति भौवादिकाद्वातोश्शत्रन्तरूपम् एजदिति । एजत् न भवतीति

अनेजत् - स्वस्थानात् स्वयमचलदेव, मनसः - वेगकाष्ठापन्नतया लोके प्रसिद्धात् मनसोऽपि, जवीयः - अतिशयेन जववत् वेगवत्तरम्, जववच्छब्दात् 'ईयसुनि', 'विन्मतोर्लुक्' (पा.सू.5-3-65) इत्यनुशासनेन मतुपो लुक् । यद्वा, 'तरस्वी त्वरितो वेगी प्रजवी जवनो जवः' (अ.को.2-8-73) इति कोशेन जवशब्दस्यापि वेगवत्पर्याय-पाठात् तत एव 'ईयसुनि' जवीय इति भवति ।

परमात्मनः मनसो जवीयस्त्वप्रतिपादनम्

चलनरहितस्य कथं जवीयस्त्वम् इति चेत्, एकत्रायस्थितस्य अल्पकालेऽपेक्षितकार्यार्थातिदूरदेशसन्निधानयोग्यतावत्त्वाभिप्रायेण इह परमात्मनो जवीयस्त्वव्यपदेशः । यथा अन्यत्रापि 'अपाणिपादो जवनो ग्रहीता' (श्वे.उ.3-19) इति; 'आसीनो दूरं व्रजति शयानो याति सर्वतः' (क.उ.2-21) इति च ।

एकत्र एककार्यानुगुणाकारेणावस्थितस्यैव सत्यसंकल्पस्य विभोः परमात्मनः स्वरूपतः सदा सर्वत्र व्याप्तत्वेन अतिदूरदेशेऽप्यतिशीघ्रमेव संकल्पमात्रेण स्वेष्टानुगुणाकारेण स्फुरणसम्भवेन चिन्तिततत्रत्यकार्यानुगुणाकारेण तत्र सन्निधानं हि नानुपपन्नम्, प्रसिद्धं च वैकुण्ठदुग्धाब्धिप्रभृतिस्थानेषु अचंचलं तिष्ठत एव भगवतः ततोऽतिविप्रकृष्टस्थले प्रह्लादचिन्तासमकालम् अतिक्षिप्रमेव स्तम्भे स्फुरणतस्तद्रक्षणानुगुणाकारेण सन्निधानम् । तथा च मनोजवगतिभ्योऽपि अन्येभ्यस्सर्वेभ्यः अतिक्षिप्रमेवचिन्ताप्रदेशात्चिन्तितप्रदेशे कार्यानुगुणसन्निधानयोग्यतावत्त्वमेव मनसो जवीयस्त्वम् इह विवक्षितम् ।

1यद्वा - एकाकारेण क्वचित्तिष्ठत एव भगवत आकारान्तरेण  
2अतिक्षिप्रमतिवेगगमनेऽपि अतिविप्रकृष्टस्थले चिन्तितकार्यार्थसन्निधानयोग्यत्व-

1. यद्वेति - पूर्वयोजनाया 'अकार्यचिन्तासमकालमेव प्रादुर्भवन् चापधरः पुरस्तात्' इति रघुवंशोक्तरीत्या कार्त्तवीर्याभिर्भाययत् भगवतोऽपि चिन्तितसमकालं चिन्तितदेशे नृसिंहादिरूपेण सद्यः स्फुरणमेव जवीयस्त्वमिति सिद्धम् । अत्र तु विग्रहविशिष्ट्येणेन अतिवेगगमनेन तत्र सन्निधानं जवीयस्त्वमिति भेदो भाव्यः ।

2. 'अतिक्षिप्रमतिवेगगमनेनापि' - अत्र अतिक्षिप्रगमनेति वा अतिवेगगमनेति वा अन्यतरेणात्र अर्याविशेषात् ।

रूपमेव १जवीयस्त्वम् इह विवक्षितम् । दृश्यते हि भगवतः तादृशमपि सन्निधानं  
प्राहप्रस्तगजेन्द्ररक्षणादौ । तथा च चिन्तासमकालमेव अतिदूरदेशेऽपि संकल्पमात्रेण  
अतिवेगेन सन्निधानयोऽयतावत्तया प्रसिद्धात् मनसोऽपि अतिवेगेन तादृशसन्निधान-  
योग्यतावत् परमात्मगस्तु इति पक्षद्वयेऽपि फलितोऽर्थः ।

जवीयस्त्वम् २विवृणोति - नैनद्देवाः इत्यादिना तिष्ठत् इत्यन्तेन वाक्यद्वयेन । देवाः-  
चिन्तासमकालं मनोजवगत्या चिन्तितस्थानसन्निधानयोग्यतावत्परमयोगिव्यास-  
जामदग्न्यादिभ्यो मनुष्येभ्योऽपि अधिकशक्तिमत्तया प्रसिद्धा ब्रह्मादयोऽपि देवाः ;  
स्वयं धावन्तोऽपीति शेषः, वक्ष्यमाणवाक्यानुरोधात् ।

पूर्वम् - तद्भावनारम्भात्किञ्चित्पूर्वम्, अर्णत् - गच्छत्, न तु धावत्, 'ऋषी गतौ'  
(पा.धा.1288) इति धातोः शत्रन्तरूपमेतत् । यद्यपि तौदादिकोऽयं धातुः; तथाऽपि  
छान्दसो गुणः । यद्वा धातुपाठे 'बहुलमेतन्निदर्शनम्' (पा.ग.सू.208) इत्यस्य  
'दशगणीपाठो बहुलम्' इत्येतदर्थपरत्यमाश्रित्यापठितलौकिकवैदिकधातूनामपि  
यथाप्रयोगम् एष्टव्यताया अपि स्वीकारात् प्रयोगदर्शनाच्च भौवादिकोऽप्येवंभूतो  
वैदिकः कश्चिद्भातुः अस्तीत्यभ्युपगम्यत इति न दोषः । एवमेव माध्यन्दिनपाठे  
दृश्यमानस्य 'अर्णत्' इति रूपस्यापि 'ऋषी गतौ' इति भौवादिकधातुसदभावमाश्रित्य  
निर्वाहो बोध्यः । एनत् - पूर्वोक्तं परमात्माख्यमेकमात्मवस्तु, 'नाप्नुवन् - न प्राप्नुवन्ति  
प्राप्तुं न शक्नुवन्तीत्यर्थः । 'छन्दसि लृङ्.लङ्.लिट्' (पा.सू.3-4-6) इत्यनुशासनेन  
लङर्थे लृङ् । तत् - पूर्वोक्तमेकमात्मवस्तु, धावतः - प्रागेव धावतः, अन्यान् -  
प्रागुक्तान् ब्रह्मादिदेवान्, तिष्ठत् - तद्भावनानन्तरं चिरं तिष्ठदपि, अत्येति -  
पश्चात्क्षणेनैव स्ववेगशक्त्या अतिक्रामति ।

1. 'जवीयस्त्वमिह विवक्षितमिति । एतेन 'मनसो जवीयः इत्युपचर्यते' इति पूर्वभाष्योक्तं औपचारिकत्वपक्षं यिसृज्य  
मुख्यमेव जवीयस्त्वम् एतदभाष्यकृता दर्शितं भवति । ननु सर्वं व्यापिनो निष्क्रियस्य भगवदात्मस्य रूपस्य कथं मुख्यं  
जवीयस्त्वम्? इत्यत्र 'एकाकारेण क्वचित्तिष्ठत एव आकारान्तरेण अतिवेगगमनेन' इत्यादिना  
विग्रहविशिष्टवेगेनेति समाहिता अभिप्रेता । मन्त्रे विभोः भगवदात्मस्य रूपस्यैव - ग्रहणमिति न चोद्यम् । उपरि 16  
मन्त्रे 'पूषन्नेकर्णे !यत्ते रूपं कल्याणतमम् - - -' इति प्रार्थितकल्याणतमविग्रहवैशिष्ट्यस्य अत्रापि अनुसन्धाने  
क्षत्यभावात् । एतन्मन्त्रवत् विविधशक्तियोगप्रतिपादके कठयल्ली भुते 'आसीनो दूरं व्रजति शयानो याति सर्वतः'  
इत्यादि मन्त्रे आसनशयनादेः स्पष्टमेव विग्रहविशिष्टपरतास्फोरकत्वाच्च । ईदृश- जवीयस्त्वम् नित्यमुक्तादिष्वपि  
दृष्टमिति चेत् अस्तु भगवत्प्रतेन सत्यसंकल्पत्वादि- गुणाष्टकसाम्येन तेष्वपि प्रमाणसिद्धः तादृशप्रभावः ।  
स्वाभाविकं तु तयात्वं परमात्मन एवेति वैशिष्ट्यबोधने तात्पर्यात् ।

2.विवृणोतीति - 'धावतः' इत्यादि दर्शनात् उत्तरपादद्वयमपि जवीयस्त्ववियरणमेवेति एतद्भाष्याशयः॥



तथा चेदमुक्तं भवति - आत्मानः अनन्तास्सन्ति ; तत्रैकस्तावदात्मा सकलेतर-  
व्यावृत्तिनिरतिशयवेगशक्तिशाली ; यतः, इतर आत्मानस्स्वदेशात्किञ्चित्पूर्वं गच्छन्तमेतं  
स्वयं पश्चाद्वायन्तोऽपि प्राप्नुमेव न शक्नुवन्ति ; किमुत अतिक्रमितुम् ! अयं पुनरात्मा  
स्वदेशात्पूर्वमेव धावतः अन्यास्तद्गमनात्पश्चात् स्वयं स्वदेशे चिरं तिष्ठन्नपि ततः  
क्षणेनैव स्ववेगशक्त्या अतिक्रम्य गच्छति इति ।

परमात्मनो निखिलजगद्धारकत्वशक्तिः

अथास्यात्मनो निखिलजगद्धारकत्वशक्तिं तन्मुखेन कारणत्वं चाह - तस्मिन्नप  
इत्यादिना । मातरिश्वा - मातरि अन्तरिक्षे श्वयति गच्छतीति मातरिश्वा ; निरालम्बे  
नभसि एकत्र अवस्थानरहितः सततगमनशीलः स्वयं स्थूलगुरुद्रव्यानात्मकतया  
स्थूलगुरुद्रव्यान्तरधारणशक्तिगन्धसम्भावनानर्हो वायुरपि इत्यर्थः ।

तस्मिन् - यथोक्तलक्षणैकात्मनि, अपः - निखिलजगदण्डमण्डलकारणत्वेन  
आदिसृष्टस्थूलगुरुद्रव्यरूपाणि तदाधारत्वेन समन्ततः तदावरणत्वेन च स्थूलगुरु-  
द्रव्यान्तरावष्टम्भलेशमन्तरेणैव अवतिष्ठमानानि कारणोदकानि ; दधाति - धारयति ।  
'प्रासादशिखरे चैत्रो ध्वजं धारयति' इत्यत्र चैत्रः प्रासादशिखरोपष्टब्धस्सन्नेव ध्वजं  
धारयतीतिवत्, 'तस्मिन्नपो मातरिश्वा दधाति' इत्यत्र परमात्मोपष्टब्धस्सन्नेव  
मातरिश्वा कारणोदकानि दधातीत्यर्थः अनेन लभ्यत इति बोध्यम् । सविचरोदरतया  
स्येषु प्लवमानानां निखिलजगदण्डमण्डलानाम् आधारभूतानि आदिसृष्टानि  
कारणजलानि स्थूलगुरुद्रव्यान्तरोपष्टम्भमन्तरेण निरालम्बे नभसि केवल-  
परमात्मशक्त्युपष्टब्धवातोत्तम्भितान्येव हि अवतिष्ठन्ते ।

अप्सृष्टेः प्राथमिकत्वम्

उक्तं हि मनुना जगत्कारणतया स्थूलगुरुद्रव्यान्तरापेक्षया प्रथमसृष्टत्वमपामेव  
प्रथमाध्याये -

'सोऽभिध्याय शरीरात्स्यात्सिसृक्षुर्विविधाः प्रजाः ।

अप एव ससर्जदौ तासु वीर्यमवासृजत्' ॥ (मनु.स्मृ.1-8)

‘तदण्डमभ्यद्वैमं सहस्रांशुरामप्रभम् ।

तस्मिन् जज्ञे स्वयं ब्रह्मा सर्वलोकपितामहः’ ॥ इति । (म.स्मृ.1-9)

विष्णुपुराणे प्रथमांशे द्वितीयाध्याये -

‘तत्कृमेण विवृद्धं सज्जलबुद्बुदवत्समम् ।

भूतेभ्योऽण्डम्महाबुद्धे महत्तदुदकेशयम्’ ॥ (वि.पु.1-2-55)

इति कारणोदकाधारकृत्यम् अण्डस्य उक्तम् ।

एवं तत्रैव -

‘वारिवहन्यनिलाकाशैस्ततो भूतादिना बहिः ।

वृत्तं दशगुणैरण्डं भूतादिर्महता तथा’ ॥ (वि.पु.1-2-59)

इति <sup>1</sup>कारणजलाद्यावरणावृत्यम् अण्डस्याभिहितम् ।

1. ‘कारणजलाद्यावरणेति’ अत्रेदं बोध्यम् । ‘तस्मिन्प’ इत्यादि चतुर्थपादवियरणे पूर्वव्याख्यानत्रयात् एतद्व्याख्यानगतिरन्यविधा । पूर्वत्र अप इत्यनेन ब्रह्माण्डान्तर्त्यतिजलं तदुपलक्षितजलधरनक्षत्रमहादिकं च यायुना भगवदाहितशक्तिनाध्रियत इत्युक्तम् । अत्र तु ब्रह्माण्डाधारभूतं तदावरणं च कारणजलं तादृशयायुना ध्रियत इत्युच्यते । यद्यपि श्रीदेशिकभाष्येतदनुयायिकूरनारायणभाष्येच उदाहृतात् ‘घौः सचन्द्रार्कैः’त्यादिमहाभारतयचनात् ‘एण सेतुर्विधरणः’ इत्याद्युपनिषद्गुचनार्च साक्षाद्ब्रह्मण एव सर्वधारकृत्यलाभः, न तु तत्र यायुप्रसंगोक्तिः - तथापि शाकुन्तले सप्तमांके ‘त्रिस्रोतस - - - - यायोरिमं परियहस्य यदन्ति मार्गं’ इत्येतद्व्याख्याने वैखानस श्रीनिवासाचार्यप्रमाणितश्लोकोक्तरीत्या सप्तधा भिन्नस्य यायोः ब्रह्माण्डान्तराले संचरतः तत्तदधारकृत्यं यद् दृष्टं, तत् परमात्माहितशक्तिकत्यादेवेति एतन्मन्त्रलभ्यं इति श्रीदेशिकादीनां हृदयम् । शाकुन्तले सप्तमोऽङ्के व्याख्यायां निर्दिष्टानि प्रमाणानि - यथा यथोक्तं ब्रह्माण्डपुराणे -

‘आयहः प्रयहश्चैयस्यहश्चोद्बुहस्ततः । वियहाखयः परियहः परायह इति क्रमात् ।

सप्तैते मरुतः स्कन्धाः महर्षिभिरुदीरिताः । आयहो यर्तयेद्वायुः मेघोल्कायुष्टियिद्युतः ।

यर्तयेत् प्रयहश्चाय तथा मार्ताण्डमण्डलम् । यर्तयेद्बुहश्चापि तथा नक्षत्रमण्डलम् ।

संयहो मरुतः स्कन्धाः तथा शीतांशुमण्डलम् । पंचमोऽपि वियाहाखयः तथैव ग्रहमण्डलम् ।

सप्तर्षिचक्रं स्यर्गाणां षष्ठः परियहस्तथा । परायहस्तथा वायुः यर्तयेत् ध्रुवमण्डलम् ॥’ इति ।

एतद्व्याख्यातुमते तु, न केवलं ब्रह्माण्डान्तर्त्यतिजलादेः किन्तु तुल्यन्यायेन ब्रह्माण्डाधारभूतानां आवरणजलानामपि गुरुद्रव्यत्वात् धारकापेक्षाणां निरालंबाकाशावरणयेष्टितस्य एव अग्न्यावरणभूतो वायुधार्को भवतीति सिद्धयति । कारणजल - वायुयावरणयोः अन्तराले अग्न्यावरणेन व्यवधानमस्तीति चेत् - अस्तु । अग्नेस्तु धारकृत्यं न क्वचिददृष्टम् । अगुरुद्रव्यत्वाच्च न धारकान्तरापेक्षा तस्येति तत्प्रहाणेन कारणजलानां धारकोऽसौ वायुरेव भवतीति असायपि परमात्मोपप्लवध एवेति च एतदाशयः ।

तथा च, अनन्तेष्वात्मसु एक आत्मा स्वेतरसर्वातिशायिमहिमा जगत्कारणभूत-  
श्चेति प्रतिपादयताग्नेन मन्त्रेण प्राक् 'ईदं' शब्देन निर्दिष्टस्य परमात्मनः स्वेतर-  
सर्वनियन्तृत्वादिकम् उपपादितं भवति ।

### शंकरादिव्याख्यायाः असंगतत्वम्

शंकरकृतमेतद्व्याख्यानम् अक्षराननुगुणम् आपण्डितपामरातिस्फुटप्रतीयमानार्थ-  
प्रहाणेन स्वमताभिनिवेशमात्रेण बलाद्यथेष्टविपरीतार्थकल्पनेन च असमजसंचेति,  
अन्येषां केषांचिद्व्याख्यानमपि शब्दस्वारस्याननुगुणमिति च विलोकयतां विदुषां  
स्यत एव विशदं भवतीति तदुपपादनमुपेक्षामहे ग्रन्थगौरवभयात् ॥

### आनन्दभाष्यम्

सकलजगद्व्यापितया प्रकृतस्य ईश्वरस्य विरोधाभासान्वितविचित्रानेकशक्ति-  
मत्त्वमुपदिशति शिष्यस्य ब्रह्मज्ञानाभिमुख्याय - अनेजदेकं ---- इति ॥

न एजते कम्पते इति अनेजत् - अकम्पनामं सर्वत्र व्यापकत्वेन गतत्वात् गन्तव्यो  
देश एव नास्तीति गत्यभावादेव न कम्पोऽपि तत्र ; तथापि मनसो जवीयः - जवो-  
वेगः अतिशयेन यत्रास्ति तत् जवीयः ; वेगवत्तरम् । मनो हि वेगवतां प्रथमं प्रसिद्धम् ;  
ततोऽपि ब्रह्म जवीयः ; मनोवेगस्यापि अविषयत्वात् । 'अनेजत्' 'जवीयः' इति  
विरोधोऽत्र भासते ; विभुत्वेन यस्तुतो नैजते इति तत्परिहारः । जवीयत्वं तूपचारादेव  
ब्रह्मणीति बोध्यम् । एकम् - स्वसमाभ्यधिकद्वितीयरहितमेव ब्रह्म पूर्वम् - प्रागेव,  
सर्वान् देवान् अर्णत् - प्राप्तवत् तथापि देवाः बहुत्वसंख्यायन्तोऽपि एकत्वसंख्यायत्  
एनत् - ब्रह्म नाप्नुवन् - न प्राप्तवन्तः एतावत्कालपर्यन्तमित्यर्थः । 'यो यं प्राप्नोति  
स तमपि प्राप्नोति' इति लोकप्रसिद्धनियमः, प्राप्तेः परस्परसंयोगरूपत्वात् ।

इह तु प्राप्तमपि ब्रह्म देवाः न प्राप्नुवन् इति विरोधः प्रतीयते  
कर्मसंज्ञिताऽविद्यासंकुचितज्ञाना देवाः अन्तर्यामितया प्राप्तमपि न प्राप्नुवन्तीति  
परिहारो अत्र बोध्यः । यथा हिरण्यनिधिं क्षेत्रे निहितमपि क्षेत्रज्ञानविधुराः उपर्युपरि-  
संचरन्तोऽपि न जानन्ति एवं गुरूपदेशमन्तरा स्वबुद्धिमात्रेण स्वान्तर्गतमपि ब्रह्म न  
जानन्ति इति भावः ।

तत् - ब्रह्म, तिष्ठत् - सर्वत्र वर्तमान एव 'यः सर्वभूतेषु तिष्ठन्' (बृ.उ.5-7-19) 'य आत्मनि तिष्ठन्' (बृ.उ.मा.पा.5-7-22) इत्यादिश्रुतेः । धावतः - शीघ्रं गतिं कुर्वतः पवनगरुडादीनपि अत्येति अतिक्राम्यति । यतो यतो गरुडादयो धावन्ति तत्परस्तादपि ब्रह्म वर्तत एवेति भावः । अत्रापि तिष्ठतः धावदतिक्रमणं विरुद्धमिवाऽऽभाति, ब्रह्मणः व्यापित्वे न धावदतिक्रमणं विरुद्धयते इति प्ररिहर्तव्यम् । तस्मिन् - सर्वव्यापिनि ब्रह्मणि ; व्यवस्थित इति शेषः, मातरिश्वा - वायुः अपः - इदमुपलक्षणं तेन महीमहीधरपयोधरग्रहनक्षत्रादिकं सर्वं, दधाति - बिभर्ति ; ब्रह्मणि स्थितो वायुः ब्रह्माहितवीर्यतया सर्वं धर्तुं शक्नोति । न स्ववीर्यमात्रेण इत्यभिप्रायः ।

'एण सेतुर्विधरण एणां लोकानामसम्भेदाय' (बृ.उ.6-4-22) इत्यादि श्रुतेः ।

'द्यौस्सचन्द्रार्कनक्षत्रं खं दिशो भूर्महोदधिः ।

वासुदेवस्य वीर्येण विधृतानि महात्मनः' ॥ ( म.भा.अनु.156)

इत्यादिस्मृतेश्च ब्रह्मण एव सर्वविधारकत्वावगमात् । अनेन विचित्रशक्तियोगः स्फुटमुक्तो भवति । ३

ब्रह्मणि सर्ववैलक्षण्यपरतया भग्यन्तरेण व्याख्यानम्

अथवा 'ईशावास्यम्' (ई.उ.1) इति मन्त्रेण व्यापकतया वर्णितस्य परमात्मनः, व्याप्यतया वर्णितस्य चिदचिद्रूपस्य जगतश्च, परस्परविलक्षणताम् अनेन मन्त्रेण शिष्यं प्रति उपदिशति । व्याप्यभूतं चिदात्मकं जगत्, एजत् - कम्पमानं ज्ञानसंकोचं-विकासरूपस्वभावच्युतिमत् । अचिद्रूपं जगत्, स्वरूपान्यथाभावरूपस्वरूपच्युतिमत् । ब्रह्म तु, तादृशो - भयच्युतिरहितम् अतः अकम्पमानम् इति द्वयोः वैलक्षण्यम् । ब्रह्म एकम् - स्वसमाभ्यधिकद्वितीयरहितम् । व्याप्यं तु न तथा ; किन्तु स्वसमानाधिक-द्वितीययुक्तं व्याप्यं जगत् सकलमेव मनोगोचरम् ; ब्रह्म तु व्यापकतया न मनोगोचरम् 'अवाङ्मनसगोचरम्' (नृ.उ.2-7) इति श्रुतेः । वैलक्षण्यं मनसो जवीय इत्यनेन दर्शितम् । व्यापकं ब्रह्म पूर्वं पूर्वकालत एवेति सर्वं यस्तु अर्णत्-प्राप्नुवदस्ति । देवा इति उपलक्षणम्, परिच्छिन्नं व्याप्यं जगत्, एतत्<sup>1</sup> ब्रह्म अधुनापि नाप्नुवत्, अतः सर्वप्राप्तिमत्ता न तत्रेति विलक्षणत्वं द्योतितं भवति ।

1. 'एतत् ब्रह्म' - इदं द्वितीयान्तं कर्मयाचि ।

तत् व्यापकं ब्रह्म तिष्ठत् - गतिनिवृत्तिमदपि, 'ष्ठागति - निवृत्तौ' (पा. धा. 928) इति धातुः, धावतः - अतिशयितगतमतः, अन्यान् अत्येति - अतिक्रम्य वर्तते, व्यवहितविप्रकृष्टसर्वदेशवर्तित्वं ब्रह्मणि एतेन प्रतिपादितम् । परिच्छिन्नं जगत् प्रगतिशीलमपि व्यवहितविप्रकृष्टसर्वदेशवर्ति नास्त्येवेति तयोः वैलक्षण्यम् ।

मातरिश्वा - वायुः अप्रभृतीन् पदार्थान् यदधाति तत् तस्मिन् - सर्वात्मके ब्रह्मण्येव । अतः सर्वधारकत्वं ब्रह्मणः आयाति, व्याप्य जगत् चिद्रूपमचिद्रूपं वा किमपि न सर्ववस्तुविधारकम् इति व्याप्यव्यापकयोरपरं वैलक्षण्यमुक्तम् ॥

### सुबोधिनी

विरोधाभासमुखेन ब्रह्मणो वैलक्षण्यं दर्शयति - अनेजत् इति । अनेजत् मनसो जवीयः, अत एवैकं, पूर्वमर्षत्, एनद्देवा नाप्नुवन्, तत्तिष्ठदेव धावतोऽन्यानत्येति, तस्मिन्नवस्थितो मातरिश्वा अपो दधाति ।

अनेजत् - 'एजृ कम्पने' (पा. धा. 234) अकम्पमानमित्यर्थः । अकम्पमानमपि मनसो जवीयः - वेगवत्, न हि मनोवेगस्याप्यगोचरं नाम किमपि ; ब्रह्म तु तस्यापि अगोचरम्, तदुपचर्यते 'ततो जवीय' इति । अधिकजयो मन्दजवेन न खलु गृह्यते ।

यद्वा, वेगस्य प्रयोजनं हि प्राक्सन्निधिः, यावन्मनः संकल्पवेगेन क्वचित्सन्निधत्ते तत्र देशे प्रागेव ब्रह्मतत्त्वं सन्निहितं ; विभुत्वात्, तदुच्यते मनसो जवीयः इति ।

पूर्वमर्षत् - प्रागेव प्राप्तम्, एनत् - ब्रह्म, देवाः - ब्रह्मादयो, नाप्नुवन् नाधिगतवन्तः । प्रथमत एव देशविशेषप्राप्तं पश्चात् तं देशम् अभिगन्तारो हि लभन्ते, सर्वदैव अन्तर्यामिस्वरूपेण सन्निहितमेतद्ब्रह्म तु पश्चात्तना ब्रह्मादयो न जानन्त्यविद्यान्धाः ; 'तद्यथा हिरण्यनिधिं निहितमक्षेत्रज्ञा उपर्युपरि संचरन्तः' इति भावः ।

तत् - ब्रह्म धावतोऽन्यान् - गरुडादीनपि अत्येति- अतिक्रामति । यतो यतो धावेत्कश्चित् ततस्ततः परस्तादपि इदं ब्रह्मतत्त्वं व्यापृतमिति भावः तस्मिन्निति । तस्मिन् - ब्रह्मणि, अवस्थितः इति शेषः । मातरिश्वा - वायुः, अपः । इदमुपलक्षणम् ; महीमहार्णवादिकमखिलं दधाति - धत्ते ।

इदमप्याश्चर्यं यत् वायुः तस्मिन् ब्रह्मणि, स च धारणानुगुणकाठिन्यरहितोऽपि भुवनं धत्ते इति । ब्रह्मावधृतो वायुः तदाहितशक्तिको जगद्धत्ते इति भावः । तथा च वचनम् -

‘द्यौस्सचन्द्रार्कनक्षत्रा खं दिशोभूर्महोदधिः ।

वासुदेवस्य वीर्येण विधृतानि महात्मनः’ ॥ इति ॥ (म.भा.अनु.156)

अनेन विचित्रशक्तियोगो दर्शितः ।

यद्वा, प्रथममन्त्रे व्यापकतया वर्णितस्य ईशस्य व्याप्यात् वैलक्षण्यमाह - अनेजत् इति । व्याप्यमिदं जगत् कम्पमानं स्वरूपात् स्वभावाद्वा प्रच्ययत्, व्यापकं ब्रह्म तु स्वरूपतः स्वभावतो वा न कम्पते, न च्ययतीत्यर्थः, स्वरूपतः स्वभावतो वा न विकरोतीत्येतत् । व्याप्यमिदं जगत् नाना, व्यापकं तु ब्रह्म एकम् - सजातीय-द्वितीयरहितम् ।

न च व्याप्ये जगति मनसोऽप्यगोचरं नाम किञ्चित् ; व्यापकं तु ब्रह्म मनसोऽपि अगोचरम् - अपरिच्छिन्नत्वात्, तदिदमुच्यते - ‘मनसो जवीय’ इति ।

पूर्वमर्षत् - वेगवतो मनसः पूर्वमेव, अर्णत् - गतम्, ततोऽपि वेगवत्, तस्याप्यगोचरम् इत्युक्तं भवति । एनत् - ईदृशं ब्रह्म, देवाः - इन्द्रियाणि, नाप्नुवन् - नाध्यगच्छन् । मनसोऽगोचरे तस्मिन् इन्द्रियाणां का वार्तेति भावः ।

तत् - ब्रह्म, तिष्ठत् - क्वचित् स्थितमेव, तद्देशे सम्बद्धं सदेवेति यायत् । ततो धावतोऽन्यात्येति - अतिक्रम्य वर्तते, व्यवहितदूरदेशसम्बन्धि भवतीति यायत् । इदं हि परिच्छिन्नस्य न घटते, तत् सर्वदेशसम्बन्धित्वरूपं विभुत्वं वैलक्षण्यमुक्तम् ।

मातरिश्वाऽपो दधाति इति यत् तदपि तस्मिन् निरयलम्बे आकाशे पाथःप्रभृति बिभर्ति इत्येतदपि बस्तुतः सर्वात्मनि तस्मिन्नेव । सर्वाऽपि विधरणशक्तिस्तस्मिन्नेवेति यावत् । एतेन व्याप्तेः फलं विधरणमुक्तम् ।

यद्वा, मातरिश्वोऽपो दधातीति यत् तदपि तस्मिन्नीश्वरे सति । ईशितुर्भयात् वायुः इदं ग्रहनक्षत्रादिकम् अप्रकीर्णं धत्ते, ‘भीष्मास्माद्वातः पयते’ (तै.आ.32) इति श्रुतेरिति भावः ।

पंचमो मन्त्रः

तदेजति तदु नैजति तद्दूरे तद्वन्तिके ।

तदन्तरस्य सर्वस्य तदु सर्वस्याऽस्य बाह्यतः ॥ 5 ॥

प्रतिपदार्थदीपिका

अथ आचार्यः स्वोपदिष्टं विचित्रशक्तिमत्त्वं मुखान्तरेण उपदिशति - तदेजति इति ।

तत् - सर्वव्याप्तं परब्रह्म एजति - कम्पत इव वर्तते । तदु नैजति - न कम्पत इत्यर्थः । वस्तुतस्तु तदु - परब्रह्म अन्तिके - समीपे वर्तते, तद्दूरे तद्वन्तिके - तत्तु परब्रह्म आसुरप्रकृतीनां दूरे वर्तते ; दैवप्रकृतीनाम् अन्तिके - समीपे वर्तते । अज्ञानिज्ञानिविषयभेदात् । तदु - परब्रह्म अस्य सर्वस्य - प्रपंचस्य अन्तः अन्तर्भवति । तदेव पुनः अस्य सर्वस्य - प्रपंचस्य बाह्यतः - बहिर्भवति इत्यर्थः ॥

वेदान्ताचार्यभाष्यम्

भगवतो विचित्रशक्तियोगस्यैव विवरणम्

'अनेजदेकं मनसो जयीयः' (ई.उ.4) इत्युक्तमर्थमादरान्मुखान्तरेणानुशास्ति । तदेजति तदु नैजति इति । तत् - व्याप्तं तत्त्वं पूर्वोक्तप्रकारेण जयीयस्त्वादिना एजति - कम्पते । कम्पत इवेत्यर्थः । तदु नैजति - तदेव वस्तुवृत्त्या न कम्पते । तद्दूरे तद्वन्तिके - तद्दूरेऽन्तिके च वर्तते । मूढप्रतिबुद्धपुरुषभेदापेक्षया विभोरेव दूरान्तिकवर्तित्वव्यपदेशः । यथाह शौनकः -

'पराङ्मुखानां गोविन्दे विषयासक्तचेतसाम् ।

तेषां तत्परमं ब्रह्म दूराद्दूरतरे स्थितम्' ॥

'तन्मयत्वेन गोविन्दे ये नराः न्यस्तचेतसः ।

विषयत्यागिनस्तेषां विज्ञेयं च तदन्तिके ॥' इति ॥ (वि.ध.99-13,14)

केचित्पदार्थाः कस्यचिदन्तर्भवन्ति, न बहिः । केचिद्बहिर्भवन्ति, नान्तः । तदु - भयव्यावृत्तिमाह - तदन्तरस्य सर्वस्य तदु सर्वस्यास्य बाह्यत इति । तत् - सर्वव्याप्तमुक्तं परं ब्रह्म । अस्य - विचित्रचिदचिदूपेण प्रमाणसिद्धस्य सर्वस्य वस्तुनः । अन्तर्भवति - अप्रतिघातादविभक्तदेशं वर्तत इत्यर्थः । तदेव सर्वस्यास्य बहिरपि

भवति । परिमितानां पदार्थानां भावदेश इवाभावदेशेऽपि वर्तत इति यावत् । तदेतद्-  
व्यक्तमुक्तं तैत्तिरीये सर्वपरविद्योपास्यविशेषनिर्धारणार्थं 'सहस्रशीर्षम्' (तै.ना.90)  
इत्यनुवाके ---

'यच्च किञ्चिज्जगत्यस्मिन् दृश्यते श्रूयतेऽपि वा ।

अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः' ॥ इति ॥ (तै.ना.94)

### ईशावास्यप्रकाशिका

अथ इदानीमाचार्यः स्योपदिष्टं विचित्रशक्तिमत्यमेव आदरार्थं मुखान्तरेण  
पुनरनुशास्ति - तदेजति इति ।

तत्त्वनिर्धारणाय पुनः पुनः उपदेशः

भूयोभूयः प्रवचनं श्रवणं च कर्तव्यमिति च पुनरनुशासनस्याभिप्रायः । तथा च  
शास्त्रम् ---

'परिक्ष्य लोकान् कर्मचितान्ब्राह्मणो निर्वेदमायान्नास्त्यकृतः कृतेन ।

तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत्समिन्पाणिश्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम् ॥

तस्मै स विद्वानुपसन्नाय सम्यक्प्रशान्तचित्ताय शमान्विताय ।

येनाक्षरं पुरुषं वेद सत्यं प्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्याम्' ॥ (मु.उ.1-2-13)

इति । तत्त्वतः - अज्ञानसंशयविपर्ययनिरासो यथा भवति तथा, प्रोवाच - प्रकर्षेण  
ब्रूयात् - पुनः पुनः उपदिशेत् इत्यर्थः । अत एव 'तद्विद्धि प्रणिपातेन परिप्रश्नेन  
सेवया' (भ.गी.4-34) इत्यादि भगवतोपदिष्टस्याप्यर्थस्य वैशद्याय तत्त्वदर्शि-  
सकाशात् प्रणिपातादिपुरस्सरं पुनः पुनः श्रवणं विहितम् । उपदिष्टा च पुनरनुगीतेति  
आहुराचार्याः ।

तदेजति तत् - सर्वव्याप्तं परंब्रह्म । एजतीय - कम्पत इव, जयीय एवेति  
यावत् । तद् - तदेव नैजति - यस्तुतस्तु न कम्पते । तद्वरे च तदेव अन्तिके च वर्तते ।

1. अनुगीतेति - महाभारतयुद्धानन्तरं युधिष्ठिरे राज्यं पालयति, कदाचित् यथायकाशं उपविष्टयोः कृष्णार्जुनयोः,  
'कृष्ण ! पुरा कुरुक्षेत्रयुद्धारम्भे मां युद्धोन्मुखीकर्तुं यस्त्यया विपुलमुपदिष्टः शास्त्रार्थः (गीतोपदेशेन), स मया  
व्याकुलचित्तेन तदा नायधानेन श्रुतः, अतः पुनरुपदिश्यताम्' इत्यर्जुनः कृष्णं प्रार्थयत् । अथ च रुष्टेन कृष्णेन  
'दुर्मैयाश्चासि पाण्डव !' इत्यादिनां प्रथमं तमुद्बुध्य पश्चात् विपुलो गीतार्थः पुनरपि संगृहेणोपदिष्ट इति,  
तस्यैवोपदेशस्य अनुगीतात्येनं व्ययहार इति च महाभारते स्थितम् ।



1 असुरदैवप्रकृतिकपुरुषभेदापेक्षया विभोरेव दूरान्तिकवर्तित्वव्यपदेशः । आह च भगवान् शौनकः ----

'पराङ्मुखानां गोविन्दे विषयासक्तचेतसाम् ।

तेषां तत्परमं ब्रह्म दूरादूरतरे स्थितम् ॥

तन्मयत्वेन गोविन्दे ये नरा न्यस्तचेतसः ।

विषयत्यागिनस्तेषां विज्ञेयं च तदन्तिके' ॥ (वि.ध.99-13,14) इति ।

इदमप्येकं वैचित्र्यमित्याह - तत् - सर्वव्याप्तं परं ब्रह्म अस्य सर्वस्य - विविध-विचित्ररूपतया प्रमाणप्रसिद्धस्य सर्वस्य वस्तुनोऽन्तर्भवति, तदेव पुनस्तदानीमेव सर्वस्य बहिरपि भवतीत्यर्थः । अन्येषां तु गृहान्तर्वर्तिपुरुषाणां तदानीमेव न बहिष्ठित्वं सम्भवति; बहिर्वसतां च न अन्तर्वर्तित्वमितीह वैचित्र्यमिति भावः ।

अन्तर्बहिश्च परमात्मनो व्याप्तिप्रकारः

यद्यप्यणुषु नान्तर्वर्तिता सम्भवति, तथाप्यप्रतिघातादविभक्तदेशतया वर्तित्व-मात्रेण अणुषु अन्तर्वर्तित्वोक्तिः । एवं बहिव्याप्तिरपि अविभुद्रव्यापेक्षयैव, न तु विभुद्रव्यापेक्षयापीति दृष्टव्यम् । तदिदं वैचित्र्यं तैत्तिरीयकेऽप्युक्तम् 'अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः' (तै.ना.94) इति ॥

### श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

पुनरपि तस्यैव परमात्मनो विभुत्वादिलक्षणं महिमान्तरमाह - तदेजति इत्यादिना पंचमेन मन्त्रेण ॥

एजतिनैजत्योर्विरोधः तत्परिहारश्च

अस्य पदविवरणम् । तत् - पूर्वोक्तं परमात्मलक्षणमेकमात्मवस्तु, एजति - आश्रितकार्यार्थं तत् इतो गमनेन चलत्यपि, तद् - तदेव । उकारोऽवधारणार्थः । माध्यन्दिनानान्तु 'तन्नैजति' इत्येव पाठो दृश्यते । नैजति - न चलत्यपि । कथमेकस्य विरुद्धधर्मद्वयसम्भव इति चेत्, विग्रहविशिष्टवेणेन चलनं स्वरूपतः चलनाभावश्च सम्भवतीति न विरोधः । परमात्मस्वरूपस्य विभुत्वेन तस्य चलनं हि न सम्भवति ; तथापि 'कृष्णो बृन्दावनं गच्छति, मधुरां गमिष्यति' इत्यादिव्यवहाराणां विग्रह-विशिष्टवेणविषयाणां दर्शनेन विशिष्टवेणेन चलनमपि सम्भवति ।

भगवतः परमकारुणिकत्वानन्याधीनत्वोक्तिः

यद्वा - आश्रितजनदुःखप्रसंगभयनिबन्धनं कम्पनम्, नियन्त्रन्तरदण्डभय-  
निबन्धनं कम्पनाभावश्च विवक्षित इति न विरोधः । अनेन आश्रितजनपरम-  
कारुणिकत्वम् अनन्याधीनत्वं चेति गुणद्वयं प्रतिपादितं भवति । तत्, दूरे - अति-  
विप्रकृष्टदेशेऽप्यस्ति; तद् - तदेव अन्तिके - समीपेऽप्यस्ति ; तत्, अस्य सर्वस्य-  
चिदचिल्लक्षणस्य कृत्स्नस्य वस्तुजातस्य, अन्तः - अन्तरप्यस्ति ; तद् - तदेव,  
सर्वस्यास्य बाह्यतः - बहिः प्रदेशेऽप्यस्ति विभुत्वात्सर्वत्रास्तीत्यर्थः ।

सौलभ्यदौर्लभ्यगुणाविष्कारः

'तद्दूरे तदन्तिके' इत्यनेन ----

'पराङ्मुखानां गोविन्दे विषयासक्तचेतसाम् ।

तेषां तत्परमं ब्रह्म दूराद्वरतरे स्थितम्' ॥

'तन्मयत्वेन गोविन्दे ये नरा न्यस्तचेतसः ।

विषयत्यागिनस्तेषां विज्ञेयं च तदन्तिके' ॥ (वि. ध. 99-13, 14)

इति शौनकवचनोक्तम्, अनाश्रितजनानां दुर्महत्त्वलक्षणा दूरस्थितिः, आश्रित-  
जनानां सुर्महत्त्वलक्षणा समीपस्थितिश्चेत्युभयं वा विवक्षितम् । अनेन च भक्तजन-  
सौलभ्यम् अभक्तजनदौर्लभ्यं चेति गुणद्वयं भगवतः प्रतिपादितं भवतीति बोध्यम् ।

इवकाराध्याहारानावश्यकता

'तदेजति' इत्यत्र, एजतीव इति इवकाराध्याहारगर्भम् अन्यैः कृतं व्याख्यानम्  
अनुपादेयम्, विभोः परमात्मनः स्वरूपतश्चलनाश्रयत्यासम्भवेऽपि विशेषणीभूतविग्रह-  
द्वारा गमनाभिप्रायेण, एजति इति व्यवहारस्य 'कृष्णो मधुरां गच्छति, द्वारकां गच्छति'  
इत्यादिव्यवहारवत् निर्वाहसम्भवेन इवकाराध्याहारस्य अनावश्यकत्वात् ।

अन्तर्व्याप्ति-बहिरव्याप्तिविषये पक्षान्तरम्

१यदप्याहुः अत्रोत्तरकलाख्याः - अणुद्रव्यविषयेऽन्तर्व्याप्तेर्विभुद्रव्यविषये बहि-

१. 'यदप्याहुः अत्रोच्यते' अणुद्रव्येष्वेकविधा, तदभिन्नद्रव्येषु चान्यविधा अन्तर्व्याप्तिरिति  
कल्पनमसंबद्धमिति यदिदं दूषणम् - तदिदं न श्रीदेशिकभाष्योपरि प्रसरतीति ग्राह्यम् । तत्र एवं विभागाभावेन  
'सर्वस्य यस्तुनः अन्तर्भवति अप्रतिघातादयिभक्तादेशं यतत इत्यर्थः' इति सर्वत्रैकरूपान्तर्भावस्यैव निरूपणात् ।

व्याप्तेश्च दुर्वचतयाऽन्तर्व्याप्तिवचनमणुद्रव्यविषयेऽप्रतिघातादविभक्तदेशं वर्तमानत्वमात्रविषयम् ; बहिर्व्याप्तिवचनन्तु विभुभिन्नपरिमितद्रव्यमात्रविषयम् - इति ।

### पक्षान्तरे असामञ्जस्योपपादनम्

अत्रोच्यते - इह तावत् अणुद्रव्यवाचकं पदम् एकम्, तदितरद्रव्यवाचकं पदम् अन्यदिति पदद्वयं नोपलभ्यते । यतोऽणुद्रव्यान्वितान्तःपदस्य एकार्थकत्वम्, इतरद्रव्यान्वितान्तःपदस्य अन्यार्थकत्वं च सुवचं स्यात् । किन्तु इह 'सर्वस्यास्य' इत्येकमेव पदं सर्वद्रव्यवाचकमन्तःपदान्वय्यस्ति । अतः तत्पदप्रतिपाद्यसर्वद्रव्यान्वययोग्यैकविधार्थकताया एवान्तःपदस्य वक्तव्यत्वेन अन्तर्वर्तित्वोक्तेः अणुद्रव्यविषये परम् अप्रतिघातादविभक्तदेशतया वर्तमानत्वाभिप्रायकताया अन्यद्रव्यविषये अन्यादृशाभिप्रायकतायाश्च वर्णनम् असम्बद्धमेव ।

एवम् अप्रतिघातादविभक्तदेशतया वर्तमानत्वम् अनवच्छिन्नवृत्तिमत्त्वपर्यवसन्नं तत्तद्वस्तुसम्बन्धिसर्वप्रदेशसम्बन्धित्वमेवेति तादृशस्य तस्याणु-तद्भिन्नसर्वद्रव्यविषय एव परमात्मनि सम्भवादपि तथा वर्णनम् अनावश्यकम् ।

अपि च - अन्तर्वर्तित्वस्य उक्तलक्षणानवच्छिन्नवृत्तिमत्त्वरूपत्वे सर्वद्रव्यसर्वप्रदेशसम्बन्धिताया इह वाक्यद्वयप्रतिपिपादयिणितायाः 'तदन्तरस्य सर्वस्य' इत्येकवाक्येनैव सिद्ध्या 'तद् सर्वस्यास्य बाह्यतः' इति वाक्यान्तरं निरर्थकमेव स्यात् ।

### सर्वशब्दसंकोचे मानाभावः

किंच 'तद् सर्वस्यास्य बाह्यतः' इति वाक्यस्य स्वरसतः प्रतीयमानस्वभिन्नसर्वद्रव्यविषयकत्वभंगप्रसंगदोषम् । अगणयित्वा विभुभिन्नसर्वद्रव्यविषयकत्वेन संकोचं सहमानैः 'तदन्तरस्य सर्वस्य' इति पूर्ववाक्यस्यापि अणुभिन्नसर्वद्रव्यविषयकत्वेन संकोचस्वीकारसम्भवेन 'अन्तः' इत्यस्य यथाश्रुतार्थप्रहाणस्यैव अनावश्यकत्वेन वाक्यान्तरवैयर्थ्यापादकोऽन्यादृशार्थः किमर्थं कल्पित इति तु न जानीमः ।

किन्तु श्रीयत्सनारायणभाष्ये 'यद्यपि अणुषु नान्तर्वर्तिता - - - इत्यादिना अन्तर्बहिर्व्याप्तिविषये भेदप्रदर्शनात् तदुपरि एतदोषप्रसंजनमिति ध्येयम् ॥

## संकोचकल्पनस्य अयुक्तत्वम्

एवमत्र परमात्मनः स्वभिन्नयावद्द्रव्येषु अन्तर्व्याप्तेः बहिव्याप्तेश्च पृथक्पृथक्सर्वशब्दघटितेन वाक्यद्वयेन स्वरसतः प्रतिपाद्यमानत्वात्, श्रौतस्यार्थस्य यथाश्रुत्येव प्रतिपत्तव्यत्वात्, 'न हि वचनविरोधे न्यायः प्रभवति' इति न्यायेन प्रस्फुटार्थकवचनविरोधेन न्यायप्रचारायोगाच्च, कतिपयद्रव्येषु अन्तर्व्याप्तेः कतिपयद्रव्येषु बहिव्याप्तेश्च असम्भवं मत्वा श्रुतेः स्वतर्कानुरोधेन स्वैरं संकोच-कल्पनमपि एतेषाम् अयुक्तमेव ।

'यच्च किञ्चित्' इति श्रुत्यर्थासंकोचप्रदर्शनम्

'यच्च किञ्चिज्जगत्यस्मिन् दृश्यते श्रूयतेऽपि वा ।

अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः'॥ (तै.ना.94)

इति सम्प्रतिपन्नसमानार्थकनारायणानुवाकगतश्रुत्यन्तरमपि ईदृशसंकोच-कल्पनं निरुणद्धि ।

अत्र हि 'तत्सर्वम्' इत्येकशब्दप्रतिपन्नस्यैवार्थस्य अन्तर्बहिः व्याप्तिकर्मतया अन्वयात् 'तत्सर्वम्' इत्यस्य 'यच्च किञ्चित्' इत्यादि पूर्ववाक्यप्रतिपन्नसर्वार्थ-परामर्शिनः कतिपयद्रव्यभिन्नद्रव्यविषयकत्वेन संकोचकल्पनासम्भवात् ; तथा संकोचस्वीकारे च कतिपयद्रव्येषु व्याप्तेरेव परमात्मनः असिद्धिप्रसंगात्, द्वयोरेतयोश्श्रुत्योः सर्वसम्प्रतिपन्नसमानार्थकताव्याहतिप्रसंगाच्च दर्शितश्रुतेः यथोक्तरित्या संकोचकल्पनं नैव संजाघटीति ।

तस्मात्स्वरसतः प्रस्फुटं श्रुतिप्रतिपन्नं स्वभिन्नयावद्द्रव्येषु अन्तर्बहिव्याप्तिमत्त्वं परमात्मनः अस्तीत्येव अभ्युपगन्तव्यम् इति प्रागुक्तलक्षणार्थान्तरसंकोचादिकल्पनम् एतेषाम् अनुपपन्नमेव ।

अन्तर्यामिब्राह्मणेन अणुषु अन्तर्व्याप्तिसमर्थनम्

'य आत्मनि तिष्ठन्नात्मनोऽन्तरो यमात्मा न वेद यस्यात्मा शरीरं य आत्मान-मन्तरो यमयति स त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः' (बृ.उ.मा.पा.3-7-30) इत्यन्तर्यामि-ब्राह्मणश्रुतिश्च अणुभूते प्रत्यगात्मनि अन्तःप्रविश्य नियन्तृतयाऽवस्थितं परमात्मानं प्रतिशरीरतां प्रतिपादयन्ती परमात्मनः अणुषु अन्तर्व्याप्त्यसम्भवाद्दमसमंजसम् इति अतिस्फुटमेव आवेदयति ।

अत्र हि 'य आत्मनि तिष्ठन्' (बृ.उ.मा.पा.3-7-30) इति पूर्वमभिधाय पश्चात् 'आत्मनोऽन्तरः' (बृ.उ.मा.पा.3-7-30) इति पुनरभिधानं परमात्मनः प्रत्यगात्मनि बहिरव्याप्तिमात्रशंकाव्युदासार्थम् इत्यापण्डितपामरं प्रस्फुटम् ।

अत्र परमात्मनः प्रत्यगात्मनि अन्तःप्रविश्य नियन्तृतयाज्वस्थितत्वं प्रतिपाद्य प्रत्यगात्मपरमात्मनोः शरीरशरीरिभावोपपादनादपि परमात्मनः अणुभूतप्रत्यगात्मनि अन्तर्व्याप्तिः दुरपहनवा ।

न हि बहिरेवावस्थितं कंचित्प्रति किंचिद्द्रव्यं शरीरं भवितुमर्हति ; - तथा सति बहिरेवावस्थाय नियन्तारं राजानं प्रति राष्ट्रस्यापि शरीरत्वव्यपदेशप्रसंगात् ।

जीवान्तर्व्याप्तौ व्यासार्थाभिमतप्रदर्शनम्

तदिदं सर्वमभिसन्धाय उक्तं व्यासार्थैः एतां श्रुतिं व्याकुर्वद्भिः - 'आत्मनि तिष्ठन्' इत्युक्ते 'वेद्यामग्निस्तिष्ठति', 'तिले तैलं तिष्ठति' इतिवत् बहिरबहिस्स्थिति-साधारण्यात् तद्वैशद्यार्थमाह - आत्मनोऽन्तर इति ; 'अन्तरो यमयति' इत्यनेन शरीरलक्षणमुक्तम् इति ।

उक्तं च तैरेव 'अन्तः प्रविष्टश्शास्ता जनानां सर्वात्मा' (तै.ना.3-11-10) इति श्रुतिं व्याकुर्वद्भिः - 'अन्तः प्रविष्टश्शास्ता' इत्येतत् सर्वात्मशब्दव्याख्यानरूपम्, अनेन शरीरात्मभाव उक्तः, 'अन्तः प्रविश्य नियाम्यत्वं हि शरीरत्वम्' इति ।

एवं 'यच्च किंचित्' इत्याद्युदाहृतश्रुतिप्रतिपन्नां परमात्मनः स्वेतरसर्वद्रव्येषु अन्तर्बहिश्च व्याप्तिम् उपपादयितुं प्रवृत्तया 'अणोरणीयान्महतो महीयान्' (क.उ.2-20) इति श्रुत्या परमात्मनः स्वेतरसर्वसूक्ष्मद्रव्यापेक्षया सूक्ष्मतमत्वस्य तदन्तर्व्याप्ति-प्रयोजकस्य, स्वेतरमहाद्रव्यापेक्षया महत्तमत्वस्य च तद्बहिरव्याप्तिप्रयोजकस्य, प्रतिपादनमुखेन स्वेतरेषु सर्वेषु सूक्ष्मेषु महत्सु च द्रव्येषु अन्तर्बहिरव्याप्ति-योग्यताया एव प्रतिपादनात् परमात्मनः स्वेतरेषु सर्वेषु द्रव्येषु अन्तर्बहिरव्याप्तिः निराबाधैव प्रतिपाद्यते ।

न च निरवयवेषु अणुद्रव्यभूतेषु प्रत्यगात्मसु कथम् अन्तर्व्याप्तिः परमात्मनस्सम्भवति? अन्तःप्रवेशप्रयोजकविवराभावात् इति वाच्यम्; इतरवस्तु-प्रवेशप्रयोजकविवराभावेऽपि प्रमाणबलेन परमात्मप्रवेशप्रयोजकविवरस्वीकारे क्षत्यभावात् ।

## अन्तःप्रवेशे प्रत्यक्षदृष्टान्तप्रतिपादनम्

यथा हि दर्पणादिस्वच्छद्रव्येषु पृथिवीजलादीतरवस्तुप्रवेशप्रयोजकविवरानङ्गीकारेऽपि सूर्याद्यालोकः प्रवेशप्रयोजकविवरम्, अयः पिण्डे यस्त्वन्तरप्रवेशप्रयोजकविवरानङ्गीकारेऽपि अग्निप्रवेशप्रयोजकविवरं च प्रत्यक्षप्रमाणबलेनाङ्गीक्रियते; तथैव प्रत्यगात्मस्वपि प्रमाणबलेन परमात्मप्रवेशप्रयोजकविवरस्वीकारे हि न काचिदस्ति क्षतिः ।

न च एतावता प्रत्यगात्मनां छेदभेदादिप्रसङ्गः, दर्पणादिद्रव्येषु आलोकादिप्रवेशतः छेदाद्यसम्भववदेवोपपत्तेः ।

तस्मात् सूर्याद्यालोकः स्वव्याप्त्यप्रतिघातेन स्वच्छद्रव्याणि अन्तर्बहिश्च व्याप्यावतिष्ठते ; न च तावता तेषां काचिदस्ति क्षतिरिति यथा प्रत्यक्षप्रमाणबलादङ्गीक्रियते ; तथैव परमात्मापि स्वव्याप्त्यप्रतिघातेन प्रत्यगात्मनः अन्तर्बहिश्च व्याप्यावतिष्ठते ; न च तावता तेषां नित्यतादिक्षतिरिति श्रुतिबलादङ्गीक्रियत इति न कश्चिद्दोषः ।

किं बहुना ; प्रत्यगात्मनां परमात्मव्याप्तिप्रतिघातकत्वस्वीकारे विभौ परमात्मनि छिद्रकरणं विना क्वचिदप्यवस्थानस्यैवासम्भवेन ते तस्मिन् प्रतिक्षणं छिद्रं कुर्वन्त एव तिष्ठन्ति तत इतस्संचरन्ति च इत्यभ्युपगमस्यावश्यकतया परमात्मस्वरूपस्य छेदभेदादिप्रसङ्गो हि दुर्निवारस्स्यात् इत्यवधीयताम् ।

किंच, निरवयवत्वहेतुना प्रत्यगात्मनां परमात्मनः स्वान्तः प्रवेशप्रतिघातकत्वे तेनैव हेतुना परमात्मनोऽपि अन्येषां स्वान्तःप्रवेशप्रतिघातकताया दुर्वारतया परमात्मनि चा अन्येषां कथम् अन्तरवस्थानसम्भवः ।

## निरवयव आत्मनि अन्तःप्रवेशे दृष्टान्तः

तस्मात्, यथा मणिदीपादिप्रभाणां बहूनाम् एकत्र प्रवृत्तानां परस्परव्याप्त्यप्रतिघातकतया परस्परान्तःप्रवेशः प्रत्यक्षप्रमाणसिद्धः ; यथा च स्वाप्नास्वाप्नपदार्थानाम् एकत्र प्रसक्तानां परस्परान्तःप्रवेशो दुरपहनवः ; यथा च कालदिगात्मनां विभुत्वेन अभ्युपगतानां परस्पराप्रतिघातेनैव सर्वत्र व्याप्तिः नैयायिकादिसिद्धा ; यथा च

अत्यल्पपरिमाणे वटपल्लवशायिनि भगवति निखिलजगदण्डमण्डलस्य अन्तः-  
स्थितिश्च प्रमाणसिद्धा ; तथैव प्रत्यगात्मान्तर्नियन्तृतया परमात्मनः स्थितिः परमा-  
त्मान्तरन्येषां तदायत्ततथैव स्थितिश्च श्रुत्यादिप्रमाणबलेनैव दुरपहनया सिद्धयतीति  
निरवयवत्वमात्रेण अन्तस्स्थित्यसम्भववर्णनम् अप्रतिष्ठितकेवलकृतकमात्रमूलमेव  
इति न किञ्चिदेतत् ।

विभुद्रव्यापेक्षया बहिर्व्याप्तिसमर्थनम्

अथ एवमपि विभुद्रव्याणां देशपरिच्छेदरहितत्वेन तद्बहिर्देशसदभावस्यैव  
दुर्वचतया कथं तद्बहिर्व्याप्तिः परमात्मनः सुवचा इति चेत्, न 'महतो महीयान्'  
(क.उ.2-20) इति श्रुत्या स्वेतरसर्वमहाद्रव्यापेक्षया परमात्मनो महीयस्त्वप्रतिपादनेन  
तद्विरोधेन कस्यापि द्रव्यस्य परमात्मसमानमहत्त्वासिद्धेस्तदपकृष्टमहत्त्वेभ्यो  
द्रव्येभ्यः परमात्मनो बहिर्व्याप्तिसम्भवे क्षतिविरहात् ।

अत एव गीतासु -

'अथवा बहूनैतेन किं ज्ञानेन तवार्जुन ।

विष्टभ्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत् ॥' (भ.गी.10-42)

इति दशमाध्यायवचनेन,

'इहैकस्थं जगत्कृत्स्नं पश्याद्य सचराचरम् ।

मम देहे गुडाकेश यच्चान्यद्द्रष्टुमिच्छसि' ॥ (भ.गी.11-7)

'तत्रैकस्थं जगत्कृत्स्नं प्रविभक्तमनेकधा ।

अपश्यद्देवदेवस्य शरीरे पाण्डवस्तदा' ॥ (भ.गी.11-13)

इत्येकादशाध्यायवचनाभ्याम्,

'यस्यायुतायुतांशांशे विश्वशक्तिरियं स्थिता ।

परब्रह्मस्वरूपस्य प्रणमामस्तमव्ययम्' ॥ (वि.पु.1-9-53)

इति श्रीविष्णुपुराणप्रथमांशनवमाध्यायवचनेन च सचराचरस्य कृत्स्नस्य जगतो  
भगवत्येकदेश एव परिसमाप्तत्वं प्रस्फुटमेवाभिहितम् ।

भगवतोऽपकृष्टपरिमाणानामेवकतिपयद्रव्याणां विभुत्वव्यवहारस्तु भगवदितर-  
कतिपयमहाद्रव्यापेक्षयापकृष्टपरिमाणराहित्यमात्रनिबन्धनः ।

## विभुद्रव्यविमर्शः

अथ - किं तावत् तादृशं विभुद्रव्यम् ? यद्बहिर्याप्तिर्ब्रह्मणो न सम्भवीत्युच्यत - इति विवेचयामः ।

न तावदाकाशस्तथा - वेदान्तसिद्धान्ते तस्य प्राकृततत्त्वरूपतया महदादिभ्योपि अपकृष्टपरिमाणस्यापरिच्छिन्नत्वशंकागन्धानवकाशात् । नापि शुद्धसत्त्वमिश्र-सत्त्वद्रव्ये तथा तयोः परस्परदेशव्यावृत्तत्वात् ।

नापि नित्यमुक्तधर्मभूतज्ञानानि तथा - तेषां संकोचविकासशीलतया कदाचित्संकोच्यावस्थापनस्यापि सम्भवेन तद्बहिःप्रदेशस्यापि सूपपादत्वात् ।

नापि कालस्तथा - सचराचरस्य कृत्स्नस्य जगतः भगवत्स्वरूपैकदेश एव परिसमाप्ततायाः प्रागुदाहृतप्रमाणसिद्धतया तदन्तःपातिकार्योपयोगितयैव क्लृप्तस्यास्य तद्बहिस्सदभावे प्रमाणाभावेन परिच्छिन्नताया दुरपहनवत्त्वात् ।

किंच - 'कालो लीलाविभूतौ अनित्यः, त्रिपाद्विभूतौ नित्यः' इत्यप्यंगीकार-दर्शनेन नित्यत्वानित्यत्वयोर्विरुद्धयोरेकत्रासम्भवेन परस्परविभिन्नयोर्द्वयोः कालयोः परस्परदेशव्यावृत्तयोरेव सिद्ध्या तयोः परिच्छिन्नता हि दुरपहनवा ।

## भगवत्समपरिमाणवस्त्वभावः

किं बहुना ! परमात्मनस्स्वेतरसर्वमहाद्रव्यापेक्षया महीयस्त्वस्य परमात्मैकदेश एव सचराचरस्य कृत्स्नस्य जगतः परिसमाप्ततायाश्च प्रागुदाहृतानन्यथासिद्ध-प्रमाणसिद्धतया तद्विरोधेन भगवदितरस्य कस्यापि द्रव्यस्य भगवत्समपरिमाणत्वं न सिद्धयत्येवेति स्वेतरसर्वद्रव्यापेक्षया परमात्मनो बहिर्याप्तिरपि सूपपादैव ।

एवमेव परमात्मनस्स्वेतरसर्वाणुद्रव्यापेक्षयाऽणीयस्त्वस्य प्रत्यगात्मान्तर्या-मित्वस्य च प्रागुदाहृतप्रमाणसिद्धतया तस्य प्रत्यगात्मान्तर्याप्तिरपि दुरपहनवैव ।

न हि खलु कस्मिंश्चिद्वस्तुनि बहिर्मात्रसम्बद्धं किञ्चिद्वस्तु तदन्तर्यामित्ये-नानुन्मत्तः कश्चिद्व्यपदिशेत् ।

## सावयवत्वे अनित्यत्वप्रसंगपरिहारः

अथान्तःप्रदेशाभावेऽन्तर्याप्तिर्न सुवचा ; तत्स्वीकारे च प्रत्यगात्मना सावयवत्वप्रसंगः ; तत्स्वीकारे च अनित्यत्वप्रसंगो दुर्वार इति चेत् । इदं चोद्यं



परमात्मन्यपि समानम् ; परमात्मन्यपि अन्तःप्रदेशसत्त्व एव तदन्तरितरेणां वस्तुनां स्थितिः सुवचा ; तत्स्वीकारे च तस्यापि सावयवत्वं प्रसज्यते ; तत्स्वीकारे च अनित्यत्वप्रसङ्गोऽपीति ।

कृत्स्नप्रसक्त्यधिकरणवत् चोद्यपरिहारः

किं बहुना - कृत्स्नप्रसक्त्यधिकरणे ब्रह्मणो निरवयवत्वे बहुभवनं कार्यत्वानुप-  
युक्तांशस्थितिश्च नोपपद्यते ; सावयवत्वे च निरवयवत्वश्रुतिविरोध इति चोद्यं 'श्रुतेस्तु  
शब्दमूलत्वात्' (ब्र.सू.2-1-27) इति सूत्रे श्रुत्या ब्रह्मणो निरवयवत्वस्य तत एव  
विचित्रसर्गस्य च प्रतिपादनात्, श्रौतस्यार्थस्य यथाश्रुत्येव प्रतिपत्तव्यत्वाच्च,  
ब्रह्मणश्शब्दैकप्रमाणकत्वेन धर्मिग्राहकप्रमाणेन यादृशस्वभावं तत्प्रतिपद्यते,  
तादृशस्वभावमेव तत्स्वीकर्तव्यमिति न तत्र लोकदृष्टविरोधशंकावकाश इति सूत्र-  
कारो यथा पर्यहार्णीत्, तथेहापि परमात्मप्रत्यगात्मनां निरवयवत्वानित्यत्वयोः  
परमात्मनस्स्वेतरसर्वद्रव्यान्तर्बहिर्व्याप्ततायाः कृत्स्नस्य जगतः परमात्मान्तरेवाव-  
स्थिततायाश्च श्रुत्यैव प्रतिपादनाच्छ्रुत्येकसमधिगतस्यार्थस्य यथाश्रुत्येव प्रति-  
पत्तव्यत्वाच्च लोकदृष्टन्यायेन न विरोधशंकावकाश इति चोद्यपरिहारः सुकर  
एव।

इह विपरीतार्थकरणेन श्रुतेरन्यथानयने च तत्रापि श्रुतेरन्यथानयनं प्रसज्यत  
इति सूत्रकारोक्तान्यादृशसमाधानं निरर्थकमेव स्यात् । स्पष्टार्थकश्रुतेः अन्यथानयनम्  
असंगतमिति सूत्रकारः तथा समादधौ इति चेत् ? इहापि तत्तुल्यम् । ब्रह्मणः  
स्वेतरसर्वद्रव्येषु अविशेषेण अन्तर्बहिर्व्याप्ततायाः समन्ततः प्रस्फुटमेव  
जोद्युष्यमाणत्वात् ।

स्वोक्तांशे श्रुतिसूत्रसम्मतिप्रदर्शनम्

इदं पुनरत्रावधेयम् - अन्तश्शब्दो हि नानाशमध्यावकाशपरः ।

इत्थंच परमात्मनो जीवात्मान्तःप्रवेशप्रतिपादकश्रुतिबलात् जीवात्मनाम्  
अणुस्वरूपाणामपि नानाशात्मकत्वं तन्मध्ये परमात्मप्रवेशयोग्यावकाशश्च अस्तीत्येव  
अभ्युपगन्तव्यं ; श्रौतस्यार्थस्य यथाश्रुत्येव प्रतिपत्तव्यत्वात् ।

न च तावता अनित्यत्वापादकसावयवत्वप्रसङ्गः, वस्तुस्वरूपारम्भका-  
नेकांशात्मकत्वस्यैव तथाविधसावयवत्वरूपत्वेन अनादिसिद्धानेकांशात्मकत्वस्य

तथात्वासम्भवात् । ईदृशं विचित्रमनेकाशात्मकत्वमेव लोके व्याप्यदृष्टमपि श्रुति-  
प्रमाणैकबलात् इह अंगीक्रियते ।

यथा निरवयवस्य एकस्य ब्रह्मणो बहुभवनं, चेतनाचेतनादिलक्षणविचित्र-  
कार्योपादानत्वम्, कार्यत्यानुपयुक्ताशस्थितिः, जातिवादिपक्षे एकस्या एव  
जातिव्यक्तेरिव युगपदनेकत्र परिपूर्णस्थितिश्च इत्येवमादयोशाः श्रुतिप्रामाण्यबलात्  
विचित्रशक्तियोगसम्भवाच्च सूत्रकारेण कृत्स्नप्रसक्त्यधिकरणे स्थापिताः ।

इत्थं च निरवयवत्वेन प्रतिपन्नस्य ब्रह्मणः कार्यत्यानुपयुक्ताशान्तरस्वीकारेऽपि  
प्रमाणप्रतिपन्ननित्यत्वभङ्गाभिया अनादिसिद्धानेकाशात्मकत्वं यथा स्वीकृतं ; तथैव  
प्रत्यगात्मनामपि तत्स्वीकारे क्षतिविरहेण अणोरणीयसः परमात्मनः तदन्तर्व्याप्तिः  
निराबाधा ।

एवमत्र परमात्मनस्सर्वकार्यबहिर्भूतकार्यत्यानुपयुक्ताशान्तरसदभावांगीकारेण  
महतो महीयसः तस्य विभ्वपेक्षया बहिव्याप्तिरपि निराबाधैव ।

न च - विभुद्रव्यापेक्षया बहिर्भूताशान्तरसदभावः प्रमाणाप्रतिपन्न इति वाच्यं ;  
प्रागुदाहृतगीताविष्णुपुराणवचनैः कृत्स्नस्य जगतः परमात्मनि अत्यल्पतमैकांश एव  
पर्याप्तता प्रतिपादयदिभः तत्सिद्धेः दुरपहनवत्यात् ।

जीवपरयोः सांशत्यनिरवयवत्वनिरूपणम्

इत्थं च परमात्मप्रत्यगात्मनो निरवयवत्वव्यवहारो यस्तुस्वरूपारम्भकानेकाशा-  
त्मकत्वाभावनिबन्धनः ; सांशत्यव्यवहारः अनादिसिद्धानेकाशात्मकत्वनिबन्धन इति  
न कश्चिद्विरोध इति ।

तस्मात् अणुद्रव्येषु अन्तर्व्याप्तिः, विभुद्रव्येषु बहिव्याप्तिश्च, परमात्मनो न  
सम्भवतीति यादः केवलकृतकमूलः असमजस एवेति सिद्धं भवति इति । अलं बहुना ।

1. अत्रेदं बोध्यम् । अणुषु जीवादिषु अन्तर्व्याप्तिविषये योग्यं उभयकलानुबन्धना अर्थाचीनाना यादः, स नूनं  
तत्तत्पूर्याचार्यग्रन्थादर्शनमूलः दुरभिनियेशैकनिदानश्चेति ययं प्रतीमा - तथाहि -

भगवतः तत्तद्वस्तुषु अन्तर्व्याप्तिः किं परिसमाप्ययुक्तित्यरूपा, उत व्यासज्ययुक्तित्यरूपा संयोगादियत्, इति  
कश्चिद्विशयः । अयं जीवानामणूनां निरवयवत्वात् तेषु सा अन्तर्व्याप्तिः अन्तर्भागविरहात् अप्रतिघातेन  
तत्समदेशयतिरत्यमात्ररूपा या, तत्रापि सूक्ष्मान्तर्भागसम्भवात् न तत्समदेशयतिरत्यम् किन्तु  
अन्तःप्रविश्ययतिमानत्वरूपमेव या? इति द्वितीयो विशयः । तत्र प्रतिविषयं विशयद्वये प्रथमः पक्ष उत्तरकलानां,  
द्वितीयो दक्षिणकलानामिति स्थितिः ॥

## जगतो ब्रह्मात्मकत्यनिगमनम्

तथा च अनेन मन्त्रद्वयेन 'ईदं' च छब्दयाच्यस्य एकस्यात्मनो ब्रह्मणः स्वेतर-  
सर्वातिशायिशक्तिमत्त्व-सर्वान्तर्यामित्यपर्ययसन्नयिभृत्ययोः प्रतिपादनात् जगतो  
ब्रह्मात्मकत्यमप्युक्तं भवति ।

i. तत्र - कथित्वरिसमाप्य यत्मानस्य कथमन्यत्रापि स्थितिसम्भयः ? इत्याक्षेपः न्यायसिद्धाजने अदृश्यपरिच्छेदे  
श्रीदेशिकैः यथा समाधीयत - तदेयम् -

यद्वा, यन्निरययत् तत् नैयायिकाभिमतजातियत् सर्वत्र संयोगिनि सम्पूर्णं यर्तताम् । तदेतत् सूत्रकारेणैव आशंक्य  
परिहृतम् - 'कृत्स्नप्रसक्तिः निरयययत्पशब्दकोपो या' इत्यादिना । तत्र च दीपः - सकलेतरयिसजातीयं  
भुत्येकसमधिगम्य सर्वशक्तियुक्तं ब्रह्म निरयययमपि कार्यं च भवति - अनन्तं च भवतीति परिमितशक्तिघोषं न  
तत्र प्रसज्यते, यथा जातियादिनो जातिरेयामूर्ता खण्डमुण्डादिषु अत्यन्तयिलक्ष्णेषु अनन्तेष्वपि परिसमाप्येयं यर्तते,  
न तत्र इतरयस्तुघोषमिति, जगत्कारणत्वं सम्भवति इति ।

एतेन न्यायसिद्धाजनग्रन्थेन, तदुदाहृतयेदान्तदीपगतश्रीभाष्यकारसूक्त्या च जातिनिदर्शनेन परिसमाप्य-  
युतित्वमपि पक्षान्तरत्वेन दृष्टमेवेति - यथात्र इतोऽपि यियादयदर्धनम् - एतेन रहस्यत्रयसारगतमूलमन्त्राधिका-  
स्थिता - 'यस्तुतोहं परिसमाप्ययुतिं ग्रन्हं हतुं कोक्किल बहिर्व्याप्तिवक्तुं विरुद्धमाम्' इत्यादिसूक्तिरपि केवलं  
पक्षान्तरस्यापि सद्भायमात्रप्रदर्शनपरा, अन्यारुद्धायादरूपायेति, न तत्र नैर्भयम् । तैरेव न्यायसिद्धाजने यतः  
आक्षेपोऽयं श्रीभाष्यकारीययेदान्तदीपसूक्तिनिदर्शनेनापि समाधायि ; ततः कानाम् पक्षान्तरस्वीकरणप्रत्याशा ?

ii. अथ यद्यपि द्वितीययिषये श्रीयेदान्तदेशिकैः सर्वार्थसिद्धौ

"अन्तर्बहिश्च तदुद्याप्तिः तत्र यत्रोभयं भवेत् ।

यिभोरणोश्च न बहिः नान्तः तस्मान्न सा तयोः ॥

यिभोर्न छिद्रमणुना नाणूनां यिभुना च तत् ।

यथा प्रमाणं सम्बन्धं मात्रमेव तयोर्भवेत् ॥"

इति यददभिः अणोर्नन्तर्भागाभायरूपणेन अन्तःप्रवेशासम्भयोऽङ्गीकृत इति सम्भाव्यते तथापि - तैरेव यादेऽस्मिन्  
असंतुप्तचित्तैः यादमेन यिसृज्य यद्वेति पक्षान्तरमाश्रितं न्यायसिद्धाजने - यथा -

"यद्वा - निरयययेषु अभिदुरतया पृथक्निर्देशायोग्यत्वात् स्याभायिकाशभेदो भवतु । न चैयं सति एकत्वानेकत्वं  
अयययित्वं संघातत्वं वा प्रसज्यत इति याच्यम् । तादृशस्याशभेदस्य भेदयययपदेशहेतुत्वाभावात् । एतायदेकानेकत्वं  
प्रमाणबलात् दुरपहन्यं अभ्युपगतं भवतु" इति ॥ एतेन अणुत्वान्निरयययत्वेन कथितेषु जीयेष्वपि  
पृथग्ययपदेशानर्हस्याभायिकसूक्ष्माशसद्भायः प्रमाणबलात् दुरपहन्यं इति श्रीदेशिकैः अङ्गीकृतमेवेति च सिद्धम् ।  
अणीयसो ब्रह्मणो युक्तमेव तदन्तःप्रवेशनमिति च "य आत्मनोऽन्तरः" इति श्रुतिप्रमाणतः स्थितमेवेति तदाशयः ॥  
अत्रेदमपि विमृश्यम् - कथं निरयययत्वे सति स्याभायिकाशशालित्वमपि अणी जीये सम्भवति ? व्याहृतं खल्विदम् ।  
एवं साशत्ये वा कथं नित्यता जीयस्य ? सायययानां अनित्यत्यदृष्टेः - इत्यादिराक्षेपः श्रीदेशिकसूक्तिगतैः पदैरेव  
यिघटितः । तत्र हि अभिदुरतया-स्याभायिकाश-इत्यादिपदानि तदितरकार्यारम्भकायययानामिव पूर्वं यिश्लिष्य  
स्थितानामेव कदाचित् श्लिष्य अययययारम्भकत्वं अत्र नेति, अतः पुनर्भिदुरताथिरहात् अयययिनाशकत्वं नेति च  
जापयन्त्येव । निरयययेष्विति कथयदिभरेव "स्याभायिकाशभेदो भवतु" इत्युक्तेः अयययारब्धत्यमेव साययययत्वं,  
तद्भाय एव निरयययत्वं (साशत्येऽपि) इति च जापितमेव । अतो नित्यत्वं च सिद्धमेव ॥

सायययनां भगवद्विषयमंगलयिमहादीनां नित्यत्यमिति आक्षेपमुत्थाप्य तत्पत्रयय्याख्याने ईश्वरप्रकरणे  
श्रीयरयरमुनीन्द्रैः आख्यापित्वैवसूक्तित्वेन प्रमाणितं याच्यजातं अत्र स्मरणार्हम् ॥ तदेयम् - यथा -

## आनन्दभाष्यम्

पूर्वमन्त्रोपदिष्टमेव विचित्रशक्तिमत्त्वं व्यापिव्याप्ययोर्वैलक्षण्यं च प्रकारान्तरेण अज्ञानसंशयविपर्ययनिरासाय पुनरुपदिशति - ( तदेजति इति)

"एगुमोक्क अवययसंबन्धमात्रमल्ल अनित्यत्वहेतु । अवययराब्धत्वम् अवययसम्बन्धमात्रमे अनित्यत्वहेतुवामागिल् करचरणाद्यवययसंबन्धमुडान आत्मावुक्क यिनाशं वरवेणम् । अगु अप्पडि अवयवारब्धत्वत्तिल् प्रमाणमिल्लामैयाले इतु करचरणाद्यवयययोगि यागानिर्क च्चैदेयु नित्यमेयायिरूक्कुम् " ॥ इति ।

पूर्वोदाहृत श्रीदेशिकसूक्तिसमानार्थकमेव इदं आच्चापिल्लैसूक्तिजातमपि इति निरूपकैः परिशीलनीयम् । अतश्च निरययत्वत् नित्यत्वं च सांशत्वेऽपि रक्षितं भवति ॥

एवं श्रीदेशिकनिरुक्तं अणु-तदभिन्न-सर्वसाधारण "अप्रतिघातादविभक्तदेशवर्तित्व" रूपं अन्तर्व्याप्तिलक्षणमपि अनाक्षेप्यमेवेति प्रतीमः ॥ यत्तु इह श्रीरंगाचार्यैः

"अपि च अन्तर्वर्तित्वस्य उक्तलक्षणान्यच्छिन्नवृत्तिमत्त्वरूपत्वे सर्वद्रव्यसर्वप्रदेशसम्बन्धितायाः इह वाक्यद्वय-प्रतिपिपादयिषितायाः 'तदन्तरस्य सर्वस्य' इत्येकवाक्येनैव सिद्ध्या, 'तद् सर्वस्यास्य बाह्यात्' इति वाक्यान्तरं निरर्थकमेव स्यात्" (74 पुटे) इति दोषोद्घाटनम् - तदपि अलग्नकमेव । अविभक्तदेशवर्तित्वं हि तत्समदेश-वर्तित्वम् । तस्य यस्तुनः स्वरूपेण यावत्प्रदेशाकृमणं, तावति देशे अप्रतिघातेन ईश्वरस्यापि व्यापनमेव तदर्थः । एवं 'तत्तद्द्रव्याकान्ततायत्प्रदेशसम्बन्धित्वेऽपि ब्रह्मणः तदतिरिक्त-तद्विभक्त-देशान्तरस्य बहुत्वात्, तत्रापि व्याप्तिमत्त्वमेव बहिर्य्याप्तिशब्दार्थः, इति ग्रहणात् नैव द्वितीयावाक्यस्य निरर्थक्यमपि इदमेव हि वाक्यद्वयप्रतिपादितं समासेन सर्वद्रव्यसर्वप्रदेशसम्बन्धित्वं नाम - यत् प्रतिद्रव्यं अविभक्तः (स्याकान्तः) विभक्तश्च (अनाकान्तः) इति निरूप्यः यः प्रदेशः तत्र सर्वत्र वर्तमानत्वमिति । तत्र अविभक्तविभक्त-देशयोरेव तत्तत्पदार्थापेक्षया अन्तर्बहिःशब्दाभ्यां व्ययहारात् तदुभयस्थलव्याप्तिः ब्रह्मणः अक्षतैवेति सिद्धम् । एवं च, यस्तुनः अन्तरवययसम्बन्धित्वं अन्तर्व्याप्तिः - तस्यैव बाह्यावयवैः सम्बन्धित्वं बहिर्य्याप्तिः - इति नार्थः ॥ किन्तु - प्रतिघातविरहेण तद्वस्तुसमदेशवर्तित्वं अन्तर्व्याप्तिः - तदभिन्नदेशवर्तिता बहिर्य्याप्तिः - इति निष्कर्षः ॥ -

एवं गीताभाष्यतात्पर्यचन्द्रिकायां "अयिनाशि तु तद्विद्धि" इत्यादिश्लोकव्याख्याने अन्ते, ईश्वरस्य जीयान्तर्भागप्रवेशेति तदनाशकत्वं तत्संकल्पविरहादिति निर्णयदभिः श्रीदेशिकैः यदुक्तम् - तदेवम् ।

"अतः इति - उक्तहेतुद्वयेन शस्त्रादेरनाशकत्वात् आत्मनोऽपि सूक्ष्मतरस्य तन्नाशकस्य अन्यस्यादर्शनात्, ईश्वरस्यापि तन्नाशकत्वाभावादिति भावः" । इति । अत्र "आत्मनोऽपि सूक्ष्मतरस्य तन्नाशकस्य अन्यस्यादर्शनात्" इत्युक्त्या पुनरपि ईश्वरस्य तन्नाशकत्वाभावाकथनात् सूक्ष्मतरस्येश्वरस्य श्रुत्युक्तीत्या आत्मान्तःप्रवेशसम्भवेऽपि, तथा संकल्पाभावादेव तदयिनाश इति स्पष्टीकृतम् ॥

तथा कठोपनिषद्भाष्ये श्रीरंगरामानुजमुनीन्द्रैः "अणोरणीयान्" इत्येतद्विरणे, "अणोः - सर्वाचेतनापेक्षया सूक्ष्मात् चेतनात् - अणुतरं - ततोऽपि सूक्ष्मत्वात् तदन्तःप्रवेशयोग्य इत्यर्थः" - इत्युक्तमपीह स्मरणार्हम् ।

एवं न्यायसिद्धाजिन-तत्त्वत्रयव्याख्यानादिपरिशीलनेन उभयकलानुबन्धिना विवादः अत्रानुचितं मन्यामहे ॥

### भगवतो विचित्रशक्तिः

तत् - प्रकृतं सर्वव्याप्तं ब्रह्म एजति - कम्पते चलतीव, चलनफलस्य देशान्तरप्राप्तेः तत्र सत्त्वात् । वस्तुतः तद् - ब्रह्म नैजति - न चलति विभुनि तस्मिन् क्रियायोगासम्भवात् ।

तद् - ब्रह्म दूरे - विप्रकृष्टदेशे वर्तते तद् तदेव ब्रह्म अन्तिके-सन्निकृष्टदेशे च वर्तते विभुत्वेन सर्वदेशवर्तित्वस्य भावत्वात् । यद्वा आसुर-प्रकृतिकजीवापेक्षया दूरे तद् ब्रह्म दैवप्रकृतिकजीवापेक्षया तु अन्तिके एव वर्तते ।

एवं वैलक्षण्यद्वयं पूर्वार्धेन प्रदर्श्य तृतीयं वैलक्षण्यं परार्धेन दर्शयति । तद्-सर्वव्यापकं ब्रह्म अस्य प्रत्यक्षादिप्रमाणगम्यस्य सर्वस्य - वस्तुनः अन्तः - अभ्यन्तरे वर्तते । तदैव च अस्य सर्वस्य बाह्यतः - बहिरपि वर्तते ।

'अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः' (तै.ना.94) इति तैत्तिरीयश्रुतेरपि अयमर्थः सिद्धयति । न हि युगपदेव किमपि कस्यचिदन्तर्बहिश्च भवति, ब्रह्म तु तथास्ति सर्वेणामिति विस्मयावहमिदं वैलक्षण्यमिति ध्येयम् ॥

### सुबोधिनी

उक्तमेवार्थं मुखान्तेणोपदिशति तदेजति इति ।

स्वयं चलति, न चलति च । विभुत्वात् न चलति चलनफलव्याप्तिमत्त्वात् चलतीत्युक्तिः । दूरे चान्तिके च - अन्तरात्मतया सर्वदेशव्यापित्वात् । तत् - ब्रह्म , सर्वस्यान्तर्बहिश्च । 'अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः' (तै.ना.94) इति श्रुतेः । इदमखिलं वैलक्षण्यज्ञापकम् । न हि लौकिकः कश्चिच्चलति न चलतीत्याद्युक्तस्वभावः ।

यद्वा - एजति - चलति स्वतनुभूतेन अनेन जगमेन, नैजति - स्वरूपतो न चलति । एजति - स्वासाधारणदिव्यमंगलविग्रहेण चलति, नैजति - स्वरूपात् न च्यवतीति या । तद्वरे - अविदुषां दूरे, अगोचरमिति यावत् । तद्वन्तिके - तदेव विदुषां समीपे, गोचर इत्येतत् । अन्यद्यथाव्याख्यातम् ।

## षष्ठमन्त्रः

यस्तु सर्वाणि भूतान्यात्मन्येवानुपश्यति ।  
सर्वभूतेषु चात्मानं ततो न विजुगुप्सते ॥६॥

## प्रतिपदार्थदीपिका

यः - तत्त्वज्ञानी, सर्वाणि भूतानि आत्मनि - परमात्मनि विद्यमानानि पश्यति  
आत्मानं च, सर्वभूतेषु - ब्रह्मादिस्थावरान्तेषु च विद्यमानं पश्यति, तस्य सर्व-  
व्यापकत्वात्, सर्वाधारत्वात् इत्यर्थः । सः ज्ञानी तु ततः - तेषु न विजुगुप्सते - तान्  
आत्मनः न निन्दतीति भावः । 'एतत् जगत् ब्रह्मात्मकम्' इत्यनुसन्धातुः  
अनुष्ठानमिदम् ॥

## वेदान्ताचार्यभाष्यम्

सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वानुसन्धाने प्रयोजनम्

एवं सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वमुक्तकम् । अथ तद्विदः साम्प्रतिकं प्रयोजनमाह - यस्तु—  
जुगुप्सत इति । ब्रह्मविन्माहात्म्ये विशेषद्योतनाय 'तु' शब्दः । सर्वाणि भूतानि-  
ब्रह्मादिस्थावरान्तानि । अत्र आत्मशब्दः संकोचकाभावात् प्रकरणात् अर्थस्वभावाच्च  
सर्वान्तरात्मविषयः । पृथिव्यादिभिः ध्रियमाणमपि तन्मुखेन परमात्मनि एव स्थितम्  
इति एवकाराभिप्रायः । अनुपश्यति - अनुस्यूतं विशदं निध्यायति । सर्वभूतेषु  
चात्मानम् इति व्याप्तिमात्रपरम्, तस्य तैः धार्यत्वाभावात् । स इति प्रतिनिर्देशः  
अध्याहार्यः । ततो न विजुगुप्सते - ब्रह्मात्मकत्वेन अनुदृष्टेषु सर्वेषु 'स्वात्म-  
विभूतिन्यायात्' कुतश्चिदपि न विजुगुप्सते । क्वचिदपि निन्दां न करोतीत्यर्थः ॥

1. "स्वात्मविभूतिन्यायात्" इति आत्मविभूतिः - परमात्मशेषभूतविभूतिरित्यर्थः । यस्यैव सर्वस्यापि परमात्मविभूतौ  
अन्तर्भावानुसन्धानदाढ्यमिह विवक्षितम् । तथा च - "अद्वेष्टा सर्वभूतानां" (12-13) इत्यादि भगवद्गीताभाष्य-  
दर्शितरीत्यास्यप्रहर्तर्यपि पुरुषे "मदपराधानुगुणं ईश्वरप्रेरित एवायं मह्यमपकरो"तीति अहमिय सोऽपि ईश्वरपरतन्त्र  
एवेति अनुसन्धानात् अद्वेष्टो हि भवति ब्रह्मात्मकत्वानुसन्धायिनः पुरुषस्य । यथा - राजा स्वभृत्यं भृत्यान्तरेण  
प्रहारयति चेत्, प्रहृतो भृत्यः प्रहर्तति भृत्ये न द्वेषयान् भवति तस्यापि स्याम्यायत्तवधिया - तद्वदिति  
स्वात्मविभूतिन्यायार्थोऽयमर्थः ॥ श्रीरंगाचार्यभाष्ये इतोऽपि स्पष्टमिदम् ॥

### ईशावास्यप्रकाशिका

एवं सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वमुक्तम् ; अथ 'सर्वं जगत् ब्रह्मात्मकम्' इत्यनु-  
सन्धानस्य प्रयोजनम् आह - यस्तु सर्वाणि इति ।

यः - तत्त्वज्ञानी, अधिकारिणो माहात्म्यज्ञापनाय 'तु' शब्दः । सर्वाणि भूतानि-  
ब्रह्मादिस्थावरान्तानि, आत्मन्येव - परमात्मन्येव, अनुस्यूतं पश्यति - निदिध्यासति  
इत्यर्थः । पृथिव्यादिभिः ध्रियमाणमपि तन्मुखेन परमात्मन्येव स्थितम् इत्येव-  
काराभिप्रायः । किंच, सर्वभूतेषु चात्मानम् - परमात्मानं यः पश्यति ; इदं व्याप्ति-  
मात्रपरम् ; परमपुरुषस्य अनन्याधारत्वात् इति भावः । यच्छब्दस्य स इति  
प्रतिनिर्देशोऽध्याहार्यः । सः - उक्ततत्त्वज्ञानी, ततः - तेषु ; सप्तम्यर्थे तसिः ।  
ब्रह्मात्मकतया दृष्टेषु सर्वेषु भूतेषु इत्यर्थः । न विजुगुप्सते - कृतश्चिदपि न  
बीभत्सते 'स्वात्मविभूतिन्यायात्' क्वचिदपि निन्दां न करोतीति भावः ॥

### श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

जगतो ब्रह्मात्मकतयाऽनुसन्धानस्य फलम्

प्राक् मन्त्रद्वयेन ईदृच्छब्दवाच्यस्य आत्मनः स्वेतरसर्वातिशायिशक्तिमत्त्व-  
सर्वान्तरात्मत्वलक्षणस्वरूपकथनेन जगतः सर्वात्मना तन्नियाम्यत्यपर्यवसनं  
तदात्मकत्वम् उक्त्वा ब्रह्मविदः तदनुसन्धानावश्यकत्वज्ञापनाय तदनुसन्धान-  
फलम् अभ्युदयमपि आह - षष्ठेन मन्त्रेण ।

अस्य पदविवरणम् - यस्तु - ब्रह्मविन्मुमुक्षुस्तु, अत्र तुकारेण -

'मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद्यतति सिद्धये ।

यत्तामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वतः' ॥ ( भ.गी. 7-3 )

इति गीतायचनोक्तीत्या ज्ञानविशेषपरिपाकलक्षणवक्ष्यमाणमहिमा कस्यचिदेव  
सम्भवति ; न तु सर्वस्य इति तादृशमहिमशालिनो दौर्लभ्यं ज्ञाप्यते । सर्वाणि भूतानि-  
ब्रह्मादीनि स्थावरान्तानि परमात्मव्यतिरिक्तसर्वभूतानि, आत्मन्येव पूर्वोक्तईदृच्छब्द-  
वाच्यपरमात्मलक्षणैकात्मन्येव, अनुपश्यति - अनुसन्धत्ते, तदायत्तस्थितिकान्येव  
अनुसन्धत्ते इत्यर्थः । तेषां पृथिव्यादिधार्यत्वेऽपि पृथिव्यादीनामपि आधारपर्यालोचने

अन्ततः परमात्मन एव प्रधानाधारत्वात् तदायतैव सर्वभूतस्थितिः ; नान्यायत्ता, इत्यंशः एवकारेण इह विवक्षितः । किंच - सर्वभूतेषु - यथोक्तलक्षणेषु, आत्मानम्-यथोक्तलक्षणं परमात्मरूपम् एकात्मानम्, अनुपश्यति - अत्र परमात्मनो नियमनार्थ-सर्वान्तःस्थितिरूपान्तर्यामित्वमात्रमुच्यते ; न तु परमात्मस्थितेः सर्वभूतायत्तत्वमुच्यते, अन्योन्याश्रयप्रसंगात् प्रमाणान्तरानुरोधाच्च । इदं च वैचित्र्यं गीताशास्त्रे -

'मया ततमिदं सर्वं जगदव्यक्तमूर्तिना ।

मत्स्थानि सर्वभूतानि न चाहं तेष्ववस्थितः' ॥ (भ.गी.9-4) इत्यनेन,

'भूतभृन्न च भूतस्थो ममात्मा भूतभावनः' । (भ.गी.9-5) इत्यनेन च भगवता स्वयमेवोक्तम् ।

तथा च कृत्स्नं जगत् स्वान्तर्नियन्तृतया अवस्थितब्रह्मात्मकमिति योऽनुसन्धत्त इत्यर्थः । स इत्यध्याहार्यम् 'यत्तदोर्नित्यसम्बन्धात्' । सः - तादृशो ब्रह्मयित्, ततः-यथोक्तलक्षणब्रह्मात्मकतयाऽनुसंहितेभ्यः सर्वभूतेभ्यः, न विजुगुप्सते - खेद-जनकत्वानुसन्धानमूलमनोनिवृत्तिः जुगुप्सा, तां न भजते ।

ध्रुवमपायेऽपादानम्' (पा.सू.1-4-24) इति सूत्रभाष्योदाहृतेन 'जुगुप्साविरामप्रमादार्थानामुपसंख्यानम्' (या.1079) इति वार्तिकेन अपादानसंज्ञया तत इत्यत्र पंचम्यर्थे तसिः । गुपधातोर्भावादिकात् निन्दार्थे 'गुप्तिज्किदभ्यस्सन्' (पा.सू.3-1-5) इत्यनुशासनेन 'गुपेः निन्दायाम्' (या.1687) इति वार्तिकानुगृहीतेन सन् । 'गुप्तिज्जितमानाऽनुदात्तेतः' इति भाष्येऽनुदात्तेत्याभिधानात् आत्मनेपदमिति बोध्यम् ।

जुगुप्सानुदयप्रकारस्य विवरणम्

अयमत्र भावः - भूतेषु स्वखेदजनकत्वानुसन्धानेन हि तेभ्यः कश्चिन्नियतते-तानि द्विषन् ; सर्वभूतानां नियन्तृभूतब्रह्मात्मकत्वानुसन्धाने सति स्वखेदजनक-तच्चेष्टायाः स्वकर्मानुगुणफलदानायतदन्तर्यामिनियन्तृपरमात्मायत्तत्वानुसन्धानेसति तेषु स्वखेदजनकत्वानुसन्धाननिवृत्त्या तन्मूला तेभ्यो मनोनिवृत्तिरूपा जुगुप्सा



न जायत इति । ईदृशजुगुप्सानुदयेन किं प्रयोजनम् इति चेत् ? जुगुप्सायां सत्यां तत्प्रतियोगिणु भूतेषु द्वेष्टमूलोत्तरोत्तरसंसाराभिवृद्धिप्रसंगेन, तदनुदये तदभावलक्षणं मुमुक्षोरपेक्षितं परमं फलं सिद्धयतीत्याशयः ।

तस्मात् ब्रह्मविदः मुमुक्षोः कृत्स्ने जगति ब्रह्मात्मकत्वानुसन्धानम् अत्यावश्यकम् इति मन्त्रतात्पर्यम् ।

माध्यन्दिनपाठः, तदुपपादनं च

अस्मिन्मन्त्रे 'आत्मन्येवानुपश्यति' इत्यत्र, 'आत्मन्नेवानुपश्यति' इति, 'विजुगुप्सते' इत्यत्र 'विचिकित्सति' इति च माध्यन्दिनानां पाठः । तत्पक्षे 'आत्मन्नेव' इत्यत्र सप्तम्याः छान्दसो लुक् । 'न विचिकित्सति' इत्यस्य न संशेत इत्यर्थः । 'ततः' इत्यत्र सप्तम्यर्थे तसिः इति बोध्यम् । तत्रापि ब्रह्मात्मकत्वेन अनुसंहितेषु भूतेषु प्रागुक्तहेतुना स्वखेदजनकत्वसंशयं ब्रह्मवित् न प्राप्नोति । ततश्च तेषु द्वेष्टानुदयेन संसारवृद्धेर्नावकाश इति पूर्वोक्तभाव एव पर्यवसानं बोध्यम् ।

'कित-निवासे रोगोपनये संशये च' (पा. धा. 993) इति धातोर्भौवादिकात् 'कितेर्व्याधिप्रतीकारे निग्रहेऽपनयने नाशने संशये च' (वा. 1689) इति वार्तिकानुगृहीतेन पूर्वोक्तानुशासनेन संशयार्थे सन् । 'गुप्तिज्जितमाना अनुदात्तेतः' इत्यत्र 'अनुक्रमदर्शनाय कितिः पठितः, न तु अयमनुदात्तेत्' इति कैयटेन कितेः अनुदात्तेत्येतात्पर्याभाववर्णनात् नात्र आत्मनेपदम् । अनुदात्तेत्यनिबन्धनस्य आत्मनेपदस्य क्वचित् ज्ञापकवशात् अनित्यत्वाश्रयणाद्धा नेह आत्मनेपदम् ।

शांकरव्याख्यानुपपत्तिः

यत्पुनरत्र, आत्मपदस्य अनुसन्धातुर्मुमुक्षोः स्वात्मस्वरूपपरतामाश्रित्य 'यस्तु परिब्राट् मुमुक्षुः - सर्वाणि भूतानि अव्यक्तादीनि स्थावरान्तानि आत्मन्येव अनुपश्यति-आत्मव्यतिरिक्तानि न पश्यतीत्यर्थः । सर्वभूतेषु च तेष्वेव च - आत्मानं - तेषामपि

1. "तदनुदये --- परमं फलमिति - तच्छब्देन पूर्वोक्तद्वेषपरामर्शः । द्वेष्टानुदये - इत्यर्थः । "अद्वेष्टा - इत्यादिगीताश्लोकोक्तमेव "स मे प्रियः" इति भगवत्प्रियतय परमं फलमित्यर्थः । तत्र हि अद्वेषमैत्रादिगुणशालिन एव भगवता स्पृष्टव्योक्तिः ।।

भूतानां स्वम् आत्मानम् आत्मत्वेन, अनुपश्यति, स ततः - तस्मादेव दर्शनात्, न विजुगुप्सते - जुगुप्सा-घृणा न करोति' इति शंकरकृत व्याख्यानम् ; तदसमजसम्, उदक्षरत्वात् अर्थबाधात् व्याघातात् प्रकरणविरोधात् ; न विजुगुप्सते इत्युक्त-घृणानिवृत्तिं प्रति ततः पूर्वभागप्रतिपाद्यतया विवक्षितस्य अर्थस्य हेतुत्यासम्भवाच्च ।

यथा हि 'भूतत्र एव घटं पश्यति' इति वाक्येन घटस्य भूतत्ववृत्तित्वदर्शन-तदितरवृत्तित्वाददर्शनैतदुभयविषयकबोध एव जायते, न तु घटस्य भूतत्वव्यतिरिक्तत्वाददर्शनविषयकबोधोऽपि ; तथैव - 'सर्वाणि भूतान्यात्मन्येवानुपश्यति' इति वाक्येनापि सर्वभूतानाम् आत्मवृत्तित्वदर्शनतदितरवृत्तित्वाददर्शनैतदुभयविषयकबोध एव भवितुमर्हति ; न तु सर्वभूतानाम् आत्मव्यतिरिक्तत्वाददर्शनाभावविषयकबोधोऽपि इत्यतः - 'आत्मव्यतिरिक्तानि न पश्यतीत्यर्थः' इति व्याख्यानमक्षराननुगुणमेव ।

एवं सर्वभूतशब्दस्य अव्यक्तादिस्थावरान्तजडपदार्थजातमात्रस्य अर्थतया विवक्षितत्वेन दर्शितव्याख्याने जडाजडयोः परस्परव्यतिरिक्तत्वाददर्शनस्य, देहात्मैक्यदर्शनलक्षणविपरीतज्ञानपर्यवसन्नस्यैव विवक्षितत्वलाभेन अर्थबाधस्य दुरपेक्षनवत्वात्, ईदृशविपरीतज्ञानस्य प्रत्युत संसारदुःखाभिवृद्धिहेतोः घृणानिवृत्तिहेतुत्यासम्भवाच्च असमजस्य दुर्वारम् ।

एवं 'सर्वभूतेषु चात्मानम्' इत्यत्र शरीरस्थानीय सर्वभूतानि प्रति स्यात्सर्वस्वरूपस्य आत्मत्वेन दर्शनस्यैव विवक्षिततया सर्वभूतानाम् आत्मनश्च भेददर्शनस्यैव सिद्धेः ; पूर्ववाक्यार्थस्य अभेददर्शनपर्यवसायिन एव विवक्षितत्वाच्च परस्परव्याघातोऽपि भवति । यदि च भूतजातस्य आत्मन इह विवक्षितव्यतिरिक्तत्वाददर्शनाभावो न तयोः स्वरूपैक्यदर्शनपर्यवसायी ; अपि तु अपृथक्सिद्धविशेषणविशेष्यभावनिवन्धनपरस्पराविनाभावलक्षणाभेददर्शनपर्यवसाय्येव विवक्षितः ; अतो नात्र व्याघातप्रसंग इति मन्यते ; तदाऽपि, अजडस्य अतिनिर्मलस्य आत्मनः सर्वदोषाकरजडवस्तु-संसर्गदर्शनस्यैव विवक्षितत्वसिद्ध्या तस्य प्रत्युत जुगुप्साहेतुताया एव सम्भवेन

तन्निवृत्तिहेतुत्वासम्भवात् वाक्यार्थासंगतिः दुर्वरिय । स्वस्मिन्नमेध्यसंसर्गदर्शनस्य हि जुगुप्साहेतुता सर्वलोकसाक्षिका दृश्यते ।

एयम् - अत्रत्यात्मशब्दस्य मुमुक्षुचेतनस्यात्मस्वरूपपरतावर्णनमपि अयुक्तम् ; पूर्वं प्रथममन्त्रे, ईशेति ईदृच्छब्देन ईश्वरत्वेन कचिदात्मानं निर्दिश्य तदभिन्नस्य ईशितव्यस्य कृत्स्नस्य जगतः तच्छेष्टतां प्रतिपाद्य, ईश्वरत्वेन निर्दिष्टस्य आत्मनः शास्तृत्वरूपेश्वरत्वशालितया तच्छासनातिलघने तदधीनदण्डप्रसंगपरिहाराय तदीशितव्यतच्छेष्टभूतजगदन्तर्गततदिदतरचेतनसामान्येन तच्छासनानुवर्तिना तदधीनेनैव यर्तितव्यमिति तच्छासनानुवृत्तिप्रकारं 'तेन त्यक्तेन भुजीथाः' इति 'मा गृधः कस्यस्विद्वनम्' इति 'कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः' इति च प्रथमं मन्त्रद्वयेन ज्ञापयित्वा ; ईदृश ईशेशितव्य शेषशेषिभायज्ञानतदधीनेश्वर-शासनानुवर्तनविरहिणाम् महानर्थप्रसंगं तृतीयमन्त्रेण प्रदर्श्य, ततो बहुषु आत्मसु सत्सु कस्यचित् एकस्य आत्मनः परम् इतरैः सर्वैः अनुवर्तनीयशासनत्वं कुत इत्याकाक्षायाम् ईदृच्छब्दनिर्दिष्टस्य आत्मनः सकलेतरात्मातिशायिशक्तिमत्त्वसर्व-जगत्कारणत्वसर्वभूतान्तरात्मत्वलक्षणस्वरूपप्रतिपादनमुखेन नियन्तृतया अन्तर्यामि-भूतेश्वरात्मकत्वं सर्वप्रकारतन्निनाम्यत्यरूपं जगतः चतुर्थपञ्चममन्त्राभ्यां प्रतिपाद्य, स्वेष्टसाधनतया कृत्स्नस्य जगतः पूर्वमन्त्रोक्ताकारानुसन्धानं मुमुक्षोः ब्रह्मयिदो आयश्यकमिति ज्ञापनाय प्रवृत्तत्वात् अस्य षष्ठमन्त्रस्य । अस्मिन् प्रकरणे ब्रह्मयिदो मुमुक्षोः स्यात्मस्वरूपे सर्वभूतान्तरात्मत्वानुसन्धानस्य प्रसंगलेशाभावात् ; ईदृच्छब्द-निर्दिष्टस्य आत्मनः एकस्यैव सकलेतरातिशायिशक्तिमत्त्वस्वेतरचेतनाचेतनलक्षणसर्व-यस्त्यन्तरात्मत्यादिप्रतिपादनेन अन्यस्यात्मनः कस्यापि तथाविधाकारासम्भवाच्च ।

आत्मैक्यप्रतिपादनपरत्याजसम्भवः

न च - आत्मतत्त्वस्य एकत्वेन तस्यैव स्वस्मिन् परेषु च यर्तमानत्वात् तस्यैव ईदृच्छब्दवाच्यात्मस्वरूपत्वाच्च आत्मभेदाभावेन मुमुक्षोः ब्रह्मयिदोः स्यात्मस्वरूपे

सर्वभूतशब्दिताव्यक्तादिस्थावरान्ताचेतनभागान्तर्वर्तित्वमात्रलक्षण-सर्वभूतान्तरात्म-  
त्वाकारानुसन्धानम् इहाभिधीयते इति नात्र विरोध इति - वाच्यम् ; ईदृच्छदेन  
ईश्वरत्वेन कस्यचिदात्मनो निर्देशेन अन्यस्य कृत्स्नस्य जगतः ईशितव्यत्व-  
सिद्धेः ईशितव्यान्तर्गतेतरात्मनाम् ईदृच्छदवाच्यात्मशासनानुवर्तनविधानाच्च  
पूर्वमात्मभेदस्यैवास्मिन् प्रकरणे सुव्यक्तं प्रतिपादनदर्शनात् आत्मैक्यप्रतिपादन-  
गन्धानुपलम्भाच्च ।

एतेन एतदनुसारिमहीधरादिव्याख्यानमपि निरस्तं वेदितव्यम् । तस्माद्यथोक्त-  
रीत्यैव अर्थो बोध्यः ॥

### आनन्दभाष्यम्

पूर्वमन्त्रोक्तं सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वं योजनुसन्धत्ते स क्वचिदपिनिन्दां न करोतीति  
ऐहिकं फलम् अस्याह - यस्तु इति ।

यः - उपासकः, सर्वाणि भूतानि - आब्रह्मस्तम्बपर्यन्तानि स्यतन्त्रतया  
प्रतीयमानानि आत्मनि - परमात्मनि एव - एकस्मिन् सूत्रे मणिगणानिव अनुस्यूतानि  
अनुपश्यति - अनुसन्धत्ते, किञ्च तेषु सर्वभूतेषु आत्मानं - परमात्मानं मणिगणेषु  
सूत्रमिवानुप्रविष्टम् अनुपश्यति । स एवंविधानुसन्धानकर्ता । ततः - सप्तम्यर्थे  
तसेर्विधानात् तेषु आब्रह्मस्तम्बपर्यन्तेषु भूतेषु ब्रह्मात्मकतया अवगतेषु ब्रह्मणः  
शरीरभूतेषु न विजुगुप्सते - न निन्दां कुरुते ; स्यात्प्रविभूतित्याज्यगमात् इति भावः ।

### सुबोधिनी

अखिलं ब्रह्मात्मकमनुसन्दधानस्य विशेषमाह -- यस्तु इति ।

यः - उपासकः, सर्वाणि भूतानि - स्यतन्त्रतया प्रतिभासमानानि विविधानि  
आब्रह्मस्तम्बपर्यन्तानि आत्मन्येव - परमात्मन्येकस्मिन्नेव अनुपश्यति - सूत्र इव  
मणीनिति यावत् । सर्वभूतेषु चात्मानम् - एकं परमात्मानं, पश्यति इति अनुगमः ।  
मणिषु सूत्रं प्रविष्टमिव इति यावत् । सः - एवमनुसन्दधानः ततः - ब्रह्मात्मक-  
तयाज्यगतेषु तेषु न विजुगुप्सते - न निन्दां करोति ।

यः सर्वाणि भूतानि एकेन परमात्मना अन्तर्यामिस्वरूपेण अनुप्रविश्य अवधृततया  
तदेकात्मकानि पश्यति, न तस्य क्वचिदपि जुगुप्सावकाशः, स हि सर्वमेव ब्रह्मात्मकं  
ब्रह्मणः तनुभूतं मन्यते इति भावः ।

सप्तमो मन्त्रः

यस्मिन् सर्वाणि भूतानि आत्मैवाभूद्विजानतः ।

तत्र को मोहः कश्शोकः एकत्वमनुपश्यतः ॥ 7 ॥

प्रतिपदार्थदीपिका

वैयधिकरण्येन उक्तं सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वं सामानाधिकरण्येन दृढयन् तथानुध्याननिष्ठस्य शोकमोहनिवर्तनं भवतीत्याह - यस्मिन् इति ।

यस्मिन् उपदेशकाले विजानतः - स्वतन्त्रपरतन्त्ररूपभेदेन जीवेश्वरयोः स्वरूपं विजानतः, सर्वाणि भूतानि - चराचराणि, आत्मैवाभूत् - सर्वस्य भगवच्छरीरत्वेन परमात्मैवाभूत् । तत्र - अनुध्यानसमये, एकत्वमनुपश्यतः, एकत्वम्- 'रामसुग्रीवयोरैक्यम्' (रा.सु.35-52) इतिवत् जगद्ब्रह्मणोः विभागानर्हसम्बन्ध-विशेषवत्त्वम् अनुध्यायतः, को मोहः - स्वतन्त्रात्मभ्रमादिलक्षणो मोहः, कः शोकः- सर्वस्य परमात्मविभूतितया पुत्रमरणराज्यापहरणादिरूपशोकश्च न सम्भवतीति भावः ।

वेदान्ताचार्यभाष्यम्

पुनरपि सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वं सामानाधिकरण्येन दृढयन् तथानुदर्शनस्य सद्यश्शोकनिवर्तकत्वमाह - यस्मिन् ----- पश्यतः इति ।

जगतः ब्रह्मात्मकत्वेनानुसन्धानस्य फलम्

यस्मिन् - प्रणिधानसमये । विजानतः - स्वतन्त्रपरतन्त्रयस्तुभेदं सम्यगुपदिष्टेन मार्गेण शास्त्रेण विविच्य जानतः । आत्मैव सर्वाणि भूतानि अभूत् - परमात्मैव सर्वविशिष्टः प्रतीत इत्यर्थः । 'देवोऽहम्' इत्यादिवत् लोकवेदमर्यादया शरीरात्म-भावेनजगद्ब्रह्मसामानाधिकरण्येसम्भवति<sup>1</sup>बाधोपचारस्वरूपैक्यादिपक्षाबहिष्कार्याः। तत्र - तदा, को मोहः - स्वतन्त्रात्मभ्रमादिलक्षणो मोहो न सम्भवति इत्यर्थः ।

1. "बाधोपचारे"त्यादि - एतत्पक्षत्रयवियरणं यात्स्यनारायणमुनिभाष्ये ईशावास्यप्रकाशिकायां स्पष्टं भविष्यति । आदिपदेन तु 'पुरोहितोऽयं राजा संयुक्तः' इति साम्यपक्षां ग्राह्यः ।

कश्शोकः - परविभूतिभूते सर्वस्मिन् निर्ममत्वसिद्ध्या पुत्रमरणराज्यहरणादावपि न कश्चिच्छोकः स्यादित्यर्थः । यथाह -

‘अनन्तं बत मे वित्तं यस्य मे नास्ति किञ्चन ।

मिथिलायां प्रदीप्तायां न मे किञ्चित्प्रदह्यते ॥ इति । (म.भा.शा.17-223)

एकत्वमनुपश्यतः - सर्वविशिष्टैक्यम् अनुपश्यतः । न हि अयम् एकशब्दः एकव्यतिरिक्ताभावपरः, ‘ईशावास्यमिदं सर्वम्’ (ई.उ.1) इति ईश्वरव्याप्तत्वेन प्रकान्तस्य कस्यचित् केनचिदपि बाधाभावात्, सर्वभेदमिथ्यात्व<sup>1</sup>वेदनावेदनयोः कथंचिदपि तादृशैक्योपदेशादि प्रवृत्त्ययोगाच्च । 2न चासौ परस्परविरुद्धानां स्वरूपैक्यं प्रतिपादकः ; सर्वव्याघातोत्सादने स्वपरमतविवेकादिविप्लवप्रसंगात् ।

सिद्धान्ते सामानाधिकरण्योपपत्तिः

विशिष्टैक्यविवक्षा तु सर्वप्रमाणानुगुण्यात् भाव्यते । ततोऽपि वरमत्र प्रकृत-सामानाधिकरण्यनिर्वाहानुगुणसम्बन्धविवक्षा । प्रयुज्यते हि सम्बन्धविशेषविवक्षया ‘रामसुग्रीवयोरैक्यम्’ (रा.सु.35-52) इत्यादिषु एकशब्दः । एतौ च श्लोकौ यद्यपि मुक्तविषयतया नेतुं शक्यौ, तथापि, पूर्वानुगुण्यात् सुमुक्षुप्रशंसार्थत्वम् उचितम् ।

दर्शनशब्दार्थविवेचनम्

ततश्च वैशद्यातिशयविवक्षया शास्त्रजन्यज्ञानेन तन्मूलोपासनात्मकज्ञानेन दर्शनवाचोयुक्तिः । समाधिविशेषफलभूतस्तु अद्यतनसाक्षात्कारः उपायत्वेन

1. “वेदनावेदनयोः” इति तयोः सतोः, इति सप्तमी । अयं भागः । गीताभाष्ये ‘नत्वेयाहं जातु नासं’ इति द्वितीयाध्यायगतश्लोकव्याख्यानायसरे जगन्मिथ्यात्वयादिनामद्वैतिनामुपरि उपदेशानुपपत्तिदोषं आपादयदिभः श्रीभाष्यकारैरुक्तं इहानुसन्धेयम् । गुरोः सर्वभेदप्रपञ्चमिथ्यात्ववेदनमस्ति चेत् ‘एकत्वमनुपश्यतः को मोहः’ इत्यादिना शिष्यः प्रत्युपदेशप्रवृत्त्यसम्भयः । शिष्यस्य मिथ्यात्वात् । तादृशमिथ्यात्ववेदनाभावे गुरोरेव तत्त्ववेदनधिरहात् न तत्रा ऐक्योपदेशप्रवृत्तिसम्भयः - इति भागः ।

2. ‘न चासौ परस्परविरुद्धानां’ इति परस्परविरुद्धधर्माश्रयतया भिन्नानामेव पदार्थानां केनचिदाकारान्तरेण स्वरूपैक्यं यदन्ति भेदाभेदयादिनः ज्ञानाः भास्करयादयप्रकाशादयश्च । तन्मतदूषणं स्वपरमत-विवेकादिविप्लवप्रसंग इति । भिन्नयोरपि अभेदोक्तौ यथास्या, तर्हि इदं मम मतं - इदं च परमतमिति खण्डनमण्डनादिप्रवृत्तिरपि तय विलीयेतेत्यर्थः । अतः अपृथग्विशेषणतासम्बन्धेन जगतो ब्रह्मणा विशिष्टैक्यदर्शनमेव ‘एकत्वमनुपश्यतः’ इत्युक्तमिति प्रघट्टकार्यः ॥

अभिहितत्वात् 'न अत्र प्रसंजनीयः' । मोक्षोपायोपदेशपरेषु सर्वेषु वाक्येषु दर्शनशब्द उपासनविषय इति शारीरकभाष्ये प्रत्यपादि ।

## ईशावास्यप्रकाशिका

अपृथक्सिद्धविशेषणतयानुसन्धानफलम्

एवं वैयधिकरण्येनोक्तं सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वं सामानाधिकरण्येनापि दृढयन् तथानुध्यानस्य सद्यश्शोकमोहनिवर्तकत्वम् आह -- यस्मिन् सर्वाणि इति ।

यस्मिन् - प्रणिधानसमये, विजानतः - 'ईशावास्यम्' (ई.उ.1) इत्यारभ्य 'ततो न विजुगुप्सते' (ई.उ.6) इत्येवमन्तेन उपदिष्टं स्वतन्त्रपरतन्त्रवस्तुभेदं यथोपदेशं विविच्य जानतः इत्यर्थः । नन्वेवं अत्यन्तभेदाभ्युपगमे 'सर्वभूतान्यात्मैवाभूत्' इति सामानाधिकरण्यं भज्येत इत्याशङ्क्य तन्निर्वाहाय 'यस्य पृथिवी शरीरम्-----' (बृ.उ.5-7-7) 'यस्यात्मा शरीरम्' (बृ.उ.मा.पा.3-7-30) इत्यादि घटकश्रुतिसिद्धं सम्बन्धविशेषणमाह -- एकत्वमनुपश्यत इति । आकृतित्वव्यक्त्योरिव गुणगुणिनोरिव च अत्यन्तभिन्नयोरेव जगद्ब्रह्मणोः एकत्वं विभागानर्हसम्बन्धविशेषं पश्यतः विशदतममनुध्यायत इत्यर्थः । 'रामसुग्रीवयोरैक्यं देव्येवं समजायत' (रा.सु.35-52) इत्यादिष्विव इहापि एकशब्दस्य सम्बन्धविशेष एवार्थो विवक्षितुं युक्त इति भावः ।

1. 'न अत्र प्रसंजनीयः' इति । अयमेव साधुपाठः । 'न अत्र संशयनीयः' इति, 'न अत्र प्रशंसनीयः' इति च अपपाठद्वयम् । न संशयनीय इति सर्वथापि असंबद्धम् । यस्तुतः संशयोदयायकाशयिरहात् एष द्वितीयपाठे 'न प्रशंसनीयः' इत्यपेक्षया न प्रसंजनीयः इत्येव शोधनं युक्तम् । अयं भावः । 'दर्शनं तु पराभक्तिः' इति भगवत्साक्षात्काररूपदर्शनस्य परभक्तित्वमुक्तम् । तच्च समाधिविशेषणफलभूतम् । स चायमनुभयो न मुक्तिकालीनः । किन्तु अद्यतन एव । प्राकृतदेहेऽपि यर्तमानाय स्वभक्ताय ज्ञानिने समाधिदशायां भगवान् स्वसाक्षात्कारदानेन सुखस्पर्शसलापादिभिः तं प्रमोदयतीति दृष्टश्रुतं पराकुशपरकालनाथमुन्यादिषु । तादृशसाक्षात्कारोऽपि एकत्वानुदर्शनशब्दार्थतया नात्र प्रसंजनीयः । तस्य प्रसंगो नात्रेति भावः । कुतः? मन्त्रे 'अनुपश्यतः' इति शोकमोहाभायं प्रति उपायत्येनाभिहितत्वात् । इदमनुदर्शनं शोकमोहनिवृत्तिसाधनभूतम् । स तु साक्षात्कारः समाधिफलभूतः । तस्य का नामात्र प्रसक्तिरिति यायत् । हेत्यन्तरं चात्र 'मोक्षोपायोपदेशे'त्यादिना अनन्तरवाक्ये वियुतम् । प्रायः उपायोपदेशपरवाक्येषु सर्वत्र श्रुतो दर्शनशब्दः दर्शनसमानाकारोपासनपर एवेति भाष्ये प्रतिपादनाच्च प्रकृतेऽपि अस्मिन् उपासनपरे सन्दर्भे न समाधिफलभूतसाक्षात्कारवियक्षा 'अनुपश्यच्छब्दस्येति सारम् । अतः तत्प्रसंगोऽत्र नेति । स्तुतिरूपप्रशंसाया अनानयाकाशात् 'न प्रशंसनीयः' इति पाठोऽस्यरस एव ॥

एवं च सत्याह -- सर्वाणि भूतान्यात्मैवाभूत् इति । परमात्मैव सर्वभूतशरीरकः प्रतीतोऽभूत् इत्यर्थः । तत्र तदा प्रणिधानसमये, को मोहः - स्वतन्त्रात्मभ्रमादिलक्षणो मोहो न सम्भवति । कश्शोकः - परमात्मविभूतितयावगते सर्वस्मिन्निर्ममत्वसिद्ध्या पुनरमरणराज्यहरणादेरपि न कश्चिच्छोकस्स्यात् इत्यर्थः ।

यथाह --- 'अनन्तं बत मे वित्तं यस्य मे नास्ति किञ्चन ।

मिथिलायां प्रदीप्तायां न मे किञ्चित्प्रदह्यते' ॥ (म.भा.शां.17-223) इति ।

सामानाधिकरण्यनिर्वाहवैविध्यम्

अत्र केचित् 'सर्वाणि भूतान्यात्मैवाभूत्' इति बाधार्थं सामानाधिकरण्यम्, तथा च आत्मैव सर्वाणि भूतानि, आत्मव्यतिरिक्तानि सर्वाणि न सन्तीत्यर्थः, यथा 'चोरः स्थाणुः' इति ; 'स्थाणुरेवायं, न चोरः' इति हि तस्यार्थः ; तथा 'इहापीत्याहुः ।

अन्ये तु 'नरपतिरेव सर्वे लोकाः' इतिवत् औपचारिकमिदं सामानाधिकरण्यम्, 'नरपत्त्यधीनास्सर्वे जनाः' इति हि तत्र निर्वाहः, तद्वदिहापि परमात्माधीनानि सर्वाणि भूतानि इति भावं वर्णयन्ति ।

अपरे तु 'घटशरावादयः सर्वे मृत्पिण्ड एव' इतिवत् जगद्ब्रह्मणोः एकद्वयत्वं परिकल्प्यैव इदं सामानाधिकरण्यं निर्वाह्यम् इत्याचक्षते ।

सिद्धान्तस्तु - 'देवोऽहम्, मनुष्योऽहम्' इत्यादिवत् शरीरात्मभावसम्बन्धेनैव जगद्ब्रह्मसामानाधिकरण्यनिर्वाहे सम्भवति सति बाधोपचारस्य रूपैक्यपक्षा, वैदिकैर्बहिष्कार्याः इति ॥

श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

पूर्वमन्त्रोक्तमेव जगतो ब्रह्मात्मकत्वं तदनुसन्धानफलं च पुनर्भङ्गचन्तरेण निर्दिश्य दृढीकरोति । सप्तमेन मन्त्रेण, अनयोः अर्थयोः सकृदभिधानमात्रेण निश्शङ्कं दुरवधरत्वात् ।

अस्य मन्त्रस्य पदविवरणम् - विजानतः - शास्त्रतः शनैश्शनैः सर्वं तत्त्वं विविच्य जानतः, शास्त्रजन्यविशुद्धज्ञानपरिपाकविशेषवत् इत्यर्थः । मुमुक्षोः, यस्मिन्-



दशाविशेषे आत्मैव - यथोक्तलक्षणः परमात्मैव, सर्वाणि भूतानि - शरीरशरीरि-  
भावरूपापृथक्सिद्धविशेषणविशेष्यभावलक्षणाविनाभावसम्बन्धेन सम्मिलिततया सर्व-  
भूतरूपः । अत्र असन्धिश्छान्दसः । अभूत् - निश्चयविषयो भवति, 'छन्दसि लुङ्  
लङ् लिटः' (पा.सू.3-4-6) इत्यनुशासनेन लङर्थे लुङ् । धात्वर्थसत्ताया निश्चय-  
विषयत्वस्वरूपाया इह विवक्षिततया धातुनाऽयमर्थस्सुलभः । तत्र-तस्मिन् दशाविशेषे,  
एकत्वम् - सर्वभूतैस्सह परमात्मन एकवस्तुत्वं यथोक्तं सर्वभूतशरीरकत्वमिति यावत् ।  
अनुपश्यतः - सम्यङ् निध्यायतो मुमुक्षोः, मोहः कः, शोकः कः - मोहो वा शोको  
वा कथं भवति? न भवत्येव इत्यर्थ इति बोध्यम् ।

मोहशोकनिर्वचनम् तन्निवृत्त्युपायश्च

अत्र मोहः कथम्भूतः ? शोको वा कथम्भूतः? सर्वभूतानां परमात्मनश्चेह  
विवक्षितमेकत्वं वा कथम्भूतम्? तज्ज्ञानेन कथं वा मोहशोकनिवृत्तिर्भवतीति चेत् ;  
इदमत्रावधेयम् - मोहोऽत्र स्वसजातीयेष्व्वात्मान्तरेण स्वातन्त्र्येण स्वखेदजनकत्व-  
ज्ञानरूपः । शोकश्चात्र परैस्स्वपरिभवे कृते कथं तूष्णीं स्थेयमिति चिन्तया  
तूष्णीमवस्थानासहिष्णुः परदुःखजननप्रवृत्तिहेतुर्दुःखविशेषः । सर्वभूतानां परमात्मनश्च  
इह विवक्षितमेकत्वं शरीरशरीरिभावरूपापृथक्सिद्धविशेषणविशेष्यभावलक्षणा-  
विनाभावसम्बन्धेन परस्परसम्मिलितैकवस्तुसंघातान्तःपातित्वरूपम् । तच्च सर्व-  
भूतानां नियन्तृतयाऽन्तर्यामिभूतपरमात्मात्मकत्वरूपमेव । तस्मिंश्च निश्चिते परेण  
स्वातन्त्र्येण स्वखेदजनकत्वमोहो निवर्तते ---

ईश्वरस्सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति ।

भामयन् सर्वभूतानि यन्त्रारूढानि मायया ॥ (भ.गी.18-61)

इत्युक्तरीत्या नियन्तृतया अन्तर्यामिभूतपरमात्मनैव प्रधानभूतेन नियाम्यभूतै-  
रात्मान्तरैः स्वापराधानुगुणफलभोगहेतुरयं दण्डो दाप्यते ; न तु स्वातन्त्र्येण तैरयं  
क्रियत इति निश्चयात् । निवृत्ते च तादृशमोहे तदधीनो यथोक्तलक्षणश्शोकोऽपि  
निवर्तते; अस्मदपराधानुगुणदण्डस्य ईश्वरेणैव करस्थानीयैरन्यैः कार्यमाणतया न तेणु

कश्चिदपराध इति चित्तसमाधिसम्भवात् । इत्थं समाहितचित्तस्य तेषु प्रतिक्रियाकरणप्रवृत्तिरपि निवर्तत इति । गीताभाष्ये 'निर्वैरस्सर्वभूतेषु' (भ.गी.11-55) 'अद्वेष्टा सर्वभूतानाम्' (भ.गी.12-13) इत्यादिवचनव्याख्यानावसरे भाष्यकारैरपि ईदृशानुसन्धानेनैव स्थापकारिपरप्रतिक्रियाप्रवृत्तिनिवृत्तिसिद्धिः मुमुक्षोः प्रतिपादिता । यथोक्तं तत्र - 'स्वदुःखस्य स्थापराधनिमित्तत्वानुसन्धानात् सर्वभूतानां परमपुरुष-परतन्त्रत्वाऽनुसन्धानाच्च सर्वभूतेषु वैरनिमित्ताभावात् तेषु निर्वैरः' इति 'अद्वेष्टा सर्वभूतानाम्' (भ.गी.12-13) 'द्विषतामपकुर्वतामपि सर्वेणां भूतानाम् अद्वेष्टा मदपराधानुगुणम् ईश्वरप्रेरितान्येतानि भूतानि द्विषन्ति अपकुर्वन्ति च इत्यनुसन्धानः' इति च ।

'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इत्यादि श्रुतिसम्प्रतिः

सर्वस्य जगत् इत्थं ब्रह्मात्मकत्वलक्षणैक्यज्ञानस्य ईदृशानुसन्धानद्वारा मोह-शोकनिवृत्तिलक्षणशान्तिहेतुत्वादेव 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत' (छा.उ.3-14-1) इति श्रुतिरपि जगतो ब्रह्मात्मकत्वानुसन्धानस्य शान्तिहेतुत्वमाह । शान्तिश्च दर्शितमोहशोकनिवृत्तिरेव ।

सामानाधिकरण्यशब्दार्थनिष्कर्षः

'आत्मैव सर्वाणि भूतान्यभूत्' इत्यत्र सामानाधिकरण्यविवक्षितमैक्यं न स्वरूपैक्यरूपम्, जडाजडयोः स्वरूपैक्याभावात्; स्वरूपैक्यस्यैव अभिमतत्वे पूर्व-मन्त्रे सर्वभूतानाम् आत्मवृत्तित्वस्य आत्मनस्सर्वभूतान्तर्व्याप्तत्वस्य च अभिधानेन तद्विरोधाच्च । स्वरूपैक्यलक्षणात्यन्ताभेदे सति आधाराधेयभावोऽपि हि न सम्भवति, आत्माश्रयदोषप्रसंगात् । न हि घटादयः पदार्थाः स्वस्मिन्नेव अवस्थातुं शक्नुवन्ति । अपि तु सर्वाणि भूतान्यन्तःप्रविश्य अपृथक्सिद्धविशेषणविशेष्यभावलक्षणसम्बन्ध-विशेषेण तद्विशिष्टत्वरूपमेवैकत्वम् इह आत्मनो विवक्षितम् । तथा सत्येव विशिष्ट-वेगेनैकत्वस्य स्वरूपभेदसत्त्वेन आधाराधेयभावस्य च द्वयोरंशयोः मन्त्रद्वयाभि-हितयोः उपपत्तिः सम्भवति । ईदृशैक्येन हेतुना लोकवेदयोस्सामानाधिकरण्यनिर्देशो हि समन्ततः प्रसिद्धः । लोके 'देवोऽहम्', 'मनुष्योऽहम्', 'स्थूलोऽहम्', 'कृशोऽहम्'

इत्यादिसामानाधिकरण्यनिर्देशेषु अपृथक्सिद्धविशेषणविशेष्यभावसम्बन्धेन देह-  
विशिष्टत्वनिबन्धनमैक्यमेव निमित्तं दृश्यते, देहात्मनोः स्वरूपभेदं जानद्भिरपि  
तथा निर्देशकरणदर्शनेन तेषां केवलभ्रान्तवाक्यताया दुर्वचत्वात् ।

अन्तःप्रविश्य स्थितेः सामानाधिकरण्यहेतुता

वेदेऽपि तैत्तिरीयकोपनिषद्यानन्दवल्ल्यां षष्ठानुवाके 'तत्सृष्ट्वा तदेवाऽनु-  
प्राविशत् । तदनुप्रविश्य । सच्च त्यच्चाभवत्' इति निर्देशेन, षष्ठप्रश्ने नारायणे दशमे  
नारायणानुवाके ---

'यच्च किञ्चिज्जगत्यस्मिन् दृश्यते श्रूयतेऽपि वा ।

अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः' ॥ (तै.ना.25)

इति निर्देशपूर्वकम्,

'स ब्रह्म स शिवस्सेन्द्रस्सोऽक्षरः परमस्वराट्' । (तै.ना.25)

इति निर्देशेन, तत्रैव पञ्चाशानुवाके - 'येन सर्वमिदं प्रोतं पृथिवी चान्तरिक्षं  
द्यौश्च दिशश्चावान्तरदिशाश्च स वै सर्वमिदं जगत् । स च भूतं स च भव्यम्'  
(तै.ना.146) इति निर्देशेन च अन्तःप्रविश्य व्याप्तेः सामानाधिकरण्यनिर्देशहेतुता  
अवगम्यते । गीतासु एकादशाध्याये सर्वान्तःप्रविष्टं भगवत्स्वरूपं भगवद्भक्तदिव्य-  
चक्षुषा यथावत्साक्षात्कृत्य 'सर्वं समान्गोणि ततोऽसि सर्वः' (भ.गी.11-40) इति यदता  
अर्जुनेन च परमात्मनः सर्वजगत्सामानाधिकरण्येन निर्देशस्य सर्वजगदन्तरात्मतया  
अवस्थाननिबन्धनम् एकसंघातान्तःपातित्वरूपं विशिष्टवस्तुवैक्यमेव हेतुः न तु  
स्वरूपवैक्यमिति प्रस्फुटमेव अभिहितम् ।

शांकरव्याख्यानसामंजस्यम्

यत्पुनरत्र शांकरव्याख्यानम् - पूर्वमन्त्रोक्तमेवार्थम् अयं मन्त्र आह -  
विजानतः - परमार्थवस्तु विजानतः, यस्मिन् - काले यथोक्तात्मनि वा, आत्मैव,  
सर्वाणि भूतानि पूर्वोक्तान्येव अव्यक्तादिस्थावरान्तभूतानि, अभूत् - संवृतः,  
एकत्वम् - आत्मैकत्वम्, अनुपश्यतः, तत्र - तस्मिन्काले तस्मिन्नात्मनि वा,  
कश्शोकः, को मोहः । अनेन शोकमोहयोः अविद्याकार्ययोः असम्भवप्रदर्शनेन

सकारणस्य संसारस्य अत्यन्तमेवोच्छेदः प्रदर्शितो भवति इति ; तदसमंजसम् - अत्र विवक्षितस्य अर्थस्य अनुवर्तमानप्रकरणविरुद्धत्वात् अप्रामाणिकत्वात्, शब्देन कथंचिदपि अलाभात्, विवेचनासहत्वात् संसारात्यन्तोच्छेदहेतुत्वासम्भवाच्च ।

इदं तावदत्र प्रष्टव्यम् ; कस्तावदर्थोऽत्र भवतो विवक्षित इति ? 'आत्मैक एव परमार्थः अन्यत्सर्वं मिथ्या' इत्येवंरूपेण आत्मैकत्वविज्ञानेन संसारनिश्शेषनिवृत्तिः भवति इत्ययमेवार्थ इति चेत् ; न 'ईशावास्यम्' इत्यारभ्य पूर्वमन्त्रपर्यन्त<sup>1</sup>ग्रन्थे प्रथमम् 'ईदं'छब्देन । ईश्वरत्वेन कंचिदात्मानं निर्दिश्य तदितरस्य कृत्स्नस्य चेतनाचेतनात्मकस्य जगतः तदीशितव्यरूपतां ज्ञापयित्वा पश्चात्, ईशितव्य-जगदन्तर्गतस्य चेतनजातस्य तदाज्ञापरिपालननैयत्यं च विधाय ईश्वरत्वेन निर्दिष्टस्य आत्मनः स्वेतरसर्वचेतनातिशायिशक्तिमत्त्वं च निरूप्य तत एव तस्येश्वरत्वसिद्धिं च ज्ञापयति सति, प्रस्फुटमीशेशितव्यभावेन परमात्मनः तदितरस्य चेतनाचेतनात्मकस्य कृत्स्नस्य जगतश्च सत्यतां भेदं च प्रतिपादयता अनेन प्रकरणेन विरुद्धत्वात् ।

न च ईदृशोऽर्थः क्वापि अनन्यथासिद्धेन प्रमाणेन प्रतिपद्यते । न च शब्देन वाऽत्र अयमर्थो लभ्यते । 'आत्मैक एव परमार्थः' इति परमार्थशब्दघटितस्य आत्मैकपारमार्थ्यप्रतिपादकस्य वा, 'अन्यत्सर्वमिथ्या' इति मिथ्याशब्दघटितस्य इतरमिथ्यात्वप्रतिपादकस्य वा वाक्यस्य अत्र अनुपलम्भात् । न च - 'आत्मैव सर्वाणि भूतान्यभूत्' इति निर्देशेनैव आत्मन एव सत्यत्वम् ; अन्येषां सर्वभूतानां मिथ्यात्वं च लभ्यत इति - वाच्यम् ; समानाधिकरणपदद्वयनिर्देशेन पदद्वयप्रतिपन्नयोरर्थयोः ऐक्यस्यैव लाभेन तत्रैकपदप्रतिपन्नार्थस्य सत्यताया अपरपदप्रतिपन्नार्थस्य असत्यतायाश्च कथंचिदपि अलाभात् ; भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तानां शब्दानाम् एकस्मिन्नर्थे 'वृत्तिस्सामानाधिकरण्यम्' इतिवददभिः शाब्दिकैरपि नानापद-प्रतिपन्नार्थानाम् ऐक्यप्रतिपत्तेरेव समानाधिकरणशब्दनिर्देशायत्ततायाः प्रतिपादनात् । सामानाधिकरण्यस्य हि ऐक्य एव तात्पर्यमिति सर्वसम्मतमिति समानाधिकरण-निर्देशस्य पदद्वयप्रतिपन्नार्थयोः ऐक्य एव 'तात्पर्यमंगीकुर्वाणैः भवद्भिरपि 'तत्त्वमसि' (छा.उ.6-8-7) इत्यादौ 'तत्-त्वं' पदप्रतिपन्नयोरर्थयोः ऐक्य-प्रतिपादनाङ्गीकारेण इह सामानाधिकरण्यस्य अन्यार्थपरताकथनायोगाच्च ।

1. ग्रन्थे - इति सप्तम्यन्तस्य उत्तरत्र 'ज्ञापयति सति' इत्यनेनान्यथः बोध्यः ।

एवम् अत्र 'पूर्वमन्त्रोक्तमर्थमेव अयमपि मन्त्र आह' इति वदद्भिर्भवद्भिः, सर्वभूतानाम् आत्मेतरावृत्तित्वविशिष्टात्मवृत्तित्वे, आत्मनस्सर्वभूतवृत्तित्वे च, आधाराधेयसर्वपदार्थसत्यतामंगीकृत्यैव पूर्वमन्त्रेण प्रतिपाद्यमाने ; आत्मन एकस्यैव परमार्थत्वम् अन्यस्य कृत्स्नस्य मिथ्यात्वं च प्रतिपादयति अयम्मन्त्र इति कथन्नु वा वक्तुं शक्यम् । आत्मव्यतिरिक्तानि सर्वभूतानि न पश्यतीति भवदुक्तार्थपरत्वं पूर्वमन्त्रस्य न कथंचिदपि सम्भवतीति तु प्रागेव अवोचाम ।

बाधार्थसामानाधिकरण्यशङ्कां तत्परिहारश्च

न च - रज्जुसर्पभ्रमवता स्थाणुचोरभ्रमवता च भ्रमनिवृत्त्यनन्तरं भ्रमस्थले सर्पचोराभावज्ञापनतात्पर्येण प्रयुक्तयोः 'इह रज्जुस्सर्पः, इह स्थाणुश्चोरः' इति वाक्ययोः रज्जुस्थाणुसत्यत्वसर्पचोराभावप्रतिपादनपरत्वदर्शनात् बाधार्थमपि सामानाधिकरण्यमस्ति । तद्वत् इदमपि सामानाधिकरण्यं सर्वभूतानाम् अभाव-प्रतिपादनमुखेन असत्यताम् आत्मसत्यतां च प्रतिपादयितुं क्षमत इति वाच्यम् ; नानापदप्रतिपन्नार्थैक्यप्रतिपादकत्वस्यैव सामानाधिकरण्यलक्षणरूपतायाः प्रागेवोक्तत्वात्, सामानाधिकरण्यनिर्देशेषु सर्वत्र 'नानापदप्रतिपन्नार्थैक्यप्रतिपत्तेरेव सर्वानुभवसिद्धत्वाच्च सामानाधिकरण्यस्य बाधार्थकताया अप्राप्ताणिकत्वात् ; दर्शितसामानाधिकरण्यनिर्देशयोरपि तात्पर्यवशेन अवधारणगर्भत्वेन, 'इह रज्जुरेव सर्पः, इह स्थाणुरेव चोरः' इत्येवंरूपयोः सर्पचोरशब्दाभ्यां स्वारसिकलक्षणया सर्पचोरप्रतीतिविषयपराभ्यां रज्जुस्थाणुरूपाधिष्ठानयोः सर्पचोरप्रतीतिविषयैक्य-प्रतिपत्तेः एवकारबलेनैव इतरव्यवच्छेदप्रतिपत्तेश्च दर्शनेन सामानाधिकरण्य-निर्देशस्य बाधार्थत्वाददर्शनाच्च ।

सामानाधिकरण्यस्य बाधार्थत्ववादिन इदं तावत्प्रष्टव्याः, दर्शितनिर्देशयोः सर्पचोरशब्दयोः कोऽर्थः ? इति । सर्पत्वचोरत्वयोर्वा सर्पचोरयोर्वाऽभाववन्तावर्थ इति चेत् किं तत्र शक्तिः ? उत निरूढलक्षणा ? पक्षद्वयमप्यसंगतम् ; 1 तथा सति 'घटस्सर्पः', 'पटस्सर्पः', 'घटश्चोरः', 'पटश्चोरः', इत्यादेः प्रयोगस्य सर्वत्रैव स्वरसतः सम्भवापत्तेः ।

1. 'तथासति — सम्भवापत्तेः' इति । उक्तस्थलद्वये सर्प-चोरशब्दयोः सर्पत्वाभाववन्ता-चोरत्वाभावयत्तापरत्वे अंगीक्रियमाणे 'घटस्सर्पः' 'पटश्चोरः' इत्यादिव्यवहारापत्तिः । घटपटयोरपि सर्पत्वाभाव-चोरत्वाभावयोः स्थितेः - इति भावः ।

सिद्धान्ते स्वारसिकलक्षणाङ्गीकारः

अस्माकं तु स्थलविशेषेष्वेव पूर्वोत्पन्नभ्रान्त्यनुरोधेन स्वारसिकलक्षणाबलेनैव यथोक्तरीत्या 'इह रज्जुस्सर्पः' 'इह स्थाणुश्चोरः' इत्यादि स्वारसिकप्रयोगसम्भवात् । अन्यत्र तथाविधभ्रान्त्यभावेनैव दर्शितिविरुद्धप्रयोगासम्भवाच्च न दोषः ।

बाधार्थत्वस्वीकारेऽपि मिथ्यात्वासिद्धिः

तस्मात् सामानाधिकरण्यस्य बाधार्थत्वमेवाप्रामाणिकम् । अपि च इह सामानाधिकरण्यस्य बाधार्थत्वस्वीकारेऽपि वा, परमात्मनि सर्वभूतत्वाद्यभाव-प्रतिपादनमात्रेण सर्वभूतानामेवासदभावो मिथ्यात्वम्, परमात्मन एकस्य परं परमार्थत्वम् इत्येते अंशाः कथमिव प्रतीयेरन्? न हि रज्ज्वादौ सर्पत्वाद्यभावप्रतीतिमात्रेण सर्पादिपदार्थस्यैव क्याप्यसदभावमिथ्यात्वं रज्ज्वादि-मात्रस्य सत्यत्वं च, 'इह रज्जुस्सर्पः' इत्यादिनिर्देशात् कश्चित्प्रत्येति । प्रत्युत पूर्व-मन्त्रे सर्वभूतानां परमात्मनि वृत्तेरेव प्रतिपन्नतया तद्विरोधेन न अस्मिन्मन्त्रे सामानाधिकरण्यनिर्देशेन तदसत्यत्वं कश्चित्प्रतीयात् । एतेन भयन्मतेऽपि, 'इह रज्जुस्सर्पः' 'इह स्थाणुश्चोरः' इत्यादौ रज्ज्वादीनां सर्पादिधीविषयैक्य-प्रतीतिरूपशाब्दबोधे सर्पाद्यभावभानाभावेऽपि उदीच्यमानसबोधे वा सर्पाद्यभाव-भानस्वीकारेण, तद्वदेवेहापि 'आत्मैव सर्वाणि भूतान्यभूत्' इति सामानाधिकरण्य-निर्देशवशादुदीच्यमानसबोधे वाऽऽत्मनि सर्वभूताभावभावनं दुर्वारमिति शंकापि

1. 'एतेन --- दूरोत्सारिता' - इति - पूर्व रज्जुस्सर्पः इत्यादौ सिद्धान्तिना स्वारसिकलक्षणया सर्पशब्दस्य सर्पत्वेन विषयो यः पदार्थः, इत्यर्थमङ्गीकृत्य, तथा प्रतीविषयो रज्जुरेवेति सामानाधिकरण्यसिद्धिं अर्थैक्यं निर्व्यूढम् । 'रज्जुस्सर्प' इति याक्येन तादृशशाब्दबोधानन्तरं (उदीच्यः) उत्तरकालिकस्तु मानसबोधः सर्पाभावविषयकः उदेतीति च स्वीकृतम् । तदुपरि प्रतियादिना प्रतिबन्दीत्वेन कृता प्रत्याक्षेपरूपा आशंका 'एतेन भयन्मतेऽपि' इत्यादिना अनूद्य, 'दूरोत्सारिता' इत्यनन्तरं परिहृत्यत इति भाव्यम् भयन्मतेऽपि-सिद्धान्तमतेऽपि इत्यर्थः । 'सर्पादिधीविषयैक्य' इत्यादेः अयमर्थः सर्पत्वेन धीविषयो यः पदार्थः, तदभिन्नारज्जुः - इतिशाब्दबोधे - इति । तत्र प्राथमिकशाब्दबोधे सर्पाद्यभावभानविरहेऽपि उत्तरकालीनमानसबोधे हि तदभानं सिद्धान्तिनोऽपि इष्टमेवेति, प्रकृते 'सर्वभूतान्यात्मैयाभूत्' इत्यत्र च सर्वभूताभावबोधनपरता पश्चात् कुतो नेष्यते? इत्याक्षेप्तुराशयः । तत्रोत्तरम् - किञ्चिद्देशविशेषेत्यादिना अनन्तरमुक्तं येषम् । रज्जुस्सर्प इत्यादौ तद्देशकालायच्छेदेन सर्पाभावप्रतीतायपि देशान्तरे कालान्तरे च तन्मिथ्यात्वासिद्धेः, प्रकृतेऽपि सर्वजगन्मिथ्यात्वबोधनं असम्बद्धमिति प्रतियचनसारम् ।

दूरोत्सारिता । किञ्चिद्देशविशेषकालविशेषावच्छेदेन भूताभावज्ञानमात्रेण सर्वेषु देश-  
कालेषु तदभावनिश्चयासिद्ध्या भवदभिमततन्मिथ्यात्वात्मैकपरमार्थत्वयोरसिद्धेः ;  
प्रतियोग्यप्रसिद्धौ अभावप्रतीतेः क्वाप्युदयादर्शनेन क्वचित्प्रसिद्धस्यैव अन्यत्राभाव-  
ज्ञानोदयस्य वक्तव्यतया सर्वेषु देशकालेषु कस्यापि वस्तुनः अभावज्ञानस्य  
क्वाप्युदयासम्भवात् ; 'इह रज्जुस्सर्पः', 'इह स्थाणुश्चोरः' इत्यादि-  
दृष्टान्तभूतवाक्यादपि पूर्वसंजातसर्पचोरभ्रमस्थल एव तदभावप्रतीतेः अन्यत्र  
तदभावाप्रतीतेश्च सर्वानुभवसाक्षिकत्वाच्च ।

एवम् आत्मन एकत्वज्ञानात् सर्वसंसार बन्धगन्धनिवृत्तिपर्यवसन्न-  
मोहशोकनिवृत्तिसिद्धयभिधानमप्यसमंजसम् । क्वचिदपि ईदृशैकत्वज्ञानमात्रेण  
दर्शितलक्षणमोहशोकनिवृत्त्यदर्शनेन तस्य तन्निवृत्तिप्रयोजकताया एवासम्भवात् ।

#### आत्मैकत्वस्य विकल्पेन दूषणम्

एवं भवदभिमतमात्मन एकत्वं किंरूपमिति विवेचयामः । न तावदेकत्व-  
संख्यारूपं तत्, तस्य सर्वसाधारण्येन भवदभिमतवस्त्यन्तरसदभावव्यावर्तकत्वा-  
योगात्; तज्ज्ञानस्य भवदभिमतमोहशोकनिवृत्तिप्रयोजकत्वसम्भावनागन्धानर्हत्वाच्च ।  
नापि द्वैतशून्यत्वरूपं तत्, द्वैतस्य प्रसिद्धौ तदभावस्य आत्मन्यसम्भवात्; अप्रसिद्धौ  
च प्रतियोग्यप्रसिद्ध्या सुतरामेव तदभावसम्भवाच्च । नहि खलु क्वचिदप्यप्रसिद्धस्य  
कस्यचिद्वस्तुनोऽभावं क्वचित्कश्चित्पश्यन् दृश्यते । पश्यति च - 'तत्र स्थितमिदं  
वस्तिह नास्ति; अत्र स्थितमिदं वस्तु तत्र नास्ति' इत्येव च ।

#### पराभिमतयोजनायां आत्माश्रयदोषदुष्टता

एवम् 'आत्मन्यात्मैव सर्वाणि भूतान्यभूत्' इति या योजना कृता ; सा  
चात्यन्तासम्बद्धा, आत्माश्रयदोषप्रसङ्गेन आत्मनः आत्माधारत्वायोगात् ।  
तस्मात्सर्वथैवासम्बद्धं शाकरव्याख्यानमिति सिद्धम् ।

#### अन्यप्रकारेण ऐक्यनिर्वाहस्यायुक्तताप्रदर्शनम्

एवं घटशरावादीनां मृत्पिण्डस्य च ऐक्यवत् जगद्ब्रह्मणोः स्वरूपैक्यमाश्रित्य  
कैश्चित्क्रियमाणस्सामानाधिकरण्यनिर्वाहोऽपि असमंजस एव, विकारादिसर्वदोष-

रहितत्वेन सर्वतश्श्रुतिस्मृत्यादिप्रमाणप्रतिपन्नस्य ब्रह्मणः सर्वदोषाकरत्यप्रसंगात् ।  
'राजैव प्रजाः' इतियत्, 'आत्मैव सर्वाणि भूतानि' इत्यपि सामानाधिकरण्य-  
निर्देशः तादधीन्यमात्रतात्पर्येण औपचारिक इति निर्वाहोऽप्ययुक्तः, मुख्यवृत्त्यैव  
निर्वाहे सम्भयत्युपचाराश्रयणायोगात् ।

ऐक्योक्तेः मुख्यवृत्त्या निर्वाहः

सिद्धान्ते तु 'सेयं देवतैक्षत हन्ताहमिमास्तिस्मो देवता अनेन  
जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' (छा.उ.6-3-2) इति 'सेयं  
देवतेमास्तिस्मो देवता अनेनैव जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरोत्'  
(छा.उ.6-3-3) इति च छान्दोग्यश्रुत्या परेण ब्रह्मणा स्वात्मकजीवस्वरूपेण  
अचित्तत्यानुप्रवेशं कृत्वा तत्तद्वस्तुनां नामानि रूपाणि च करवाणीति संकल्प-  
पूर्वकम् अचित्तत्वविशिष्टजीवविशिष्टस्वस्वरूपपर्यन्तसंघातात्मकानां तत्तद्वस्तुनां  
नामरूपव्याकरणप्रतिपादनात्, प्रागुदाहृतश्रुत्यन्तरैरपि सर्वभूतेषु परमात्मानुप्रवेशस्य  
तेषां परमात्मनश्च सामानाधिकरण्यव्यपदेशहेतुताप्रतिपादनाच्च, सर्वभूत-  
याचिशब्दानां तद्विशिष्टे शक्तेरेव सद्भावोपगमेन 'आत्मैव सर्वाणि भूतान्यभूत्'  
इति सामानाधिकरण्यनिर्देशो मुख्य एव निर्वहति । नापि च सर्वभूतविशिष्टैक्यस्य  
ततः प्रतीयमानस्य परमात्मनि बाधः । तादृशैक्यमेव च 'एकत्वमनुपश्यतः'  
इत्यत्रैकत्वशब्देनापि विवक्षितम् । अतः सर्वं समजसम् ॥

### आनन्दभाष्यम्

जीवब्रह्मणोरैक्योपासनस्य फलम्

उक्तमेव सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वं सामानाधिकरण्येन ब्रुवाणः तादृशोपासनस्य  
मोहनिवर्तकत्वपूर्वकं सद्यः शोकनिवर्तकत्वरूपं फलं प्रदर्शयति---

यस्मिन् - सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वानुसन्धानसमये, प्रणिधानकाले इति यायत् ।  
सर्वाणि भूतानि आत्मैव - ब्रह्मैव अभूत् - तस्मिन् समये सर्वभूतशरीरकतया



ब्रह्मणः प्रतीतत्वात् । कस्यैव प्रतीतिः इत्याशंकायामाह - विजानतः - विविच्य जानतः । ब्रह्म स्वतन्त्रम् अन्यत्सर्वं परतन्त्रम् इति विवेकेन ब्रह्म जानतः इत्यर्थः, तस्यैव ब्रह्मणि शारीरकत्वप्रतीतिरिति भावः ।

ननु स्वतन्त्रपरतन्त्रवस्तुभेदज्ञाने कथमेवं प्रतीतिः घटते इत्यत्र आह एकत्वमनुपश्यतः । एकत्वम् - जातिव्यक्त्योरिव जगद्ब्रह्मणोः विभागानर्हसम्बन्ध-विशेषं तदेकधार्यत्वादिरूपम् अनुपश्यतः - विशदतया अनुसन्दधानस्य इत्यर्थः । 'रामसुग्रीवयोरैक्यं देव्यैव समजायत' (रा.सु.35-52) इत्यादौ रामसुग्रीवयोः अत्यन्तभेदेऽपि एकत्वस्य अविभाज्यसम्बन्धरूपस्यैव दर्शनात्, इहापि तादृशैकत्वस्य ग्रहीतुं योग्यत्वात्, तादृशस्य च सम्बन्धस्य 'यस्यात्मा शरीरम्' (बृ.उ.3-7-30) 'यस्य पृथिवीशरीरम्' (बृ.उ.5-7-7) इत्यादि श्रुतिसिद्धत्वात् ।

तत्र - एवम् एकत्वानुसन्धानकाले को मोहः - शरीरादौ आत्मत्वभ्रमलक्षणः आत्मनि स्वतन्त्रत्वभ्रमलक्षणः पुत्रादौ भ्रमत्वग्रहलक्षणो वा मोहः - अविवेकः कः - न कोऽपि मोहः तदा भवति इति भावः ।

तथा सर्वमेतत्परमात्मविभूतिरेव इत्येवं रूपेण ज्ञाते सर्ववस्तुनि कः शोकः - शरीरनाशजन्यः, पुत्रादिमरणजन्यः, सर्वस्यापहरणप्रभवो वा शोकः कः ? न कोऽपि भवति इत्यर्थः । 'अहं मम' इत्यादिभ्रमप्रसक्त्यभावात् तन्मूलकमोहशोकादेः तत्र नावसरो भवति इति भावः ।

#### सामानाधिकरण्यविचारः

केचित् सर्वाणि भूतान्यात्मैवाभूत् इत्यस्य आत्मव्यतिरिक्तानि सर्वाणि भूतानि न भवन्ति 'एकमेवाऽद्वितीयं ब्रह्म' इति ज्ञाने ब्रह्मातिरिक्तस्य सर्वस्य मिथ्यात्वेन बाधितत्वात् । रज्जौ रज्जुत्वज्ञाने पूर्वं प्रतीतस्य सर्पस्य रज्जुव्यतिरिक्तत्वाभाववत् इत्यर्थं वर्णयन्ति । तन्न युक्तम् । 'य आत्मनि तिष्ठन् य आत्मानमन्तरो यमयति, यस्यात्मा शरीरम्' (बृ. उ. मा. पा. 5-7-26) 'यस्य पृथिवी शरीरम्' (बृ. उ. मा. पा. 5-7-7) इत्यादि श्रुतिसिद्धं जगद्ब्रह्मणोः

शरीरात्मभावसम्बन्धमादाय सामानाधिकरण्यप्रतिपादनसम्भवे बाधायां सामानाधिकरण्यमिति पक्षस्य अनादेयत्वात् ।

### सुबोधिनी

शरीरात्मविवेकपूर्वकं क्रियमाणध्यानस्य फलम्

उक्तब्रह्मात्मकत्वोपासनस्य सद्यः शोकापनोदकत्वमाह - यस्मिन् इति ।

विजानतः - विविच्य वस्तुतत्त्वं जानतः, यस्मिन् - उपासनसमये, आत्मैव सर्वमभूत् - नहि सर्वे विविच्य वस्तु जानन्ति ; केचन देहमेवात्मानं जानन्ति ; केचन देहादिविलक्षणं कर्तारं भोक्तारं प्रतिशरीरमप्यन्योन्यं केवलं प्रत्यगात्मानं स्वतन्त्रम् ; यस्तु तानप्याविश्य सर्वात्मना धत्ते नियमयति च, तमेकमखिलस्याप्यात्मानं सर्वतः स्वतन्त्रं न जानन्ति ; अखिलं चेदं सचेतनं तदेकधार्यं तच्छरीरमिति च न जानन्ति ; कश्चिदेव तु जानातीदृशं शरीरात्मविवेकं शास्त्रतः, यदा च विजानाति तदा तमेवाद्वितीयं स्वतन्त्रम् आत्मानं सर्वभूतप्रकारमुपासीत, सर्वेणामेव तच्छरीरतया प्रकारत्वेनावगमात् । एवमनुध्यायतो नहि परमात्मनः अन्यत् स्वतन्त्रं प्रतीयेत ।

यस्मिन् समय एव विदितमभूत् । तत्र - तस्मिन्समय उक्तरीत्या शरीरिण एकत्वमनुपश्यतः को मोहः, कः शोकः - अहं ममेति स्वतन्त्रात्मभमाप्रसक्त्या तन्मूलमोहशोकादेरनवकाश इति भावः ।

†

†

\* \* \* \* \*

### अष्टमो मन्त्रः

स पर्यगाच्छुक्रमकायमव्रणमुस्नाविरँ शुद्धमपापविद्धम् ।  
कविर्मनीषी परिभूस्स्वयम्भूर्याथातथ्यतोऽर्थान्  
व्यदधाच्छाश्वतीभ्यस्समाभ्यः ॥ 8 ॥

### प्रतिपदार्थदीपिका

पूर्वोक्तेश्वरज्ञानवतः अनुभावप्रकारमाह - स पर्यगात् इति ।

सः - सर्वभूतान्तरात्मपरब्रह्मज्ञानवान् शुक्रम - शुभ्रम् अकायम् - हेयशरीर-  
रहितम् अव्रणम् - अक्षतम् अस्नाविरम् - स्नायुमज्जास्थिररहितम् - शुद्धम्-  
दोषरहितम् अपापविद्धम् - पाप्मभिः अस्पृष्टम् - अशेषहेयप्रत्यनीकं परमात्मानं  
पर्यगात् - प्राप्नुयादित्यर्थः ।

एतादृशब्रह्मविदं विशिनष्टि - कविः इति । कविः - व्यासपराशरादिवत्  
भगवत्स्वरूपरूपकल्याणगुणप्रतिपादकप्रबन्धकर्ता । मनीषी - निगृहीतान्तःकरण  
इत्यर्थः । परिभूः - परतत्त्वविरोधिनः नास्तिककुटुम्बीन् ; परिभवतीति परिभूः ।  
स्वयम्भूः - अन्यनिरपेक्षकः देवतान्तराद्यन्यनिरपेक्षकः याथातथ्यतोऽर्थान्  
व्यदधात् - यथार्थतः अर्थान् - प्रणवार्थान् शेषत्वपारतन्त्र्याद्यर्थान्  
शाश्वतीभ्यस्समाभ्यः - यावदब्रह्मप्राप्तिं व्यदधात् - विविच्य हृदये दधार ।  
यद्वा, शिष्येभ्यः अर्थान् स्वरूपोपायपुरुषार्थान् व्यदधात् उपदिष्टवान् ॥

### वेदान्ताचार्यभाष्यम्

वेदितव्यब्रह्मस्वरूपकथनम्

पुनरप्येनम् ईशेशितव्यतत्त्ववेदिनं वेदितव्यविशेषबोधनेन च विशिनष्टि स  
पर्यगात् --- समाभ्यः इति । सः - सर्वभूतान्तरात्मभूतब्रह्मदर्शी पर्यगात्-

1. पर्यगादिति - परिपूर्यकात् - हण्-धातोः 'हणो गालुङि' इति सूत्रेण पर्यगादिति रूपं लुङि भूतार्थे । इह तु  
भूतत्वायियक्षया मोक्षदशायां प्राप्नुयादिति भविष्यद्वियक्षा - यथा ब्रह्मयिदाप्नोतीत्यत्र लटः वर्तमानार्थत्वेपि  
भविष्यद्वियक्षेति भावः । अथ 'समाधिलब्धे' त्यादिना पक्षान्तरकथनम् । अत्र पक्षे पर्यगादिति भूतार्थकमेव । अत्र  
ब्रह्म समश्नुते इति कठयल्लीरीत्या जीयन्नेव समाधिदशायां अनुभवतीति सिद्धोक्तिः ।

प्राप्नुयादित्यर्थः ; 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' (तै.आ.25) इति न्यायात् । समाधि-  
लब्धेनानुभवेन प्राप्तवानिति सिद्धानुवादो वा, 'अत्र ब्रह्म समश्नुते' (क.उ.6-14)  
इतिवत् । शुक्लम् - 1अवकाशप्रदातृरूपम् । अकायम् - सर्वशरीरकमपि कर्मकृत-  
शरीररहितम् । अत एव - अव्रणम्-अस्नाविरं च । शुद्धम् - अनाघाताज्ञानादि  
दोषम् । अपापविद्धम् - अज्ञानादिकार्यकारणभूतपुण्यापुण्यरूपकर्मानालीढम् इत्यर्थः ।  
'न सुकृतं न दुष्कृतम्' (छा.उ.8-4-1) इत्यारभ्य 'सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्ते'  
(छा.उ.8-4-1) इति हि निगम्यते । एवम् अशेषहेयप्रत्यनीकः परमात्मा मुमुक्षोः  
प्राप्यः प्रापकः उपास्यश्च इत्युक्तं भवति । 'सः' इत्युक्तं ब्रह्मविदं सर्वार्थ-  
दर्शित्वादिना विशिनष्टि कविः - कान्तदर्शी । व्यासादिवत् परतत्त्व-  
तदगुणबोधनानुगुणप्रबन्धनिर्मातेति वार्थः । मनस ईशित्री बुद्धिः - मनीषा तद्वान् -  
मनीषी । अभ्यासवैराग्याभ्यां निगृहीतान्तःकरण इत्यर्थः । परितो भवतीति परिभू-  
विद्यान्तरवतः सर्वानंतिक्रम्य वर्तते । कामक्रोधलोभादीन् दुर्जयान् अरातीन्  
अभिभवतीति वा । स्वयम्भूः - अन्यनिरपेक्षसत्ताकः, नित्यात्मस्वरूपदर्शीति  
यावत् । याथातथ्यतोऽर्थान् व्यदधात् । परमपुरुषार्थ-तदुपाय-तद्विरोधिप्रभृतीन्  
सर्वान् पदार्थान् यथावद्विविच्य हृदयेन धृतवान् । शाश्वतीभ्यस्समाभ्यः-  
यावद्ब्रह्मप्राप्तिं सर्वप्रत्यूहशमनार्थमिति भावः ।

#### योजनान्तरम्

यद्वा - प्रथमान्तं च द्वितीयान्तं च पदजातं कृमात्परावरात्मविषयतया व्याख्येयम् ।  
तदा 'शुक्लम्' इत्यादिकं सर्वोपाधिविनिर्मुक्तपरिशुद्धजीवपरम् । तमपि च, सः-  
परमात्मा, पर्यगात् - परितो व्याप्य स्थितः । 'कविः' इत्यादिकं सुगमम् ।  
याथातथ्यत इत्यादि । अर्थान् - कार्यपदार्थान्, शाश्वतीभ्यस्समाभ्यः-  
यावद्विलयमयस्थातुम्, याथातथ्यतो व्यदधात् ; न पुनः ऐन्द्रजालिकवत् केवलं  
प्रकाशितवान् ।

## ईशावास्यप्रकाशिका

पुनरप्येनम् ईशेशितव्यतत्त्ववेदिनं वेदितव्येश्वरस्वरूपशोधनेन च विशिष्टं ध्यानयोगादिकमपि उपदिशति - स पर्यगात् इति ।

सः - सर्वभूतान्तरात्मभूतब्रह्मदर्शी, पर्यगात् - पर्यगच्छत्, प्राप्नुयादित्यर्थः, 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' (तै.आन.1-2) इति न्यायात् । यद्वा, समाधिलब्धेन अनुभवेन 'उपलब्धवान्' इति सिद्धानुवादः । 'अत्र ब्रह्म समश्नुते' (क.उ.6-14) इतिवत् । शुक्लम् - अवदातम्, स्वप्रकाशरूपमित्यर्थः । अकायम् - सर्वशरीरकमपि कर्मकृतहेयशरीररहितमित्यर्थः । 'न तस्य प्राकृता मूर्तिर्मासमेदोऽस्थिसम्भवा' (वरा.पु.75-41) इति हेयशरीरस्यैवान्यत्र प्रतिषेधदर्शनात्, न तु दिव्यमंगल-विग्रहरहितमित्यर्थः । 'यत्ते रूपं कल्याणतमं तत्ते पश्यामि' (ई.उ.16) 'य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषो दृश्यते' (छा.उ.1-6-6) 'आदित्यवर्णं तमसः परस्तात्' (श्वे.उ.3-8) इत्यादीनां उपनिषत्प्रसिद्धस्य अप्राकृतदिव्यविग्रहस्य इह निषेधयोगात् इति भावः । अन्नम् - कर्मायत्तशरीराभावादेव अक्षतम्, अस्नाविरम् - स्नायुः<sup>३</sup> सिरा यस्मिन् विद्यते तत् स्नाविरम्, स्नाविरं न भवति इति अस्नाविरम्, शुद्धम् - अनाघ्राताज्ञानादिदोषगन्धम् अशनायादिषड्भिरहितं च, अपापविद्धम् - अज्ञानादेः कार्यभूतैः कारणभूतैश्च पुण्यपापरूपकर्मभिः अनालीढमित्यर्थः । 'न शोको न सुकृतं न दुष्कृतम्' इत्यारभ्य 'सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्ते' (छा.उ.8-4-1) इति पापशब्देन उपसंहारदर्शनात् स्वर्गादिहेतुभूत-पुण्यविशेषस्यापि इह पापशब्देन संग्रहणम् इति भावः । एवम् अशेषहेयप्रत्यनीकं परमात्मानं स विद्वान्पर्यगादिति पूर्वेण सम्बन्धः ।

एवं रूपः परमात्मा प्राप्यः प्रापकः<sup>१</sup> उपास्यश्च यस्य तं ब्रह्मविदं विशिनष्टि कविः - व्यासादिवत्परमपुरुषतत्त्वरूपतद्विभूतितत्कल्याणगुणादिप्रकाशकप्रबन्ध-रूपाणां निर्माता इत्यर्थः । अथवा कविः - कान्तदर्शी, योगाभ्यासविधुरमनसा दुर्दर्शं परिशुद्धजीवात्मस्वरूपे अतिविशदाविच्छिन्नधारास्मृतिरूपज्ञानयोगनिष्ठ

इत्यर्थः । कर्मयोगस्तु 'कुर्वन्नेवेह कर्माणि' (ई.उ.2) इति श्लोकेन पुरस्तादेवोक्तः । अथ ज्ञानयोगसाध्यप्रत्यगात्मसाक्षात्कारहेतुभूत जीवात्मयोगमाह - मनीषी इति । मनस ईशित्री बुद्धिर्मनीषा, तद्वान् मनीषी, सौन्दर्यसौशील्यादिभगवद्गुणानां स्मृत्यभ्यासेन अन्यविषयवैराग्येण च निगृहीतान्तःकरण इत्यर्थः । तथा च गीयते -

'असंशयं महाबाहो मनो दुर्निग्रहं चलम् ।

अभ्यासेन च कौन्तेय वैराग्येण च गृह्यते' ॥ (भ.गी.6-35)

इति । निरतिशयसुखरूपस्यात्मसाक्षात्काराय स्वात्मनि मनः प्रणिधानक्रियारूप-योगाभ्यासपरः इति भावः । परिभूः - कामक्रोधादीन् दुर्जयान् अरातीन् परिभवतीति परिभूः । अनेन विरोधिनिवृत्तिरूपयोगागसेवनमुक्तम् । योगाभ्यासफलमाह - स्वयम्भूः - अन्यनिरपेक्षसत्ताकः, नित्यनिरतिशयसुखरूपतया स्वात्मदर्शीति यावत् । याथातथ्यतोज्ज्वल्यदधात् - यथावद्विविच्य अर्थान् - प्रणवार्थान् 'तस्य वाचकः प्रणवः' (पा.यो.सू.1-27) 'तज्जपस्तदर्थभावनम्' (पा.यो.सू.28) इति सूत्रोक्तान्, व्यदधात् - हृदयेन धृतवान् इत्यर्थः । अर्थान् - मोक्षतदुपायतद्विरोधिप्रभृतीन्-सर्वान्पदार्थान्, शाश्वतीभ्यस्समाभ्यः - यावद्ब्रह्मप्राप्तीत्यर्थः । याथातथ्यतः-यथावत्, व्यदधात् - विविच्य हृदयेन धृतवान्, सर्वप्रत्युहशमनार्थमिति भावः ।

अथवा - 'शुकम्' इत्यादि द्वितीयान्तपदजातं परिशुद्धजीवपरम् । तमपि स परमात्मा पर्यगात् परितो व्याप्य स्थित इति प्रथमान्तपदजातं परमात्मपरं योजनीयम् । तथा हि कविः - स्वतस्सर्वदर्शी श्रीपाचरात्रादिप्रणेता वा, मनीषी - मनःप्रभृतीनां जीवकरणानां नियन्ता, परितो भवतीति परिभूः - सर्वव्यापी, स्वयमेव भवति उदभवतीति स्वयम्भूः - 'बहुधा विजायते' (पु.सू.) इत्यादि प्रसिद्धावतारशालीत्यर्थः । अत्र 'कविः' इत्यादिना कल्याणगुणविधानात् छान्दोग्ये 'एष आत्माऽपहतपाप्मा यिजरो विमृत्युर्विशोको यिजिघत्सोऽपिपासः' (छां.उ.8-1-5) इति कल्याणगुणविधानाच्च, 'निर्गुणम्' (आत्मोपनिषत्) 'निरंजनम्' (श्वे.उ.6-19) इत्यादि सामान्यनिषेधस्य

हेयगुणनिषेधपरत्वं सुगमम् । याथातथ्यत इत्यादि । अर्थान् - कार्यपदार्थान्, शाश्वतीभ्यस्समाभ्यः - यावद्विलयमवस्थातुम् याथातथ्यतः - यथावत् व्यदधातु- विविच्य उत्पादितवान्, न पुनरेन्द्रजालिकवत् केवलं प्रकाशितवान् इति भावः ।

### श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

मुमुक्षोरवश्यानुसन्धेयाकारान्तराणामुपदेशः

जगद्ब्रह्मणोः ईशेशितव्यभावं ब्रह्मणः सकलजगदन्तरात्मत्वं सकलेतरातिशायिशक्तिमत्त्वं च पूर्वोक्तरीत्या जानतो मुमुक्षोः पुनरपि तादृशज्ञानस्य ब्रह्मप्राप्त्यादिलक्षणफलप्रतिपादनेन आवश्यकताम्, अन्येषामपि अवश्यानुसन्धेयानां ब्रह्मगतानाम् आकाराणाम् अनुसन्धानार्थं तानाकारांश्च दर्शयति अष्टमेन मन्त्रेण ।

अस्य पदविवरणम् - सः - पूर्वोक्तलक्षणेसर्वभूतान्तरत्यादिपरमात्म- प्रत्यगात्माद्याकारपरिज्ञानवान् मुमुक्षुः, अपापविद्धम् - पापैःसुकृतदुष्कृतलक्षणैः कर्मभिः, विद्धम् - व्याप्तं न भवति इति तथोक्तम्, अपहतपाप्मतया कर्मवश्यतागन्धरहितम् इत्यर्थः । अत एव शुद्धम् - सुखदुःखरूपकर्मफलभोगहेतु- रहितम्, अत एव अकायम् - सर्वशरीरमप्यशरीरम् ।

### ब्रह्मणोऽशरीरत्वशोधनम्

अत्र अशरीरत्वं न सामान्यतः शरीरशून्यत्वम् ; नापि प्राकृतशरीरशून्यत्वं ; 'यस्य सर्वाणि भूतानि शरीरम्' (बृ.उ.5-7-19) 'जगत्सर्वं शरीरं ते' (रा.यु.120-27) इत्यादि श्रुतिस्मृतिभिः ब्रह्मणः प्राकृताप्राकृतसर्वतत्त्वशरीरत्वप्रतिपत्तेः, नापि कर्माधीनशरीरशून्यत्वम्, कर्माधीनसंसारिशरीराणामपि जगदन्तःपातिनां दर्शित- प्रमाणैरेव ब्रह्मशरीरताप्रतीतेः ; अपि तु - 'स्वप्रयोज्यकर्मफलसुखदुःख- भोगाश्रयत्वसम्बन्धेन शरीरशून्यत्वं । नियमनार्थमन्तःप्रविष्टं परं ब्रह्म प्रति प्राकृताप्राकृतसर्वतत्त्वानां शरीररूपत्वेऽपि तदधीनकर्मफलभूतसुखदुःख- भोगाश्रयत्वस्य ब्रह्मणि अभावेनैव अत्र अशरीरत्वनिर्देश इति न विरोधः ।

1. अत्र स्पष्टाब्देन शरीरब्रह्मणम् । तत्प्रयोज्यं यत् कर्म पुण्यपापरूपं, तत्फलभूतसुखदुःखयोः भोगस्य आश्रयत्व- इत्यर्थो बोध्यः ॥

अत एव - अव्रणम् - व्रणरहितम्, व्रणशब्दः सर्वव्याध्युपलक्षकः, अत्रापि व्रणरहितत्वं न सम्बन्धान्तरेण । बाधात् ; अपि तु - स्वजन्यदुःखाश्रयत्यसम्बन्धेन व्रणशून्यत्वम् । अस्नाविरम् - सिराः - 'ष्णु-प्रस्रवणे' (पा.धा.1038) इति धातुना स्नावयन्ति एकदेशस्थमपि कल्मषं कृत्स्नशरीरे प्रसावयन्ति इति व्युत्पत्त्या निष्पन्नः स्नावशब्दो नाडीपरः ; तैत्तिरीयोपनिषदि शिक्षायत्या सप्तमानुवाके - 'चर्म मांसंस्नावास्थि मज्जा' इत्यत्र स्नावशब्दस्य नाडीपरतया प्रयोगात् । 'तुन्दादिभ्य इलच्च' (पा.सू.5-2-117) इति सूत्रानुसारिणा 'स्यागाद्वियृद्भौ च' (पा.ग.सू.124) इति वार्तिकानुशासनेन वियृद्धाः स्नावा अस्मिन् सन्तीति मृत्युर्थीयेलचप्रत्यये रलयोरभेदेन लकारस्थाने रेफे च सति स्नाविरम् इति भवति । तन्न भयतीत्य-स्नाविरं स्वप्रसार्यमाणकलुषप्रयोज्यदुःखभोगाश्रयत्यसम्बन्धेन नाडीयुक्तं न भयतीति यावत् । शरीरव्यापिन्यो हि नाड्यः शरीरैकदेशयतिनो व्रणादेः सम्बन्धि-दुःखहेतुभूतम्मलं शरीरे प्रदेशान्तरायच्छेदेनापि सम्बन्धयन्त्यः प्रत्यगात्मनि दुःखं जनयन्ति ; न तु तथा परमात्मनि, तद्वेतुकर्माभावात् इत्यर्थः ।

अत एव - शुक्लम् - शुक्लं, रलयोरभेदात् ; निष्कलकं परं ब्रह्म ; पर्यगात्-परितः प्राप्नोति, सर्वप्रकारेण अनुभवति । 'ब्रह्मयिदाप्नोति परम्' (तै.आ.25) इत्युक्तफलनिर्देशोऽप्ययम् । 'छन्दसि लुङ् लेङ् लिट्' (पा.सू.3-4-6) इत्यनुशासनेन लङर्थे लुङ् ।

एवं सः - मुमुक्षुर्ब्रह्मयितुं मनीषी - यथोक्तलक्षणब्रह्मवेदनमहिम्ना निरतिशयबुद्धिमान्, अत एव - कविः - कवयिता, स्वावगततत्त्वार्थानाम् अन्येभ्योऽपि ज्ञापनाय ग्रन्थग्रथनेऽपि कुशलः, अत एव परिभूः - विपरीतार्थवादिनः परिभयतीति परिभूः, कुमतिविरुद्धवादनिरसककुशलः, अत एव स्वयम्भूः - स्वयम्भवति इति स्वयम्भूः - स्वयं सत्तावानेय सन् - 'असन्नेय स भवति । असदब्रह्मेति वेद चेत् । अस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद । सन्तमेव ततो विदुः' (तै.आन.6-1) इति श्रुत्युक्त-परावरतत्त्वयाथात्म्यज्ञानलक्षणा सत्ता कुमतिविरुद्धवादाविचाल्यामेव स्वयं भजमानस्सन्नित्यर्थः ।



शाश्वतीभ्यस्समाभ्यः - चतुर्थ्यन्तमिदम् । बहुभ्यस्संवत्सरेभ्यः, भाविसुचिरकालो-  
पयोगायेत्यर्थः । अर्थान् - परमपुरुषार्थहेतुशास्त्रार्थान्, याथातथ्यतः - यथातथाभावः  
याथातथ्यम्, ततः - वस्तुतो यथाभूताऽशास्त्रार्थाः तथात्वेनैव - पारमार्थिकाकारेणैव,  
न तु कुमतिपरिगृहीतविपरीताकारेणेति यावत् । व्यदधात् - स्वकृतग्रन्थैर्लोकेभ्यो  
विदधाति, ज्ञातव्यत्वेन उपादेयत्वेन च प्रतिपादनलक्षणविधानमिह विपूर्वकदधात्यर्थः;  
प्रसिद्धो ह्ययमंशो ब्रह्ममीमांसातद्वृत्त्यादिग्रन्थकृत्सु भगवद्बादरायणबोधायनादिषु  
ब्रह्मविदग्नेसरेषु महात्मसु । अत्रापि पूर्ववत् लङर्थे लङ् इति । तथा च-  
स्योज्जीवनपरोज्जीवनहेतुतया यथोक्तलक्षणं परावरतत्त्वयाथात्मज्ञानं मुमुक्षोः  
ब्रह्मविदोऽवश्यमुपादेयमिति भावः ।

यद्वा - 'सः' इत्यादि प्रथमान्तं सर्वं परमात्मपरं, द्वितीयान्तं सर्वं  
प्रकृतिविनिर्मुक्तपरिशुद्धप्रत्यगात्मस्वरूपपरमित्यपि अस्य मन्त्रस्य योजना सम्भवति ।  
तेदानीं तु शुद्धम् - प्रकृतिविनिर्मुक्तम् । अत एव अपापविद्धम् - अर्थः प्राग्यत्;  
विशेषणान्तराणामपि तथा । शुक्लम् - निष्कलंकं प्रत्यगात्मानमपि, कविः - सर्वज्ञः,  
मनीषी - मनसैव सर्वपदार्थसंकल्पनशीलः, सहकार्यन्तरापेक्षामन्तरेण संकल्पमात्रेण  
जगत्सृष्ट्यादिनिर्वहणशील इति यावत् ; परिभूः - परितो भवतीति परिभूः -  
समन्ततो व्याप्तः, सर्वव्यापक इति यावत् । स्वयम्भूः - स्वयं भवतीति  
स्वयम्भूः - अकर्मायत्तस्येच्छामात्राधीनलोकरक्षार्थनानावतार इति यावत् । सः-  
परमात्मा, पर्यगात् - परितो व्याप्नोति, अन्तर्बहिश्च व्याप्नोतीत्यर्थः । अपि च -  
शाश्वतीभ्यस्समाभ्यः - अनादिकालात् इति यावत् । अर्थान् - सर्वानप्यर्थान्,  
याथातथ्यतः - 'सूर्याचन्द्रमसौ धाता यथापूर्वमकल्पयत्' (तै.ना.1-44) इत्यादि  
श्रुत्युक्तरीत्या पूर्वपूर्वकल्पानुगुण्येनैव, व्यदधात् - सृजति इति विवरणं बोध्यम् ।  
परमात्मनः परिशुद्धप्रत्यगात्मसु अपि व्याप्तत्वम् अनादिकालात् यथापूर्वमेव  
सृष्ट्यादिकर्तृत्वं च अस्यां योजनायाम् अभिहितं भवति । लकारव्यत्ययस्तु  
प्राग्यदेव बोध्यः ॥

### आनन्दभाष्यम्

एवं सर्वशरीरकपरमात्मानं य उपास्ते तस्य अशेषहेयप्रतिभटपरमात्म-  
स्वरूपानुभयो भवतीति वदति - स पर्यगात् इति ।

सर्वभूतान्तरात्मभूतं ब्रह्म यः पश्यति, सः - तादृशब्रह्मदर्शी पर्यगात्-  
इत्यनेनान्वयः । किं पर्यगात्? इत्याकांक्षायामाह - शुक्लम् - रत्नयोरैक्यात् शुक्लम्  
सर्वदाज्यदातृत्वं स्वप्रकाशस्वरूपमित्यर्थः ; अकायम् - प्राकृतमांसमेदोऽस्थियुक्तशरीर-  
रहितम्, प्राकृतशरीरस्य कर्मजन्यत्वेन परमात्मनि असम्भवात् । एतेन दिव्यमंगल-  
विग्रहवत्त्वं तु तस्य अस्त्येवेति सूचितम् । अग्रे 'यत्ते रूपं कल्याणतमं तत्ते पश्यामि'  
(ई.उ.16) इत्यनेन तादृशमंगलविग्रहवत्त्वस्य स्वकण्ठतः अभिधास्यमानत्वात् ।  
अव्रणम् - व्रणरहितम् कर्मजन्यशरीरे एव व्रणसम्भवात्, अक्षतं तु सर्वदैव  
तदीयदिव्यमंगलशरीरमिति भावः । अस्नाविरम् - स्नावाः शिरा (सिरा) यत्र सन्ति  
तत् स्नाविरं प्राकृतं शरीरं तदभिन्नम् अस्य शरीरं दिव्यमिति ब्रह्म 'अस्नाविरम्'  
उच्यते इत्यर्थः । शुद्धम् - अज्ञानादिदोषशून्यम् अशनायापिपासादिषडूर्मिरूप-  
दोषरहितं च । अपापविद्धम् - पुण्यपापसम्पर्कशून्यम् अज्ञानाद्यभावेन तन्मूलक-  
कर्मजन्यपुण्यपापयोः परमात्मनि अत्यन्तमसम्भवात् । 'न शोको न सुकृतं न  
दृष्टकृतम्' (छा.उ.8-4-1) इत्यादिश्रुत्या पुण्यस्यापि परमात्मनि निषेधात् तस्यापि  
बन्धकत्वेन पापशब्देन निर्देशस्य सम्भवात् । अतः स्यर्गादिकारणीभूतपुण्य-  
विशेषोऽपि नात्र वर्तते इति भावः । 'एवम्भूतं परमात्मानं पर्यगात् प्राप्नुयात्' 'अत्र  
ब्रह्म समश्नुते' (क.उ.6-14) इति रीत्या स उपासकः ईदृशं ब्रह्म अनुभवति इत्यर्थः ।

ईदृशं ब्रह्म समाधौ यः अनुभवति सः सर्वान्तरात्मभूतब्रह्मानुभवी कीदृश  
इत्यपेक्षायामाह -- कविः - कान्तदर्शी कान्तपदस्य अतीतवाचकस्यापि  
वर्तमानभविष्यतोरपि उपलक्षणतया भूतवर्तमानभविष्यत्सर्ववस्तुदृष्टा भवति  
इत्यर्थः । यद्वा ब्रह्मस्वरूपदिव्यमंगलगुणादिबोधकग्रन्थनिर्माता भवति इत्यर्थः ।  
मनीषी - मनीषा, बुद्धिः मनसः ईशितृत्वात् साऽस्यास्तीति मनीषी

भगवत्स्वरूपगुणाद्यनुसन्धानपरिपाकेन प्रतिष्ठितप्रज्ञाशाली भवतीत्यर्थः । अनेन प्रत्यगात्मसाक्षात्कारनिदानं जीवात्मयोगं प्रदर्शितवानाचार्यः । परिभूः - परिभवति कामक्रोधादिरूपम् आन्तरं शत्रुवर्गं यः, स परिभूः विजितान्तररिपुण्ड्वर्ग इत्यर्थः । एतेन योगविरोधिनिवृत्तिरूपं योगागमपि अस्य सम्पद्यते इत्युक्तं भवति । स्वयम्भूः - स्वयं भवति प्रभवति सुखरूपस्वात्मदर्शने न कमपि अपेक्षते इति स्वयम्भूः - इतराननपेक्ष्य स्वात्मदर्शी । एतेन जीवात्मयोगस्य सुखरूपतया स्वात्मदर्शनरूपं फलं प्रतिपादितं भवति । अर्थान् - उपनिषत्प्रतिपादितान् भगवतः स्वरूपगुणसर्वशेषित्वसर्वान्तर्यामित्यादिरूपानर्थान् याथातथ्यतः - यथा तथा भावः याथातथ्यं तेन रूपेण योऽर्थः यादृशोऽस्ति तमर्थं तेनैव रूपेण व्यदधात् - विविच्य स्वहृदये धृतवान् । शाश्वतीभ्यः - नित्याभ्यः, समाभ्यः-वर्गेभ्यः, चिरकालपर्यन्तमित्यर्थः । सकलकल्याणगुणगणविशिष्टं परमात्मानं साक्षात्कृत्य चिरकालपर्यन्तं तदनुभवसुखं भुक्ते स ब्रह्मदर्शीति भावः ।

यद्वा - पूर्वार्धगतानि शुक्मित्यादीनि सर्वाणि द्वितीयान्तपदानि परिशुद्धे जीवे योजनीयानि, उत्तरार्धगतानि कविः इत्यादीनि सर्वाणि प्रथमान्तानि पदानि च परमात्मनि योजनीयानि । तथा च सर्वान्तरात्मभूतः स परमात्मा शुक्लादिपदजातप्रतिपाद्यजीवं पर्यगात् । स एव कविरित्यादिपदबोधितः अर्थान् व्यदधादिति वाक्ययोजना कार्या । द्वितीयान्तपदानामर्थस्तु पूर्ववर्णित एव जीवपक्षेऽपि । परिशुद्धतादशायां जीवस्यापि स्वयंप्रकाशत्वादिसदभावात् तादृशं जीवमपि व्याप्य परमात्मा स्थितः इति पर्यगात् इत्यस्यार्थः । प्रथमान्तपदानां परमात्मपरत्वे तु अर्थभेदोऽस्ति । स यथा - कविः सर्वदृष्टा, अथवा पंचरात्रादि-ग्रन्थनिर्माता मनीषी मनसः ईशिता, उपलक्षणमेतत् सर्वजीवकरणानाम् । तेन जीवानां यानि बाह्यानि आभ्यन्तराणि च करणानि तेषां सर्वेषां प्रेरिता इत्यर्थः । परिभूः - परितो भवति सर्वत्र यतते इति परिभूः - सर्वव्यापकः, स्वयम्भूः - स्वयमेव भवति इति स्वयम्भूः - स्वेच्छयैव तत्तदयतारधर्ता, न तु कर्मयशात् तादृशशरीरं धत्ते इत्यर्थः । अर्थान् स्रष्टव्यान् वियदादिपदार्थान् याथातथ्यतः - यथार्थभावेन

सत्यरूपानेव न तु मिथ्याभूतान् शाश्वतीभ्यः समाभ्यः - अगणितेभ्यः वर्गेभ्यः प्रलयकालपर्यन्तमवस्थातुं व्यदधात् विविच्य उत्पादितवान् न तु मायाविवत् केवलं प्रकाशितवान् इत्यर्थः । एतेन प्रपञ्चस्य सत्यत्वं प्रतिपादितं भवति, प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वं यदतामद्वैतिनां मतं च निरस्तं भवति ॥

### सुबोधिनी

एवं सर्वप्रकारं परब्रह्म परमात्मनमुपासीनस्य ब्रह्मानुभवविशेषमाह - स इति ।

सः - सर्वभूतान्तरात्मभूतब्रह्मदर्शी शुक्लम् - स्वप्रकाशरूपम् अकायम् - प्राकृत-कायशून्यम्, अत एव अव्रणम् - व्रणशून्यम्, अक्षतमिति यावत् । अस्नाविरम्-स्नायुशून्यम्, शुद्धम् - अशनायादिदोषरहितम्, अपापविद्धम् - पुण्यपापरूप-कर्मभिरनालीढम्, एवम्भूतं परं ब्रह्म पर्यगात् - समाधिदशायां परितः प्राप्तवान्, सर्वतः तमेवान्तर्यामिणमनुबभूवेति यावत् । 'अत्र ब्रह्म समश्नुते' (क.उ.6-64) इतिवत् सिद्धानुवादः । स ब्रह्मविदेवम्भूतश्चेत्याह - उत्तरार्धेन ।

कविः - कान्तदर्शी, मनीषी - मनसः ईशित्री बुद्धिर्मनीषोच्यते तद्वान् । निगृहीतान्तःकरणः इत्येतत् । परिभूः - परिभयत्यरिण्ड्वर्गमिति परिभूः विजितारि-ण्ड्वर्गः । स्वयम्भूः - इतरनिरपेक्षः । शाश्वतीभ्यस्समाभ्यः - यावत् विद्यानिष्पत्तिः तावत् चिरकालपर्यन्तम् अर्थान् - उपनिषदर्थान् व्यदधात् - मनसि विविच्य रक्षितवान् ।

एवम्भूतोपनिषदर्थचिन्तकः सर्वभूतान्तरात्मब्रह्मोपासकः उपासनवेलायां निखिलहेयप्रतिभटम् अखिलान्तर्यामिणं सकलकल्याणगुणाकरं ब्रह्म सर्वतः साक्षात्कृत्य अनुभवतीति भावः ।

यद्वा - प्रसक्तं परमात्मानमनुवर्णयति - स इति । सः - यः सर्वान्तरात्मा अकायम् अव्रणम् अस्नाविरं शुद्धम् अपापविद्धम् अक्षरस्वरूपमपि व्याप्य तिष्ठतीत्यर्थः । सः याथातथ्यतः - सत्यतया अर्थान् - जगदूपान् शाश्वतीभ्य-स्समाभ्यः - बहुसंवत्सरेभ्यः, चिरकालस्थायितयेति भावः । व्यदधात् - सृष्टवान् ।

याथातथ्यतः इति प्रातिभासिकव्यावृत्तिः । शाश्वतीभ्यः समाभ्यः इति स्वाप्नव्यावृत्तिः । ते हि सत्यभूता अपि कतिपयक्षणावस्थायिनः ।

नवमो मन्त्रः  
अन्धं तमः प्रविशन्ति येऽविद्यामुपासते ।  
ततो भूय इव ते तमो य उ विद्यायां रताः ॥ 9 ॥

### प्रतिपदार्थदीपिका

केवलविद्यायाः केवलकर्मणश्च अनर्थफलत्वम्

एवं विचित्रशक्तिकपरमात्मविषयां कर्मयोगांगिकां ब्रह्मविद्यामुपदिश्य अनन्तरं त्रिभिः श्लोकैः केवलकर्मावलम्बिनः केवलविद्यावलम्बिनश्च पुरुषान्यनिन्दन्, वर्णाश्रमधर्मानुगृहीतया ब्रह्मविद्ययैव निश्श्रेयसावाप्तिः इत्याह - अन्धं तमः प्रविशन्ति इत्यादि ।

ये अविद्याम् - कर्मयोगं, ब्रह्मविद्यारहितं कर्म उपासत - एकान्तमनसः अनुतिष्ठन्ति, ते अन्धं तमः - नरकं विशन्ति । ये विद्यायां रताः - ये स्ववर्णाश्रमोचितकर्मपरित्यागेन विद्यायामेवरताः ते ततः - कर्मनिष्ठ-लब्धान्धतमसनरकात् भूय इव - अधिकं नरकं प्राप्नुवन्ति । इयशब्दः नरकस्येत्यतारहितत्वं द्योतयति ॥

### वेदान्ताचार्यभाष्यम्

एवं विचित्रशक्तिकपरमात्मविषयां कर्मांगिकां विद्याम् उपदिश्य अनन्तरं केवलकर्मावलम्बिनः केवलविद्यावलम्बिनश्च निन्दन् वर्णाश्रमधर्मानुगृहीतया विद्ययैव निश्श्रेयसावाप्तिं आह - अन्धं तमः प्रविशन्ति येऽविद्यामुपासत इत्यादिना ।

केवलकर्मनिष्ठस्य प्राप्यं फलम्

ये - भोगैश्वर्यप्रसक्ताः, अविद्याम् - कर्म, ज्ञानविधुरकर्ममात्रम् । 'अयिषा २कर्मसंज्ञान्या तृतीया शक्तिरिष्यते' (वि.पु.6-7-61) इति हि स्मर्यते । उपासते -

1. एय च इयं मन्त्रत्रयस्य (9-10-11 मन्त्राणां) सम्भूयायतारिकेति भाव्यम् ।

2. 'यिष्णुशक्तिः परा प्रोक्ता-क्षेत्रज्ञाख्या तथाऽपरा । अयिषाकर्मसंज्ञान्या तृतीया शक्तिरिष्यते ॥

यया क्षेत्रज्ञशक्तिस्सा येष्टिता नृप ! सूर्यगा । संसारतापानखिलान्-अयाप्नोत्यतिसन्ततान् ॥ "

इत्यादियिष्णुपुराणश्लोकेषु जीयस्य क्षेत्रज्ञाख्यस्य संसारतापहेतुभूतं पुण्यपापरूपं कर्मय अयिषाशब्दनिर्दिष्टमिति भावः ॥ कर्मणः अयिषाशब्दयाच्यते हेतुः अत्रैव श्रीरंगाचार्यभाष्ये श्रीदेशिकभाष्ये च ॥ मन्त्रे ग्राह्यः ।

एकान्तमनसोऽनुतिष्ठन्ति इत्यर्थः । अन्धं अतिगाढम् । तमः - अज्ञानं, त्रिवर्गाभिर्गतात् नान्तरीयकं नारकं तमो वा । केवलकर्मनिरतानां दुःखानुवृत्तिमधीयते च आथर्वणिकाः

‘प्लवा ह्येते अदृढा यजरूपा ॥ अष्टादशोक्तमवरं येषु कर्म ।  
एतच्छ्रेयो येऽभिनन्दन्ति मूढाः जरामृत्युं ते पुनरेवापियन्ति ॥’ (मु.उ.1-2-7)  
केवलब्रह्मविद्यानिष्ठस्य प्राप्य फलम्

ततो भूय इव ते तमो य उ विद्यायां रताः - कर्ममात्रनिष्ठप्राप्यात् अन्धतमसात् अधिकं तमः स्वाधिकारोचितकर्मपरित्यागेन विद्यामात्रे रताः प्रविशन्ति । इयशब्दः तमस इयताया दुर्महत्वं द्योतयति । उकार उत्तरपदेनान्वेतव्यः - विद्यायामेव रताः इति ।

### ईशावास्यप्रकाशिका

एवं विचित्रशक्तिकपरमात्मविषयां कर्मयोगाद्यगिकां विद्यामुपदिश्य अनन्तरं त्रिभिः श्लोकैः केवलकर्मावलम्बिनः केवलविद्यावलम्बिनश्च पुरुषान्विनिन्दन् वर्णाश्रमधर्मानुगृहीतया विद्ययैव निश्श्रेयसावाप्तिमाह - अन्धं तमः प्रविशन्ति इत्यादिना ॥

बृहदारण्यके चायं मन्त्रः पठितः । ये - भोगैश्वर्यप्रसक्ताः, अविद्याम् - विद्यान्यां कृत्वा केवलकर्म इत्यर्थः । विद्याविधुरं कर्मेति यावत् । ‘अविद्या कर्मसंज्ञान्या तृतीया शक्तिरिष्यते’ (वि.पु.6-7-61) इति स्मृतेः । उपासते - एकान्तमनसोऽनुतिष्ठन्ति ; ते अन्धं तमः - अतिगाढं तमः अज्ञानमित्यर्थः । त्रिवर्गाभिर्गङ्गान्तरीयं नारकं तमो वा । अधीयते च आथर्वणिकाः

1. षोडशक्रतियजः पत्नीसहितो यजमानश्चेति अष्टादशकर्तृकत्वेनोक्तं यज्ञादिकर्म । अल्पफलत्याज्यं तदथरं कर्म । तत् येषु पुरुषेषु अनुष्ठीयमानमस्ति एते यजरूपाः यज्ञप्रधानाः पुरुषाः, अदृढप्लवसदृशाः । संसारार्णवपारं न गन्तुं प्रभयन्तीति, इदमेव कर्म श्रेयोदायीति मोदमाना मूढाः जरामृत्युयशाः एवेति रंगरामानुजीयभाष्योक्तम् ॥ श्रुतप्रकाशिकायां तु अष्टादशपशुहिंसापूर्वकं तदुपाहविष्कं कर्म किञ्चित् यज्ञरूपं, इत्युक्त्या “नय ग्राम्यान् पशूनालभते-नयारण्यान्-उभयान् पशूनालभते” इति वैदिकवाक्यं प्रमाणितम् ।

प्लवा ह्येते अदृढा यज्ञरूपा अष्टादशोक्तमवरं येषु कर्म ।

एतच्छ्रेयो येऽभिनन्दन्ति मूढा जरामृत्यु ते पुनरेवापि यन्ति ॥ ( मु.उ.1-2-7)

इति ।

य उ विद्यायां रताः - उकार उत्तरपदेनान्वेतव्यः । ये - स्वाधिकारोचित-  
कर्मपरित्यागेन विद्यायामेव रताः - ते ततः - कर्ममात्रनिष्ठप्राप्य अन्धतमसात्,  
भूय इव तमः - अधिकम् अज्ञानं विशन्ति । 'इव' शब्दः तमसः इयत्ताया दुर्ग्रहत्य  
द्योतयति ॥

### श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

केवलयोः कर्म-ब्रह्मविद्ययोः अनर्थफलत्वम्

अयं मन्त्रः अस्यामुपनिषदि काण्वैः नवममन्त्रतया माध्यन्दिनैः द्वादशमन्त्रतया च  
पठ्यते । इतः प्राचीनेन भागेन कर्मयोगागिका यथोक्तलक्षणज्ञानविशेषरूपां परविद्यां  
परमनिश्चयसलक्षणमोक्षसाधनम् अभिधाय अंगागिभावेन समुच्चयेनैव कर्मयोग-  
परविद्ययोः अनुष्ठानावश्यकता ज्ञापयितुं प्रत्येकं स्वातन्त्र्येण तयोरनुष्ठाने  
सम्भवद्विपरीतफलमाह नवमेन मन्त्रेण ।

अस्य पदविवरणम् - ये - पुरुणाः, अविद्याम् - विद्येतरत् विहितं कर्मैव, अस्मिन्  
प्रकरणे अविद्याशब्दो विद्येतरवर्णाश्रमविहितकर्मपर एव, उत्तरत्र एकादशमन्त्रे  
'अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा' (ई.उ.11) १ इत्यत्रत्याविद्याशब्दसमानविषयविद्याशब्द-  
निर्दिष्टस्य मृत्युतरणोपायताप्रतीतेः, अज्ञानरूपतच्छब्दार्थस्य तथात्वासम्भवाच्च ।  
उत्तरार्धस्थ उकारः अत्राप्याकर्षणीयः, उत्तरार्धानुरोधात् एकमात्रानुष्ठानस्यैव अत्रापि  
प्रतिपिपादयिषितत्वात् । स च एवकारार्थकः । न च - अविद्याशब्दस्य विद्येतर-  
विषयत्वे कर्मपरत्यनिर्बन्धो हि न सुयचः, विद्येतरत्यस्य विद्यातिरिक्त-  
सर्वसाधारणत्वादिति वाच्यम् ; नञ्चा सादृश्यस्यापि बोधेन मनुष्यत्वादिसादृश्येन  
अब्राह्मणादिशब्दस्य ब्राह्मणभिन्नक्षत्रियादिमात्रबोधकत्ववत् अत्राविद्याशब्दस्यापि

1. अत्र पूर्वमुदनेऽपि... "इत्यत्रत्याविद्याशब्दसमानविषयविद्याशब्दनिर्दिष्टस्य" इत्येव मुद्रितपाठः ।  
इदमनन्यतम् । एव तु स्यात् । "इत्यत्रत्याविद्याशब्दस्य उपासनविषयविद्याशब्देन सहनिर्दिष्टस्य  
मृत्युतरणोपायताप्रतीतेः" इत्यादि ॥

अदृष्टोपकारकत्वादिसादृश्येन विद्यासहचरितयर्णाश्रमादिकर्ममात्रबोधकत्व-  
सम्भवात् । उपासते - पुरुषार्थसाधकतया अनुतिष्ठन्ति । विद्यामन्तरेण केवलकर्मैव  
पुरुषार्थसाधकत्वाभिमानेन अनुतिष्ठन्ति इत्यर्थः । अत्र यच्छब्दानुरोधात्  
तच्छब्दोऽध्याहार्यः । ते - पुरुषाः, अन्धम् - अन्धयतीत्यन्धम् - अतिगाढम् इति  
यावत् । तमः - 'असुर्या नाम ते लोका अन्धेन तमसा यृता' (ई.उ.3) इति  
प्रागुक्तं तमोलोकमेव, प्रविशन्ति - कृमेण प्राप्नुयन्ति, केवलकर्मणा  
राजसतामसप्राकृतैश्वर्यभोगमात्रहेतुतया कृमेणतदधीनरजस्तमोगुणाभिवृद्धेः  
तदधीनायथावज्ज्ञानान्यथाज्ञानमूलविपरीतकर्मप्रवृत्तेरपि प्रसंगाच्च प्रागुक्तरीत्या  
तादृशलोकप्राप्तिप्रसंगोऽप्यवर्जनीय एवेति भावः ।

ये - पुरुषाः, विद्यायाम् उ - केवलज्ञान एव, रताः - निरताः, कात्स्न्येन  
कर्मयोगं त्यक्त्वा ज्ञानयोगमात्रं पुरुषार्थसाधकत्वाभिमानेन अनुतिष्ठन्तीत्यर्थः ।  
ते - पुरुषाः, ततः - केवलकर्मयोगमात्रानुष्ठायिपुरुषेभ्यः, भूय इव - भूय एव  
अधिकमेव इवकारोऽत्र एवकारार्थकः, निपातानामनेकार्थत्वात् । 'अन्धं तमः  
प्रविशन्ति' इत्यन्यथ इति बोध्यम् । केवलकर्मानुष्ठायिनां नित्यनैमित्तिककर्म-  
प्रहाणाभावेन तदधीनप्रत्ययायप्रसंगाभावात् शनैश्शनैरेव भूयसा कालेन  
रजस्तमोगुणाभिवृद्धिमूलविपरीतकर्मप्रवृत्तिनिबन्धनपातकप्रसंगसम्भवात्, प्रथमतः  
एव कात्स्न्येन कर्मप्रहाणपूर्वकं केवलविद्यानुष्ठायिनां प्राथमिकपादप्रक्षेप-  
प्रभृत्ययावश्यकर्तव्यनित्यनैमित्तिक-कर्मप्रहाणनिबन्धन-पापपरम्पराप्रसंगसम्भवाच्च  
तेभ्योपि एतेषाम् अचिरेणैव विपरीतफलप्राप्तिरिति भावः । अन्यदत्र यक्तव्यं  
सर्वम् एकादशमन्त्रव्याख्याने यक्ष्यामः ॥

### आनन्दभाष्यम्

कर्मयोगानुगृहीतेनैव ज्ञानयोगेन निश्चयेयसंप्राप्तिर्भवतीति वियक्षुः केवल-  
कर्मावलम्बिनां केवलज्ञानावलम्बिनां च यः अनर्थो भवति तं प्रदर्शयति ।



ये - भोगैश्वर्यप्रसक्तमानसाः अविद्याम् - विद्याभिन्ना क्रिया विद्यारहित कर्ममात्रमुपासते तत्फलाकांक्षया अनुतिष्ठन्ति ते अन्धं तमः-  
अतिगहनमज्ञानम् आलोकसम्पर्कहीनं नरकादिलोकं वा प्रविशन्ति - प्राप्नुवन्ति  
न च स्वर्गादिसाधनकर्म कुर्वाणस्य विद्यारहितस्यापि कथं नरकप्राप्तिः ? इति -  
शङ्कनीयम् । संसारचक्रात् तस्य अनिर्मुक्तेः नरकपातस्यापि सम्भावितत्वात् ।

य उ - विद्यायां रताः इत्यत्र 'उ' शब्दः अवधारणार्थः विद्यायाम् इत्यनेन अन्येति ।  
तथा च ये विद्यायामेव रताः - 'मुमुक्षुणामस्माकं कर्मणा किं प्रयोजनम्' ? इति  
मन्यानाः स्ववर्णाश्रमोचितं कर्म त्यक्त्वा विद्यामेव उपासते ते ततः  
केवलकर्मावलम्बिप्राप्यतमसोऽपेक्षया भूय इव तमः - अधिकमज्ञानं प्रविशन्ति-  
प्राप्नुवन्ति कियदधिकमज्ञानम् इति अज्ञानेयत्ता न ज्ञातुं शक्यते इति 'इव'  
इत्यनेन द्योत्यते । कर्मावधीरणेन ज्ञानमात्रे यतमानाः सर्वथा अनर्थमुपयान्ति,  
कर्मणः त्यागात् ज्ञानस्य च असिद्धेः इति भावः ॥

### सुबोधिनी

केवलकर्मावलम्बिनां केवलज्ञानावलम्बिनां च अनर्थमाह - अन्धं तमः इति ।

ये - भोगैश्वर्यप्रसक्ताः । अविद्याम् - केवलं कर्म । उपासते-  
एकान्तमनसाऽनुतिष्ठन्ति । ते अन्धं तमः - गाढमज्ञानं प्रविशन्ति - संसारं  
प्रविशन्ति इति यावत् । ये विद्यायाम् उ - विद्यायामेव, केवलविद्यायामेव रताः ।  
ते ततः - कर्मनिष्ठतः भूयस्तमो विशन्ति - अधिकं तमः प्राप्नुवन्ति ।

ये कर्मणा न किं मुमुक्षुणाम् ? इति सर्वथा कर्मावधीर्यं ज्ञानयोगे यतन्ते ।  
ते सर्वथा अनर्थभागिनो भवन्ति कर्मणस्त्यागात् ज्ञानस्य च असिद्धेरिति भावः

## दशमो मन्त्रः

अन्यदेवाहुर्विद्ययाऽन्यदाहुरविद्यया ।

इति शुश्रुम धीराणां ये नस्तद्विचक्षिरे ॥ 10 ॥

## प्रतिपदार्थदीपिका

किं तर्हि मोक्षसाधनम् इत्यत्राह - अन्यदेवाहुरिति ।

विद्यया - पंचम्यर्थे तृतीया । विद्यायाः कर्मरहितविद्यातः अन्यत् - मोक्षसाधनम् इति उपनिषदः आहुः । अविद्यया - अविद्यातः ब्रह्मज्ञानरहितकर्मणश्च अन्यदेव मोक्षसाधनम् इत्याहुः - उपनिषदः । एतत् सम्प्रदायसिद्धम् इत्याह - इति शुश्रुम इति । ये - पूर्वाचार्याः । नः तत् - मोक्षसाधनं व्याचक्षिरे - उपदिशन्ति, धीराणां तेषां तेभ्यः इति शुश्रुम - एवं प्रकारम् अश्रौष्म ।

## वेदान्ताचार्यभाष्यम्

किं तर्हि मोक्षसाधनम् इत्यत्राह - अन्यदेवाहुर्विद्ययाऽन्यदाहुरविद्यया इति । अत्र व्यत्ययानुशासनात् पंचम्यर्थे तृतीया; 1 अन्यशब्दान्वयात्, 'अन्यदेवाहुस्सम्भवात्' (ई.उ.13) वक्ष्यमाणसारूप्याच्च । केवलकर्मणः कर्मनिरपेक्षविद्यातश्च अन्यत् मोक्षसाधनम् इत्युक्तं भवति । आहुः - पूर्वाचार्या इति शेषः । औचित्यात् उपनिषद इति वा । 2 पूर्वपूर्वसम्प्रदायसिद्धः अस्माकम् अयमर्थ इत्याह - इति शुश्रुम धीराणां ये नस्तद्विचक्षिरे । ये - पूर्वाचार्याः, नः - प्रणिपातादिभिः सम्यगुपसन्नानाम् अस्माकम्, तत् - मोक्षसाधनं, अविचक्षिरे - विविच्य उपादिक्षन् । तेषाम्, धीराणाम्-परमात्मध्यानपराणाम् ; वचनम् इत्यध्याहार्यम् । 'नटस्य शृणोति' इतियद्वा कथंचित् पंचम्यर्थे ण्ठ्ठी । इति शुश्रुम - एवं प्रकारम् अश्रौष्म । ब्रह्मविद्याया दुरवगाहत्वेन निःशेषग्रहणाशक्यत्वाभिप्रायोऽत्र लिङुक्तम् ॥

1. "अन्यशब्देनान्ययात्" इत्यर्थः । अतः मन्त्रे "विद्यया ---- अविद्यया" इत्युभयत्रापि अन्यपदेनान्ययार्थं पंचम्यर्थस्य ग्राह्यत्वेन पंचमीस्थाने तृतीया व्यत्ययो बहुलमिति व्यत्ययानुशासनादिति भावः ॥ अत्र "अन्यया अनन्ययात्" इति केनाचित् पाठशोधनं सत्यां गती न ह्युक्तम् ॥

1.- द्वयाचक्षिरे - क.ग. 2. पूर्व पूर्व इति पदं नास्ति - क.ग 3. व्याचक्षिरे - ख.

### ईशावास्यप्रकाशिका

किं तर्हि मोक्षसाधनमित्यत्राह - अन्यदेवाहुः इति । विद्यया इति पंचम्यर्थे तृतीया, यथाश्रुतत्वे अन्यशब्दानन्वयात्, 'अन्यदेवाहुस्सम्भवात्' (ई.उ.13) इति वक्ष्यमाणानुसाराच्च । तथा विद्यायाः - कर्मरहितविद्यातः, अन्यत् - मोक्षसाधनम् इत्याहुः । उपनिषद् इति शेषः । अविद्यया - इति पूर्ववत् पंचम्यर्थे तृतीया । अविद्यातः ब्रह्मज्ञानविधुरकर्मणश्च अन्यदेव मोक्षसाधनम् इत्याहुः । उपनिषद् इति भावः ।

पूर्वपूर्वसम्प्रदायसिद्धोऽर्थोऽयमस्माकम् इत्याह - इति शुश्रुम इति । ये पूर्वाचार्याः नः - प्रणिपातादिभिः सम्यगुपसन्नानाम् अस्माकम्, तत् - मोक्षसाधनम्, विचचक्षिरे - विविच्य उपादिशन्, तेषां धीराणाम् - धीमताम् । पंचम्यर्थे ण्ठी । तेभ्यो धीरेभ्य इति योजनीयम्, नटस्य शृणोति इतिवत् । नटाच्छृणोति इत्यर्थः । 'इति शुश्रुम' एवं प्रकारम् अश्रौष्म ।

ननु - परोक्ष एवार्थे लिङ्विधानात् 'शुश्रुम' इति लिङुत्तमपुरुषो न घटत इति चेत् - मैवम् ; ब्रह्मविद्याया दुरवगाहत्वेन निश्शेषग्रहणम् अस्माभिः न कृतम् इत्यभिप्रायं कृत्वा लिङुत्तमस्योपपत्तेः इत्याहुः ॥

### श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

अस्मिन्मन्त्रे तृतीयान्तयोर्विद्याविद्याशब्दयोः स्थाने पंचम्यन्तौ तौ, 'व्याचक्षिरे' इति स्थाने 'विचचक्षिरे' इति शब्दं च माध्यन्दिनाः पठन्ति । मुमुक्षोः कर्मणा सह विद्याया अंगागिभावेन अनुष्ठानस्यैव स्थापनीयतया तयोरेकानुष्ठानानौचित्य-प्रतिपादनमन्तरेण तदसम्भवात् तत्र विपरीतफलप्राप्तिप्रतिपादनरूपेणैकेन प्रकारेण पूर्वमन्त्रे तदनौचित्यं प्रतिपाद्य पुनरवान्तरफलभेदप्रतिपादनरूपेण प्रकारान्तरेणापि तदनौचित्यं प्रतिपादयति दशमेन मन्त्रेण ।

अस्य पदविवरणम् :- विद्यया - यथोक्तलक्षणज्ञानरूपपरविद्यया ; अन्यदेव-  
अविद्याशब्दितकर्मयोगसाध्यफलात् अन्यदेव फलम् । 'पूर्वे ब्रह्मविदः' इति शेषः ।  
'आहुः - वदन्ति । एवम्, अविद्यया - कर्मयोगेन । अन्यदेव - पूर्व एवकारः अत्रापि  
अनुणज्यते । विद्यासाध्यफलात् अन्यदेव फलम् आहुः - धीराणाम् - ब्रह्मविदाम् ।  
इति - एवम्भूतं वचनम् । शुश्रुम - अश्रौष्म । के ते ब्रह्मविदः ? येभ्य इत्थंभूतं  
वचनं श्रुतमित्यत्राह - य इत्यादि । ये - ब्रह्मविदः अस्मदाचार्यभूताः । न-  
अस्मभ्यम् । तत् - विद्याविद्ययोः फलभेदविषयं वचनम् । व्याचक्षिरे - उपादिक्षन् ।  
पूर्वपूर्वब्रह्मवित्सम्प्रदायपरम्पराप्राप्तमेव अमुमर्थं विधिवत् उपसन्ना वयम्  
यथावदुपासितेभ्यः स्वाचार्येभ्य एव अश्रौष्म । न तु प्रामाणिकत्वाप्रामाणिकत्व-  
निश्चयानर्हसाधारणलोकमुखात् । अतः परमार्थभूत एवायम् इति भावः । 'शुश्रुम-  
व्याचक्षिरे' इत्युभयत्रापि लुङ् केवलभूते लिट्, भूतानद्यतनपरोक्षार्थस्य इह  
असम्भवात् । 'छन्दसि लुङ् लङ् लिट्' (पा.सू.3-4-6) इत्यनुशासनेन लुङ् अपि  
छन्दसि लिट् भवतीति न विरोध इति बोध्यम् ।

विद्याविद्ययोः एकमात्रानुष्ठानस्य अयुक्तत्वम्

इदमत्र तात्पर्यम् - अविद्याशब्दितस्य कर्मणः तत्तदसाधारणफलाभिसन्धिपूर्वकम्  
अनुष्ठितस्य तत्तदैहिकामुष्मिकपुत्रपशवादिस्वर्गादिरूपप्राकृतभोगैश्वर्यलक्षणं फलम् ;  
तत्तदसाधारणफलाभिसन्धिमन्तरेण मुमुक्षुणाऽनुष्ठितस्य तस्य विद्योत्पत्त्युपचय-  
विरोधिर्मृत्युशब्दितपुण्यापुण्यकर्मनिवृत्तिमात्रं च फलम् ; विद्यायास्तु अमृत-  
शब्दितब्रह्मप्राप्तिः फलम् । तथा च विद्यासाध्यफलात् अविद्यासाध्यफलं,  
अविद्यासाध्यफलात् विद्यासाध्यफलं च परस्परं भिन्नमेव ; तत्र प्रथमफलहेतु-  
भूतस्य कर्मणः केवलस्य अनुष्ठानं पूर्वमन्त्रोक्तरीत्या मोक्षविरोधिफलहेतुत्वात्  
अन्ततो अन्धतमसप्राप्तिलक्षणमहानर्थहेतुत्वाच्च मुमुक्षोः अनुपादेयमेव, द्वितीय-  
फलहेतुभूतस्य कर्मणोऽपि केवलस्य अनुष्ठानं विरोधनिवृत्तिमात्रहेतुत्वात् विद्याया  
एव ब्रह्मप्राप्तिहेतुत्वाच्च मुमुक्षोः न अभिमतसाधने पर्याप्तम् ।

विद्यायाः केवलाया अनुष्ठानमपि नित्यनैमित्तिककर्मानुष्ठाननिबन्धन-  
प्रत्यवायबलेन विपरीतमहानर्थप्राप्तेः विद्योत्पत्त्युपचयविरोधिना पुण्यापुण्यलक्षणानां  
प्राचीनकर्मणा निवृत्त्यसिद्ध्या विद्यानिष्पत्तेरेव असम्भवाच्च मुमुक्षोर्नाभिमत-  
साधनक्षमम् ; तस्मान्मुमुक्षोः विद्याविद्ययोरेकमात्रे अनुष्ठानम् अयुक्तमेव इति ।

फलाभिसन्धिरहितमनुष्ठितस्यापि कर्मणो ज्ञानविरोधिप्राचीनकर्मनिवृत्तिः  
फलमिति, विद्याया ब्रह्मप्राप्तिः फलमिति च फलभेदः - 'अविद्यया मृत्युं तीर्त्या  
विद्ययाऽमृतमश्नुते' (ई.उ.॥) इत्युत्तरमन्त्रे व्यक्तीभविष्यति ।

विभक्तिव्यत्ययस्वीकारपक्षानादरः

अत्र अन्यपदयोः द्वयोरपि परस्परसमभिव्याहृतविद्याऽविद्यासाध्यफलभेद-  
परतायाः स्वरसत एव लाभेन अन्यपदानन्वयहेतुना विद्याऽविद्याशब्दगत-  
तृतीययोः छान्दसव्यत्ययेन अवधिपंचम्यर्थपरतास्वीकारेण केषांचिद्व्याख्यान-  
मयुक्तमेव । एवम् - 'अन्यदेवाहुस्सम्भवात्' इति यक्षमाणमन्त्रनिर्देशस्य इह  
तृतीयायाः अवधिपंचम्यर्थपरतास्वीकारगमकत्ववर्णनमपि अयुक्तम् । तृतीयापंचम्योः  
उभयोरपि हेतुपरतयैव स्वरसतो निर्वाहसम्भवे छान्दसव्यत्ययमाश्रित्य तृतीयायाः  
अवधिपंचम्यर्थपरतास्वीकारस्य अनावश्यकत्वात् ।

एतेन - माध्यन्दिनपाठे अत्रापि विद्याऽविद्याशब्दयोः पंचम्यन्तताश्रवणमपि  
काण्वपाठसिद्धतृतीयायाः अवधिपंचम्यर्थपरतास्वीकारगमकम् इत्यपि निरस्तम्,  
तृतीयायाः स्वरसत एव हेतुपरतास्वीकारे बाधकलेशविरहेण छान्दसव्यत्यय-  
कल्पनस्य अयुक्तत्वात् ।

एवं - 'विद्यां चाविद्यां च' इत्याद्येकादशमन्त्रे विद्याऽविद्ययोः अमृतप्राप्ति-  
मृत्युतरणरूपे द्वे फले निर्दिश्य मुमुक्षोः तदुभयावश्यकत्वेन तद्वेतुभयानुष्ठानम्  
उपादेयमिति समर्थनीत् तदुपष्टम्भकतयैव अस्य मन्त्रस्य प्रवृत्तत्वाच्च तदैक-  
कण्ठचानुरोधेनापि अस्य मन्त्रस्य फलभेदप्रतिपादनपरत्वमेव स्यारसिकम्, न तु  
अप्रसक्तस्य विद्यमानशब्दालभ्यस्य अध्याहारैकलभ्यस्य मोक्षसाधनस्य  
विद्याऽविद्याभिन्नत्वपरत्वम् इत्यलं बहुना ।

## विद्योपदेष्टृपुरुषविशेषनिर्णयः

ननु अत्र विद्योपदेष्टा पुरुषः कः ? वेदपुरुष इति चेत् - स किं नित्यसूरिणु कश्चित् ? आहोस्वित् सूर्येश्वर एव ? अथवा - ऐहलौकिक एव कश्चित्पुरुष- विशेषः ? न तावत् प्रथमद्वितीयपक्षौ सम्भवतः - स्वतस्सिद्धसार्वकालिकसार्वज्ञयोः नित्यसूरिसूर्येश्वरयोः पूर्वाचार्याधीनज्ञानत्वाभावेन - 'ये नस्तद्व्याचक्षिरे' इत्युक्त्य- संगतेः । नापि तृतीयपक्षस्सम्भवति । अर्वाचीनैहलौकिकपुरुषोपदेशयचनरूपत्वे वेदस्य अनित्यताप्रसंगात्, पौरुषेयत्वनिबन्धनभ्रमप्रमादविप्रलिप्सामूलत्यसम्भाव- नार्हतया स्वतस्सिद्धसुदृढप्रामाण्यविलयप्रसंगाच्च इति चेत् ; न, नित्यानामेव सतां वेदानां स्वाभिप्रायावेदकस्योपदेशयचनरूपतया तपोविशेषशालिनः चिरोपासित- सदाचार्यसम्प्रदायप्राप्तसकलार्थस्य लोकरक्षार्थभगवत्कटाक्षविशेषनिर्णयनिर्धूता- ज्ञानगन्धस्य ऐहलौकिकस्यैव पुरुषविशेषस्य मुखादाविर्भावसम्भवात्, तथाविधस्य वेदप्रयचनकर्तृतया वेदाचार्यमात्रभूतस्य पुरुषविशेषस्य चतुर्मुखादिवत् प्रतिकल्पभाव्याधिकारिकपुरुषरूपत्वात्, वेदानां तादृशपुरुषवचनरूपतया तदभिप्रायस्यैव वेदाभिप्रायरूपतया च माननीयताया अपि ईश्वरशासनसिद्ध- तथाविधपुरुषविशेषाधिकारविशेषायत्तत्वाच्च यथोक्तदोषगन्धानवकाशात् ।

उक्तार्थे महाभारतप्रमाणप्रदर्शनम्

तदिदं सर्वमभिप्रेत्यैव उक्तम् - महाभारते शान्तिपर्वणि, मोक्षधर्मपर्वणि पंचाशदधिकत्रिशततमे नारायणीये षोडशे च अध्याये वेदानामपौरुषेयतायाः तदितरशास्त्राणां पौरुषेयतायाश्च प्रतिपादनपरे -

"सांख्यं योगः पांचरात्रं वेदाः पाशुपतं तथा ।

ज्ञानान्येतानि राजर्णे विद्धि नानामतानि वै ॥

सांख्यस्य यक्ता कपिलः परमर्षिस्स उच्यते ।

हिरण्यगर्भो योगस्य यक्ता नान्यः पुरातनः ॥

उमापतिः पशुपतिः श्रीकण्ठो ब्रह्मणस्सुतः ।

उक्तवानिदमव्यग्रो ज्ञानं पाशुपतं शिवः ॥

अपान्तरतमा नाम वेदाचार्यस्स उच्यते ।

पंचरात्रस्य कृत्स्नस्य वक्ता नारायणस्वयम् ॥" (म.भा.शान्तिमोक्षधर्म 356)

इति प्रकरणे - 'अपान्तरतमा नाम वेदाचार्यस्स उच्यते । इति । अत्र सांख्य-योगपाशुपतानां कपिलहिरण्यगर्भाः प्रणेताः - पंचरात्रस्य तु स्वयं नारायणः प्रणेता इति तेषां पौरुषेयत्वम्, - वेदानां तु उपदेष्टृत्वेन अपान्तरतमा नाम कश्चित् आचार्य एवास्ति - न तु तत्प्रणेता कश्चिदिति वेदानामपौरुषेयत्वावेदनाय अपान्तरतमसो नाम कस्यचित्पुरुषविशेषस्य वेदाचार्यत्वलक्षणाधिकारविशेषमात्रं च हि प्रत्यपादिगताम् ।

आधिकारिकवेदपुरुषद्वारा वेदाविर्भावः

तस्मात् स एव च वेदपुरुषः, तादृशश्चाधिकारिकः पुरुषः चतुर्मुखादिवत् भिन्नभिन्न एव च तदातदा प्रतिकल्पभावी, तदुपदेशवचनरूपतया तन्मुखाविर्भावमात्रेण च न वेदानामनित्यताप्रसंगः, नित्यनामेव सतां तेषां तथाऽऽविर्भावसम्भवात्; पौरुषेयत्वाभावेनैव भ्रमप्रमादादिदोषाभावात् च न अनित्यत्वाप्रामाण्यप्रसंगगन्ध इति न कश्चिद्विरोधः ॥

### आनन्दभाष्यम्

तर्हि मोक्षसाधनं किन्ते अभिमतमिति शिष्यजिज्ञासायाम् आह गुरुः

अन्यदेवाहुः ----- इति । विद्यया - इत्यत्र पंचम्यर्थे तृतीया, अतः विद्यया-केवलविद्यातः अन्यत् - भिन्नं मोक्षसाधनम् आहुः, अविद्यया - इत्यत्रापि पंचम्यर्थकतृतीयासत्त्वात् अविद्यायाः ब्रह्मज्ञानरहितकेवलकर्मणोऽपेक्षयापि अन्यदेव-मोक्षसाधनम्, आहुः उपनिषदः, इति अध्याहार्यम् । इति केवलकर्मतः केवल-ज्ञानतश्च भिन्नं मोक्षसाधनम् इत्येवरूपं धीराणाम् बुद्धिमतां परमात्मध्यानवताम् आचार्याणाम्; वचनम् इत्यध्याहार्यम् शुश्रुम - श्रुतवन्तो वयम् ।

के ते धीराः ? इत्याकांक्षायाम् आह - ये नस्तद्विचक्षिरे ये - पूर्वकालीनाः, आचार्याः ; नः - शरणमुपगतानाम् अस्माकं कृते तत् - मोक्षसाधनं विचक्षिरे - विविच्य व्याख्यातवन्तः उपदिदिशुः इत्यर्थः, अतः परम्परासिद्धोऽयमर्थ इति व्यज्यते ।

अत्र आचार्यवचनश्रवणस्य प्रत्यक्षत्वेऽपि परोक्षार्थे भाविनः लिटो विधानं ब्रह्मविद्यायाः दुर्ग्रहत्वेन आचार्यवचनश्रवणेऽपि पूर्णतया अस्मभिरपि न अवगतम् इति तात्पर्येण 'सुप्तोऽहं किल विललाप' इत्यादिवत् न विरुद्धम् इति ध्येयम् ॥

### सुबोधिनी

तर्हि मोक्षसाधनं किम् ? इत्यत्राह - अन्यदेवाहः इति ।

विद्यया - विद्यातः ; केवलविद्यातः अन्यदेव, अविद्यया - अविद्यातः ; केवलकर्मतः अन्यदेवं मोक्षसाधनमाहुः । पंचम्यर्थे तृतीया । पंचम्यन्त एव पाठः केषाचित् । ये नः तत् - कर्मज्ञानोभयं मोक्षसाधनं विचक्षिरे - उपादिशन् । तेषां धीराणाम् । वचनमिति शेषः । शुश्रुम - श्रुतयन्तो वयम् ॥

\* \* \* \* \*



### एकादशो मन्त्रः

विद्यां चाविद्यां च यस्तद्वेदोभयं सह ।

अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा विद्ययाऽमृतमश्नुते ॥ 11 ॥

### प्रतिपदार्थदीपिका

विद्याविद्ययोरंगागिभावेनानुष्ठितयोः फलम्

अन्यदिति सामान्योक्तं मोक्षसाधनं विवृणोति विद्यां चाविद्यां च इति ।

यः - यथावस्थितब्रह्मविद्यावान् विद्याम् - ब्रह्मविद्यां उपासनरूपाम् अविद्याम् - तदंगभूतकर्मात्मिकां च एतत् उभयं सह वेद - अंगागिभावेन अनुष्ठेयम् इत्यर्थः ।  
अविद्यया - विद्यांगभूतकर्मणा मृत्युम् - ब्रह्मविद्योत्पत्तिप्रतिबन्धकं प्राचीनं कर्म ।  
तीर्त्वा - निरवशेषम् उल्लङ्घ्य विद्यया - परब्रह्मोपासनया अमृतमश्नुते - मोक्षं प्राप्नोति इत्यर्थः ॥

### वेदान्ताचार्यभाष्यम्

कर्माङ्गविद्यायाः एव मोक्षसाधनत्वम्

'अन्यत्' इति संग्रहेणोक्तं विवृणोति विद्यां चाविद्यां च यस्तद्वेदोभयं सह इति । यः - यथावस्थितोपदेशवान् । विद्याम् - परमात्मोपासनरूपाम् अविद्याम् - तदंगभूतकर्मात्मिकां च एतदुभयं परस्परविरोधप्रसङ्गरहितम् । सह वेद - अंगागिनोः अनुष्ठेयत्वसाम्यात् उभयं सह वेद इति अविशेषेण वेदनीयतोक्तिः, न पुनः १ हेयोपादेययोः जातव्यत्वसाम्यात् । २ पूर्वमविद्याया निन्दनात् तदौचित्यमिति चेत्, तर्हि विद्याया अपि निन्दिततया

1. हानार्थं जातव्यमेकं, उपादानार्थं जातव्यमपरम् - इति भाषयन्तः कर्मणो हानार्थं ब्रह्मविद्यायाः उपादानार्थं च वेदेन अत्रोक्तमिति अद्वैतिनो यदन्ति । तथा न । किन्तु अंगागिभावेन उभयोरपि अनुष्ठानार्थमुपादेयत्व-  
अतः अविशेषेण उभयोः वेदनीयता - इत्याशयः ।

2. "अन्धं तमः प्रयिशन्ती"ति पुर्यं नयममन्त्रे अविद्योपासकानां निन्दादर्शनात्, पुनः प्रकृतमन्त्रे विद्यया सह अविद्यां च यः वेदेति ग्रहणं हेयतया जातव्यत्वं परमेयौचित्यात् - इति चेत् - इत्याक्षेपाशयः । "तर्हि विद्याया अपि" इत्यादिना तत्समाधानम् । तर्हि तत्रैव नयममन्त्रे उत्तरार्धे "ततो भूय इय" इत्यादिना विद्योपासकानां च ततोऽधिकं निन्दनात् तस्या अपि हेयत्वेनैव ज्ञानापत्तिः । तस्याः विद्यायाः अत्रैवोक्ता "अमृतमश्नुते" इति मोक्षसाधनता च विरुध्येत । अतः सहवेदेन अंगागिभावेनैव ॥

हेयद्वयसमुच्चयोक्तिप्रसंगः । तथा सति उत्तरवाक्यमपि विघटते । अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा विद्ययाऽमृतमश्नुते इति । अयमर्थः - अविद्यया - विद्यागतया चोदित-कर्मणा मृत्युं ज्ञानसंकोचरूपमृत्युहेतुं प्राक्त्तनकर्म । तीर्त्वा - निरवशेषम् उल्लङ्घ्य । विद्यया - पूर्वोक्तपरमात्मानुदर्शनरूपया । अमृतमश्नुते - 'एतदमृतमभयमेतदब्रह्म' (छा.उ.4-15-1) इत्यादिषु सर्वदोषरहितत्वेन प्रतीतं परमात्मानं प्राप्नोति इत्यर्थः । अत्र अमृतशब्दस्य <sup>1</sup>मोक्षपरत्वेऽपि न पुनरुक्तिः, 'मृत्युं तीर्त्वा' इत्यस्य उपायविरोधितरणपरत्वात्, 'अमृतमश्नुते' इति प्राप्तिविरोधिनियुत्तिलाभोक्तेः । 'अत्र अविद्यया <sup>2</sup>मृत्युं प्राप्य स्थिताः' इति व्याचक्षणाः निर्बाधं पदवाक्यस्यारस्यमुप-बृम्हणं च प्रस्मृत्य स्वाविद्यया स्वयमेव मृत्युं प्राप्य स्थिताः ।

विद्यागकर्मणोरंगाभिभावे पुराणसम्पत्तिः

एतदेव वाक्यम् अनुसंहितं वैष्णवे पुराणे -

<sup>3</sup>इयाज सोऽपि सुबहून्यज्ञानं ज्ञानव्यपाश्रयः ।

ब्रह्मविद्यामधिष्ठाय तर्तुं मृत्युमविद्यया ॥ (वि.पु.6-6-12) इति ।

इह तु अविद्याशब्दः प्रकरणात् औचित्याच्च विद्यागकर्मविषय इत्यभाषि भाष्यकारैः - 'अत्र अविद्याशब्दाभिहितं वर्णाश्रमविहितं कर्म' इति, 'मृत्युतरणोपायतया प्रतीताऽविद्या विद्येतरद्विहितं कर्मैव' इति च । विद्या पर्युदस्यन् अयम् अविद्याशब्दः क्षत्रियादिविषयाब्राह्मणशब्दादिवत् <sup>4</sup>आसन्नतदनन्तरवृत्तिरंगकर्मविषय इति भावः ।

1. 'मोक्षपरत्वेऽपि' इति । मृत्युशब्दस्य मोक्षप्रतिबन्धकपुण्यपापरूपकर्मार्यकत्वे तस्य तरणमेव अमृतत्वमिति सिद्ध्या, पुनः "अमृतमश्नुते", इति हि पुनरुक्तिः । इत्याशङ्क्य, अमृतशब्दस्य "तदमृत ---- एतदब्रह्म" इति श्रुत्यनुसारतः ब्रह्म प्राप्नोतीति अर्थकथनात् दोषः यारितः । अयं प्रतिबन्धकनियुत्तिरूपमोक्षपरत्वाश्रयणेऽपि न अमृतपदस्य मृत्युतरणरूपार्थेन पूर्वोक्तेन पुनरुक्तिः भिन्नविषयतयादिति समाधानान्तरम् । पूर्वत्र मृत्युतरणं नाम-ब्रह्मज्ञानोत्पत्तिप्रतिबन्धकपापविनाशः । तावन्मात्रं अविद्याख्यकर्मनुष्ठानजन्यफलम् । उत्तरवाक्ये ब्रह्मविद्याफलं तु ब्रह्मप्राप्तिबन्धकसर्वपापनिवृत्तिः । सैयान्नामृतशब्दाच्चमोक्ष इति न पुनरुक्तिरिति भावः ।

2. यद्यपि तीर्त्वा इत्यस्य प्राप्त्यर्थकता, स्थिताः इत्यध्याहारः च इतीदृशी योजना न शाकरभाष्ये । तथापि तन्मतानुयायिग्रन्थेषु ब्रह्मसिद्धिप्रभृतिषु स्थिता इति तन्निरासोऽत्र बोध्यः ॥

3. 'इयाज' एतच्छ्लोकार्थः यात्यनारायणभाष्ये श्रीभाष्यानुसारेण दर्शितो दृष्टव्यः ॥

4. अत्र "आसन्नतदन्यवृत्तिः अंगकर्मविषयः" इति पाठस्साधुः । क्यचित् "आसन्नतदनन्तरवृत्तिः इति, अन्यत्र अन्तरंगकर्मविषयः" इति च दृष्टं पाठद्वयं अनन्तर-अन्तरंगशब्दद्वयस्य अनतिप्रयोजनत्वात् नादृतम् । आसन्नो यो विद्याशब्दः तदर्थान्यस्मिन् विद्यागभूते यज्ञादिकर्मणि वर्तते इति अर्थो ग्राह्यः ।

अब्राह्मणशब्दयत् इत्येतद्विरणं नयमन्त्रे श्रीरंगाचार्यभाष्ये स्पष्टार्थमिति तत्रैव दृष्टव्यम् ।

एवम् -

‘तपो विद्या च विप्रस्य निःश्रेयसकरावुभौ ।

तपसा कल्मषं हन्ति विद्ययाऽमृतमश्नुते’ ॥ (म.स्मृ.12-104)

इत्याद्युपबृम्हणान्यपि सुसंगतानि भवेयुः ।

### यादवप्रकाशमतम्

1ये पुनः इह विद्याकर्माख्यसाधनद्वयसमुच्चयं मृत्युतरणामृतत्वप्राप्तिरूपसाध्यद्वित्वं च वर्णयन्ति, तेषां कर्मज्ञानयोः अंगांगिभावं, विद्ययैव मृत्युतरणं च व्यक्तं प्रतिपादयद्भिः श्रुतिस्मृतिसूत्रगणैः यथाभाष्यम् उत्तरं देयम् । 2विषमसमुच्चयवादेऽपि यथाभागं सन्निपत्योपकारकत्वसम्भवौ गत्यन्तरगमनिका नीतिविद्भिः न सम्मन्यते ॥

### ईशावास्यप्रकाशिका

‘अन्यत्’ इति सामान्येनोक्तं मोक्षसाधनं विवृणोति विद्यां चाविद्यां च इति ।

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि’ इति श्लोके कर्मयोगस्य प्रत्यगात्मदर्शनद्वारा परभक्त्युत्पादकत्वम् उक्तम्, इह तु उत्पन्नभक्तियोगेन विदुषा पूर्वोक्त-कर्मयोगवेषं परित्यज्य अहरहरनुष्ठीयमानानां नित्यनैमित्तिककर्मणा कल्मषनिर्बहण-द्वारा भक्तियोगोपचायकत्वम् उच्यते, सहशब्दस्वारस्यात् । अतो न पुनरुक्तता ।

1. ये पुनरिति - यादवप्रकाशमतमेतत् । प्रत्येकं साध्यद्वयं, तत्साधनद्वयं च प्रत्येकमिति तन्मते मन्त्रस्य योजना । तत्रापि अविद्यायां कर्मणा मृत्युतरणं नाम - पुण्यपापरूपसर्वबन्धनिवृत्तिरिति तदिष्टम् । तदयुक्तमिति श्रीभाष्ये लघु-सिद्धान्ते श्रुतिस्मृतिसूत्रगणैः उत्तरं दत्तम् । “सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेः” इत्यादि सूत्रेण तद्विषयवाक्यभूतया यजेन दानेन तपसा --- यियिदिषन्तीति श्रुत्या, “इयाज सोऽपि ---” इत्यादि पुराणोक्त्या च कर्मज्ञानयोः अंगांगिभायसिद्धिः । तथा “तदधिगमे उत्तरपूर्वाद्ययोः ---” इत्यादि सूत्रेण, “विद्वान् पुण्यपापे विधूय --- परमं साम्यमुपैति” इत्यादि श्रुत्या च विद्ययैव सर्वमृत्युतरणपूर्वकब्रह्मसायुज्यसिद्धिः । अतोऽत्रापि मन्त्रे अंगांगि-भायरूपसाहित्यमेव विवक्षितमिति साध्यसाधनयोः विशिष्टविधया ऐक्यमेव न द्वित्वमिति तन्मतनिरासः ।

2. विषमसमुच्चयवादो भास्करियः । तन्मते कर्मज्ञानयोरुभयोरपि मोक्षसाधनत्वम् । अथापि ज्ञानस्य सन्निपत्योपकारकत्वरूपं साक्षात्प्रधानसाधनत्वम् कर्मणस्तु आरादुपकारकत्वरूपं अप्रधानसाधनत्वम् । तच्च ज्ञाने फलजननशक्त्याधायकताद्वारा परंपरया साधनत्वरूपम् । “यदेव विद्यायां करोति तदेव वीर्यवत्तरं भवती”ति श्रुतेः कर्मणा फलजनने विद्यायाः सहकारित्वोक्तिरयत् । भगवद्गोमानुजमते तु, कर्मणो विद्यां प्रत्येय अंगता, न मोक्षसाधनता - इति भेदो भाव्यः । सम्भवति सन्निपत्योपकारकत्वे आरादुपकारकत्वं नाश्रयणीयमिति हि नीतिविदो मीमांसकाः ।

यः - यथावस्थितविद्योपदेशवान् । विद्याम् - ब्रह्मोपासनरूपाम् । अविद्याम्-  
तदंगभूतकर्मात्मिका च एतदुभयम् । सहवेद - अंगाभिभावेन सह अनुष्ठेय वेद  
इत्यर्थः । अत्र अविद्याशब्दः क्षत्रियविषयकाब्राह्मणशब्दवत् तदन्यवृत्त्या  
विद्यांगकर्मविषय इति भावः । अविद्यया - 'विद्यांगरूपतया चोदितेन कर्मणा,  
मृत्युम् - विद्योत्पत्तिप्रतिबन्धकभूतं पुण्यपापरूपं प्राक्तनं कर्म । तीर्त्वा-  
निरवशेषमुल्लङ्घ्य विद्यया - परमात्मोपासनरूपया । अमृतमश्नुते - मोक्षं प्राप्नोति  
इत्यर्थः । 'तीर्त्वा' इत्यत्र उपायविरोधितरणम् उच्यते । 'अमृतमश्नुते' इति तु  
उपेयब्रह्मप्राप्तिविरोधिभूतेभ्यः सर्वपापेभ्यो मोक्ष इति भेदः ।

### उपबृम्हणविवरणम्

एवं च सति -

इयाज सोऽपि सुबहून्यजान् ज्ञानव्यपाश्रयः ।

ब्रह्मविद्यामधिष्ठाय तर्तुं मृत्युमविद्यया ॥ (वि.पु.6-6-12)

ज्ञानव्यपाश्रयः - शास्त्रश्रवणजन्यब्रह्मज्ञानवान् । १सः - जनकोऽपि ब्रह्मविद्याम् -  
निदिध्यासनरूपाम् । अधिष्ठाय -- फलत्वेन आश्रित्येत्यर्थः ; भक्तियोगोत्पत्तिं  
कामयमान इति यावत् । मृत्यु - भक्त्युत्पत्तिविरोधिं प्राचीनं कर्मजातम्,  
अविद्यया - अनभिसंहितफलेन विद्यांगकर्मणा, तर्तुं - व्यपोहितुम्, सुबहून्  
यजान् - ज्योतिष्टोमादिकान् इयाज - अकरोत् इत्यर्थः । 'पाकं पपाच' इतियत् ।  
यथा - 'कषायपक्तिः कर्माणि ज्ञानं तु परमा गतिः' (म.भा.शां.276)  
परमभगवदाराधनरूपाणि इति अनभिसंहितस्यर्गादिफलानि कर्माणि कषायस्य  
उभयविधपापस्य तज्जन्यरागद्वेषादेर्वा पक्तिः विनाशकारणानि । ज्ञानं तु  
परमागतिः परमगतिसाधनमित्यर्थः । उभयत्रापि कारणे कार्योपचारः ।

1. विष्णुपुराणश्लोके सः इति केशिध्यजो विपक्षितः । तस्यात्र जनकत्वेन निर्देशः निमित्तशीयानां सर्वेषां राज्ञां  
जनकत्वेनैव व्ययहारादिति समाधेयम् । खाण्डिक्यकेशिध्यजौ निमित्तलोदभयायिति विष्णुपुराणे ॥

‘कणाये कर्मभिः पक्वे ततो ज्ञानं प्रवर्तते’ । (म.भा.शा.276)

‘तपो विद्या च विप्रस्य निश्श्रेयसकरावुभौ ।

तपसा कल्मषं हन्ति विद्ययाऽमृतमश्नुते’ ॥ (म.स्मृ.12-104)

इत्यादीन्युपबृम्हणशतानि सुसंगतानि भवेयुः ॥

### श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

पूर्वानुवादेन प्रकृतसंगतिप्रदर्शनम्

इमं मन्त्रं काण्वा एकादशमन्त्रतया, माध्यन्दिनाः चतुर्दशमन्त्रतया च पठन्ति । अस्यामुपनिषदि प्रथममन्त्रे विद्यालक्षणं परावरतत्त्वज्ञानं संग्रहेण मुमुक्षोः उपदिश्य ततो द्वितीयमन्त्रे -- ‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि’ (ई.उ.2) इति विद्यागतया कर्मयोगानुष्ठानमपि आवश्यकमिति संक्षेपतो दर्शयित्वा ततः तृतीयमन्त्रे प्रथमद्वितीयमन्त्रोक्तज्ञानकर्मयोगनिष्ठाविहीनानां विपरीतफलप्राप्तिप्रदर्शनमुखेन तादृशनिष्ठावश्यकतां च दर्शयित्वा ततश्चतुर्थप्रभृति अष्टमपर्यन्तमन्त्रैः प्रथममन्त्रोक्तविद्यालक्षणविज्ञाने परावरतत्त्वयाथात्म्यानुसन्धानप्रकारं मोहशोकनिवृत्तिलक्षणं तदयान्तरफलविशेषं च प्रदर्श्य ततो द्वितीयमन्त्रे संग्रहेणोक्तं विद्यागतया कर्मणोऽपि संहानुष्ठानावश्यकत्वं सम्यक् स्थापयितुं नवमदशममन्त्रयोः विद्याकर्मणोरेकैकमात्रानुष्ठानं न कर्तुमर्हम्, विपरीतफलप्रसंगात्, द्वयोरपि फलभेदात्, विद्याकर्मसाध्ययोः द्वयोरपि फलयोः मुमुक्षोरपेक्षितत्वेन एकमात्रानुष्ठाने तदभिमतसिद्धेश्च इत्युक्तम् ।

विद्याकर्मणोरंगाग्निभावेन अनुष्ठानम्

अथ कौ तावन्मुमुक्षोरपेक्षितौ विद्याकर्मसाध्यौ फलभेदौ ; तत्र किं किं फलं केन केन साध्यते ? इत्याशंकां विविच्य तत्प्रतिपादनेन परिहृत्य, तत एव हेतोः विद्याकर्मणोः साहचर्येण अंगाग्निभावेन च अनुष्ठानावश्यकतां स्थापयति एकादशेन मन्त्रेण ‘विद्याचाविद्या च’ इत्यादिना ।

अस्य मन्त्रस्य पदविवरणम् - यः - मुमुक्षुः । विद्या च - यथोक्तविज्ञान-विशेषलक्षणां ब्रह्मविद्यां च, अविद्यां च - विद्याभिन्नम् अदृष्टफलोपकारकत्वेन तत्सदृशम् अंगतया तत्प्रत्यासन्नं वर्णाश्रमादिविहितं कर्मयोगं च, तदुभयम् । सह - परस्परसहचरम् । वेद - जानाति । ज्ञानस्य अनुष्ठानफलत्वात् ज्ञात्या अंगांगिभावेन सह अनुतिष्ठति इत्यर्थः । कर्मणां फलाभिसन्धिपूर्वकम् अनुष्ठीयमानानामेव मोक्षविरोधिफलान्तरहेतुत्वेन विद्याविरोधसम्भवात्, फलाभिसन्धिं परित्यज्य अनुष्ठीयमानानां तेषां विज्ञानैकहेतुत्वेन विद्याविरोधविरहाच्च, फलाभिसन्धिं परित्यज्य विद्याविरोधं परिहृत्य अंगांगिभावेन परस्परसाहचर्येण उभयमनुतिष्ठतीति यावत् । स इति शेषः ; यत्तदोर्नित्यसम्बन्धात् । सः - तादृशो मुमुक्षुः । अविद्यया - यथोक्तलक्षणेन कर्मणा । मृत्युम् - विद्योत्पत्तिविरोधि पुण्यपापरूपं प्राचीनं कर्म । तीर्त्वा - व्यपोह्य । विद्यया - ब्रह्मविद्यालक्षणेन विज्ञानेन । अमृतम् - ब्रह्म । अश्नुते - प्राप्नोति इति ।

विद्याविद्याशब्दयोः श्रीभाष्योक्तं अर्थवर्णनम्

अत्र अविद्याशब्दस्य कर्मपरता ; मृत्युशब्दस्य ज्ञानोत्पत्तिविरोधिपुण्यपापरूप-प्राचीनकर्मपरता ; अमृतशब्दस्य ब्रह्मपरता च श्रीभाष्यकारैरेव जिज्ञासाधिकरण-श्रीभाष्ये भाषिता । यथोक्तं तत्र 'अत्राविद्याशब्दाभिहितं वर्णाश्रमविहितं कर्म ; अविद्यया - कर्मणा, मृत्युम् - ज्ञानोत्पत्तिविरोधि प्राचीनं कर्म, तीर्त्वा - व्यपोह्य, विद्यया - ज्ञानेन, अमृतम् - ब्रह्म प्राप्नोति इत्यर्थः । मृत्युतरणोपायतया प्रतीताविद्या विद्येतरद्विहितं 'कर्मैव' इत्यादि ।

विद्याकर्मणोः अंगांगिभावेनाऽनुष्ठानावश्यकता

तथा च - मृत्युशब्दितविद्यानिष्पत्तिविरोधिपुण्यपापरूपप्राचीनकर्मनिबर्हणम् अविद्याशब्दितवर्णाश्रमविहितकर्मफलम् । अमृतशब्दितब्रह्मप्राप्तिश्च विद्याफलम् । तत्र प्रथमफलमन्तरेण विद्यानिष्पत्त्ययोगात्, तदभावे परमपुरुषार्थभूतब्रह्मप्राप्ति-लक्षणद्वितीयफलासिद्धेश्च प्रथमफलसाधनभूतवर्णाश्रमविहितकर्मलक्षणा अविद्या

द्वितीयफलसाधनभूतविज्ञानलक्षणा विद्या च इति, उभयोरपि परस्परविरोधप्रसंग-  
परिहारपूर्वकम् अंगागिभावेन साहचर्येण अनुष्ठानम् मुमुक्षोः अवश्यापेक्षितम् इति  
भावः ।

कर्मानुष्ठाननियत्यमृत्युस्वरूपनिर्णयः

न च -

'अपि चेदसि पापेभ्यस्सर्वेभ्यः पापकृत्तमः ।

सर्वं ज्ञानप्लवेनैव वृजिनं सन्तरिष्यसि ॥

यथैधासि समिद्धोऽग्निर्भस्मसात्कुरुतेऽर्जुन ।

ज्ञानाग्निस्सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा ॥

न हि ज्ञानेन सदृशं पवित्रमिह विद्यते' । (भ.गी.4-36, 37,38)

इति गीताचतुर्थाध्यायवचनैः ज्ञानस्यैव सर्वकर्मनिबर्हणसामर्थ्यावगमात्, 'तमेव  
विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्थाः' (श्वे.उ.3-8) इति श्रुत्यापि ज्ञानस्यैव  
मृत्युतरणोपायताप्रतिपत्तेश्च, मृत्युतरणं कर्मलक्षणाविद्यासाध्यं फलम्, ब्रह्म-  
प्राप्तिस्तु विद्यासाध्यं फलमिति विद्याऽविद्ययोः व्यवस्थितफलभेदकल्पनम्, ततश्च  
तयोरंगागिभावेन साहचर्येण अवश्यानुष्ठेयत्वकथनं च कथं संगच्छत इति  
वाच्यम्; विद्यानिष्पत्त्यनन्तरं ब्रह्मप्राप्तिविरोधिसर्वकर्मणां तथा निबर्हणसम्भवेऽपि  
विद्योत्पत्तिविरोधिप्राचीनकर्मणां स्वयमनिष्पन्नया तथा पूर्वमेव निबर्हणायोगेन  
तन्निबर्हणस्य दर्शितशास्त्राभिप्रेतत्वासम्भवात्, तन्निबर्हणपूर्वकविद्यानिष्पत्तेः  
अनभिसंहितफलानुष्ठितवर्णाश्रमविहितकर्मयोगाधीनतायाः शास्त्रेणैव सिद्धत्वाच्च,  
ब्रह्मप्राप्तेर्विद्योत्पत्तिविरोधिप्राचीनकर्मनिबर्हणस्य च विद्याविद्ययोः व्यवस्थित-  
फलरूपतायाः तत एव हेतोः तयोः साहचर्येण अनुष्ठेयतायाश्च अभिधाने  
क्षतिलेशादर्शनात् । अत एव - 'न हि ज्ञानेन सदृशं पवित्रमिह विद्यते'  
(भ.गी.4-38) इत्युक्त्यनन्तरमेव - 'तत्त्वयं योगसंसिद्धः कालेनात्मनि विन्दति'  
(भ.गी.4-38) इति तादृशं ज्ञानं चिरकालानुष्ठितानभिसंहितफलकर्मयोगाधीन-  
विद्योत्पत्तिविरोधिप्राचीनकर्मनिबर्हणरूपसंसिद्धिमानेव विन्दति इत्यभिहितम् ।

अंगागिभावेन साहित्यरामार्थनम्

अत एव गीताशास्त्रे अष्टादशाध्यायान्ते वर्णाश्रमप्रतिनियतकर्मणां विविच्य प्रतिपादनानन्तरम् -

‘स्वे स्वे कर्मण्यभिरतस्संसिद्धिं लभते नरः ।

स्वकर्मनिरतस्सिद्धिं यथा विन्दति तच्छृणु’ ॥ (भ.गी. 18-45)

इत्यादिना ग्रन्थेन अनभिसहितफलानुष्ठितस्वस्ववर्णाश्रमधर्मलक्षणकर्मयोगस्य विद्योत्पत्तिरूपम् अर्वाचीनफलं विद्यानिष्पत्तिद्वारा ब्रह्मप्राप्तिलक्षणं परमफलं च प्रति हेतुत्वं प्रतिपादयता भगवता वासुदेवेनैव विद्याविद्ययोः यथोक्तलक्षण-फलभेदहेतुत्वेन अविद्याया अपि परमफलप्रयोजकत्वसदभावेन च हेतुना तयोः साहचर्येण अंगागिभावेन अनुष्ठेयत्वमेव दर्शितम् । एवं श्रीविष्णुपुराणेऽपि -

‘इयाज सोऽपि सुबहून् यज्ञान् ज्ञानव्यपाश्रयः ।

ब्रह्मविद्यामधिष्ठाय तर्तुं मृत्युमविद्यया’ ॥ (वि.पु.6-6-12)

इति यचनेनापि साक्षात् एतन्मन्त्रोपबृम्हणभूतेन अयमर्थस्स्पष्टमभिहितः ।

अत्र - आगमोक्तब्रह्मज्ञानाश्रयः केशिध्वजो ब्रह्मप्राप्तिहेतुभूता ब्रह्मविद्यां प्रीतिरूपापन्नदर्शनसमानाकारध्रुवानुस्मृतिशब्दितब्रह्मध्यानधारारूपा साध्यत्वेन उद्दिश्य तत्सिद्धये तद्विरोधिप्राचीनकर्मलक्षणं मृत्युं फलाभिसन्धिरहितवर्णाश्रमविहितकर्मयोगलक्षणाविद्यया तर्तुं बहून् य ज्ञानकार्षीत् इति हि उक्तम् ।

एवम् -

‘तपो विद्या च विप्रस्य निश्श्रेयसकरं परम् ।

तपसा किल्बिषं हन्ति विद्ययाऽमृतमश्नुते’ ॥ (म.स्मृ.12-104)

इति मनुयचनेनापि साक्षादेतच्छ्रुत्युपबृम्हणभूतेन अयमर्थः उक्तः । एवम् - ‘धर्मेण पापमपनुदति’ (तै.ना.144) इति तैत्तिरीयोपनिषदि षष्ठप्रश्ने नारायणे त्रिणष्ठितमानुवाकगतश्रुत्यैककण्ठ्यात् ‘अविद्यया मृत्युं तीर्त्या’ इत्यत्र मृत्युशब्दो विद्योत्पत्तिविरोधिप्राचीनसुकृतदुष्कृतरूपद्विविधकर्मपरः, मोक्षविरोधित्वाविशेषेण अत्रत्यपापशब्दस्य उभयपरताया एव विवक्षितत्वात् ।



‘कर्मणा पितृलोकः’ इति बृहदारण्यकश्रुतिविरोधपरिहारः

न च एवं सति - ‘कर्मणा पितृलोको विद्यया देवलोकः’ (बृ.उ.3-5-16) इति बृहदारण्यकश्रुतिविरोधः, कर्मविद्ययोः परस्परविरुद्धफलकत्वावगमात् इति - वाच्यम्; तादृशश्रुतौ कर्मशब्दस्य फलाभिसन्धिसहितकेवलस्य प्रधानपुण्यकर्मविषयत्वात्, तावता फलाभिसन्धिरहितकर्मणा परविद्यागतया तदन्तर्भूतानाम् अनुष्ठाने विरोधाभावात्, विनियोगपृथक्त्वेन फलाभिसन्धिसहितकर्मणा तद्रहितकर्मणा च फलभेदस्य शास्त्रेणैव सिद्धत्वाच्च ।

मुमुक्षोरपि कर्मानुष्ठानविधानप्रपञ्चनम् ।

यथा हि - ‘अथ ये यज्ञेन दानेन तपसा लोकान् जयन्ति ते धूममभिसम्भवन्ति’ (बृ.उ.8-2-16) । ‘अथ य इमे ग्राम इष्टापूर्ते दत्तमित्युपासते ते धूममभिसम्भवन्ति’ (छा.उ.5-10-3) इत्यादि श्रुतिभिः -

‘त्रैविद्या मां सोमपाः पूतपापा यज्ञैरिष्ट्वा स्वर्गतिं प्रार्थयन्ते ।

ते पुण्यमासाद्य सुरेन्द्रलोकमश्नन्ति दिव्यान् दिवि देवभोगान् ॥’ (भ.गी.9-20)

इत्यादिस्मृतिभिश्च कर्मणां नश्वरलोकावाप्त्यादिफले विनियोगोऽवगम्यते ; तथैव ‘तमेतं वेदानुयचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशकेन’ (बृ.उ.6-4-22) । ‘धर्मेण पापमपनुदति’ (तै.ना.144) ‘यक्ष्यमाणो ह वै भगवन्तोऽहमस्मि’ (छा.उ.5-11-5) इत्यादिश्रुतिभिः, भगवता वासुदेवेन गीतायाम् अष्टादशाध्याये -

‘त्याज्यं दोषवदित्येके कर्म प्राहुर्मनीषिणः ।

यज्ञदानतपः कर्म न त्याज्यमिति चापरे ॥’ (भ.गी.18-3)

इति पक्षद्वयमुपक्षिप्य -

‘यज्ञदानतपः कर्म न त्याज्यं कार्यमेव तत् ।

यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम् ॥’ (भ.गी.18-5)

इति मुमुक्षूणामपि विद्याविरोधिपापनिवर्तकत्वरूपपावनत्वेन हेतुना कर्मणाम् अनुष्ठेयत्वपक्षस्यैव सिद्धान्तितत्वात् ; तृतीयाध्यायेऽपि ‘कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता

जनकादयः' (भ.गी.3-20) इति ज्ञान्यप्रेसरजनकादीनां कर्मानुष्ठानप्रदर्शनात् ;  
चतुर्थाध्याये -

‘एवं ज्ञात्वा कृतं कर्म पूर्वैरपि मुमुक्षुभिः ।

कुरु कर्मैव, तस्मात्त्वं पूर्वेः पूर्वतरं कृतम्’ ॥ (भ.गी.4-15)

इति मुमुक्षुणामेव पूर्वेषाम् अनुष्ठानप्रदर्शनपूर्वकं कर्मणोऽप्यश्यानुष्ठेयव्यवधानात्,

‘इयाज सोऽपि सुबहून् यज्ञान् ज्ञानव्यपाश्रयः ।

ब्रह्मविद्यामधिष्ठाय तर्तुमृत्युमविद्यया’ ॥ (वि.पु.6-6-12)

इति प्रागुदाहृतविष्णुपुराणवचनात् एवं जातीयाभ्यो अन्याभ्यो बहुभ्यः स्मृतिभ्यश्च  
कर्मणा पापनिवृत्तिज्ञानोत्पत्त्यादिफलेऽपि विनियोगोऽप्यगम्यत इति विनियोग-  
पृथक्त्वेन बुभुक्षोर्मुमुक्षोश्च द्वयोरपि कर्मानुष्ठानं प्राप्तमेव ।

बुभुक्षुमुमुक्षुभेदेन कर्मद्वैविध्यम्

‘एतान्यपि तु कर्माणि संगं त्यक्त्वा फलानि च ।

कर्तव्यानीति मे पार्थ निश्चितम्मतमुत्तमम्’ ॥ (भ.गी.18-6)

‘अनिष्टमिष्टं मिश्रं च त्रिविधं कर्मणःफलम् ।

भयत्यत्यागिनां प्रेत्य न तु सन्न्यासिनां क्वचित्’ ॥ (भ.गी.18-12)

‘सर्वकर्माण्यपि सदा कुर्वाणो मद्व्यपाश्रयः ।

मत्प्रसादादवाप्नोति शाश्वतं पदमव्ययम्’ ॥ (भ.गी.18-56)

‘चेतसा सर्वकर्माणि मयि सन्न्यस्य मत्परः ।

बुद्धियोगमुपाश्रित्य मच्चित्तस्सततं भव’ ॥ (भ.गी.18-57)

इत्यादिभिर्वचनैः गीताशास्त्रे फलाभिसन्धिपूर्वकम् अनुष्ठितकर्मणामेव स्वर्गादि-  
फलप्राप्तिः, फलाभिसन्धिरहितमेव त्रिविधत्यागपूर्वकमनुष्ठितकर्मणा मोक्षयिरोधि-  
तादृशफलराहित्यं, परम्परया विरोधिपापनिवृत्तिज्ञानोत्पत्तिद्वारा ब्रह्मप्राप्तावेव  
पर्यवसानं च इति प्रतिपादयता भगवता यासुदेवेनैव बुभुक्षुभिरनुष्ठेयानि  
फलाभिसन्धिसहितकर्माणि, मुमुक्षुभिरनुष्ठेयानि फलाभिसन्धिविधुरत्रिविधत्याग-  
सहितकर्माणि इति कर्मद्वैविध्यमपि सम्यगुपपादितम् ।

अतः - 'कर्मणा पितृलोकः' (बृ.उ.3-5-16) इत्यत्र कर्मशब्दः फलाभिसन्धिसहितविद्यानन्तःपातिकर्मविषयः । इह अविद्याशब्दः फलाभिसन्धिविधुर-त्रिविधत्यागसहितविद्यानन्तःपातिकर्मविषय इति न कश्चिद्विरोधगन्धः ।

पितृलोकशब्दस्य अन्तरिक्षलोकपरत्वम्

अत्र पितृलोकशब्दः - उपलक्षणविधया वा, पितृशब्दविवक्षितकर्मफलानुभवितृकत्वेन वा, ब्रह्मलोकपर्यन्तसर्वपुण्यलोकात्मकान्तरिक्षलोकमात्रपरः - 'अथ त्रयो वाय लोका मनुष्यलोकः पितृलोको देवलोकः' (बृ.उ.3-5-16) इति । इत्येतत्प्रकरणस्थलोकत्रयनिर्देशस्य 'त्रयो लोका एत एव वागेवाय लोको मनोऽन्तरिक्षलोकः प्राणोऽसौ लोकः' (बृ.उ.3-5-4) इति पूर्वप्रकृत-लोकत्रयनिर्देशसमानविषयत्वात्, ईक्षतिकर्माधिकरणे त्रित्वेन लोकनिर्देशघटकान्तरिक्षलोकशब्दस्य चतुर्मुखलोकपर्यन्तोपरितनसर्वपुण्यलोकपरताया भाष्यकारैः निर्णीतत्वाच्च ।

देवलोकशब्दस्य परमपुरुषलोकपरत्वम्

'विद्यया देवलोकः' (बृ.उ.3-5-16) इत्यत्र देवलोकशब्दस्तु सर्वपुण्यलोकोत्तीर्णपरमपदाख्यनित्यसूर्यावासभूतभगवन्लोकपरः, तदघटकदेवशब्दस्य 'यत्र पूर्वे साध्यास्सन्ति देवाः' (तै.आर.3-12) 'इत्युक्तनित्यसूरिलक्षणदेवपरत्वात् 'देवलोको वै लोकानां श्रेष्ठस्तस्माद्विद्यां प्रशंसन्ति' (बृ.उ.1-5-16) इत्यत्र प्रकरणविवक्षितदेवलोकस्य सर्वलोकश्रेष्ठतायाः, तत्प्राप्तिहेतुविद्यायाः सर्वप्रशस्ततायाश्च अभिधानेन 'ते तं भुक्त्वा स्वर्गलोकं विशालं क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकं विशन्ति' (भ.गी.9-21) । 'आब्रह्मभुवनल्लोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुन' (भ.गी.8-16) इत्यादिषु निन्द्यमानपुण्यलोकपरत्वात्सम्भवात्, ईक्षतिकर्माधिकरणे आथर्वणिकश्रुतिघटकलोकत्रयनिर्देशे ब्रह्मलोकशब्दनिर्दिष्टतृतीयलोकस्य परमपुरुषलोकताया निर्णीतत्वेन तत्स्थानीयत्वात् 'तमेव विद्वानमृत इह भवति । नान्यः पन्था अयनाय विद्यते' (तै.आर.3-12) इत्यादिनिर्देशवत् 'विद्यया देवलोकः' (बृ.उ.3-5-16) इति

निर्देशस्यापि विद्यायाः एव परमपदप्राप्तिं प्रति प्रधानहेतुत्वाभिप्रायकत्वाच्च ।  
एतदभिप्रायेणैव च इहापि 'विद्ययाऽमृतमश्नुते' इति निर्देशः ।

न च एतावता कर्मयोगस्य विद्यां प्रति तद्वारा परमपुरुषार्थलक्षणमोक्षं प्रति च न प्रयोजकत्वम् इति कथंचिदपि वक्तुं शक्यम् । 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यजेन दानेन तपसाऽनाशकेन' (बृ.उ.6-4-22) इत्यादि प्रागुदाहृतश्रुति-स्मृत्यादिप्रमाणगणविरोधात्, 'क्रियावानेन ब्रह्मविदां वरिष्ठः' (मु.उ.3-1-4), 'यक्ष्यमाणो ह वै भगवन्तोऽहमस्मि' (छा.उ.5-11-5), 'कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः' (भ.गी.3-20) इत्यादि प्रमाणप्रतिपन्नब्रह्मविदाचारविरोधात्, 'सर्वपेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत्' (ब्र.सू.3-4-26), 'सहकारित्वेन च' (ब्र.सू.3-4-33) इति सूत्राभ्यां कर्मणा 'विद्योपकारकत्वसहकारित्वप्रतिपादकब्रह्ममीमांसाकर्तृभगवद्-बादरायणाशयविरोधाच्च । इत्थं सर्वत एव कर्मणां ब्रह्मविद्योपकारकत्व-सहकारित्वयोः प्रतिपन्नत्वादेव इहापि --- 'कुर्वन्नेवेह कर्माणि' (ई.उ.2) इत्यादिना 'विद्या च अविद्या च' इत्यादिना च ब्रह्मविदमुद्दिश्यैव ब्रह्मविद्याकर्मयोगयोः उभयोः अनुष्ठानं विधीयत इति न कश्चिद्विरोधः ।

#### शंकरतदनुयायिमतानौचित्यम्

एतेन - ब्रह्मविद्याकर्मयोगयोः परस्परविरुद्धफलकत्वेन तयोरुभयोः अनुष्ठानं ब्रह्मविदो न सम्भवति इत्यभिसन्धाय - 'कुर्वन्नेव' इत्यादेः -- 'विद्या चाविद्या च' इत्यादेशच अविद्वदधिकारिपरतया शंकरतदनुयायिकृतं व्याख्यानमसमंजसमेव । दर्शितप्रमाणगणैः कर्मणां विद्योपकारकत्वसहकारित्वयोस्सिद्ध्या ब्रह्मविदः कर्मयोग-ब्रह्मविद्ययोः अनुष्ठानासम्भवात्तस्य अयुक्तत्वात्, अविद्वदधिकारिणं प्रति वक्तव्यं कृत्स्नं कर्मयोगं प्रागेव कर्मकाण्डे विविच्याभिधाय तन्निरूपणसमापनानन्तरं प्रवृत्ते ज्ञानकाण्डेऽस्मिन् पुनः सामान्येन तं प्रति कर्मयोगविधानस्य निष्प्रयोजनत्वात्, विद्वत्प्रकरणमध्ये अविदुषः प्रसंगस्यैव असम्बद्धत्वात्, अविद्वदधिकारिणं प्रति अमृतप्राप्तिप्रयोजकविद्याभिधानायोगाच्च । अत्र विद्यापरत्वम् अस्वीकृत्य अर्वाचीनदेवताज्ञानपरत्वेन -- 'अमृतमश्नुते' इत्यस्य ब्रह्मप्राप्ति-

परत्वमस्वीकृत्य अर्वाचीनदेयतात्मभावप्राप्तिपरत्वेन च शंकरकृतं व्याख्यानमपि अनुपादेयं, साक्षादेतच्छ्रुत्युपबृम्हणभूतप्रमाणविरुद्धत्वात्, ब्रह्मवित्प्रकरण-विरुद्धत्वाच्च ।

अमृतशब्दस्य मुक्त्यर्थकत्वस्थापनम्

‘इयाज सोऽपि सुबहून् यज्ञान् ज्ञानव्यपाश्रयः ।

ब्रह्मविद्यामधिष्ठाय तर्तुम्मृत्युमविद्यया’ ॥ (वि.पु.6-6-12)

इति विष्णुपुराणवचनम् -

‘तपो विद्या च विप्रस्य निश्श्रेयसकरं परम् ।

तपसा किल्बिषं हन्ति विद्ययाऽमृतमश्नुते’ ॥ (म.स्मृ.12-104)

इति मनुवचनं च हि साक्षादेतच्छ्रुत्युपबृम्हणभूतम् । अत्र हि ‘ब्रह्मविद्यामधिष्ठाय’ इत्यनेन --- ‘परं निश्श्रेयसकरम्’ इत्यनेन, च दर्शितश्रुतिगतस्य विद्याशब्दस्य ब्रह्मप्राप्तिलक्षणपरमपुरुषार्थहेतुपरविद्यापरत्वम् ‘अमृतमश्नुते’ इति शब्दस्य तादृश पुरुषार्थपरत्वं च प्रस्फुटमेव व्याख्यातम् । प्रसिद्धश्च उपनिषत्सु ब्रह्मप्राप्तिलक्षण-परमपुरुषार्थपर एव अमृतप्राप्तिनिर्देशो बहुधा ।

बृहदारण्यके चतुर्थाध्याये पंचमब्राह्मणे प्रथमादिषु चतुर्दशसु खण्डिकासु --- ‘एष त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः’ (बृ.उ.5-7) इति । एवम् अन्यत्रापि च बहुलम् अमृतशब्दो ब्रह्मपर एव प्रयुज्यते । एवम् - - ‘कर्मणा पितृलोकः’ (बृ.उ.3-5-16) इति श्रुतौ विद्याशब्दस्य देयतात्मज्ञानपरत्वम् आश्रित्य तदैककण्ठ्येन अत्रत्याविद्याशब्दस्यापि तत्परत्ववर्णनमपि असंगतम्, तथा सति कर्मविद्ययोः परस्परविरुद्धफलत्वेन समुच्चयासम्भवाभिप्रायकस्य तत्र तदश्रवणस्य अत्र तत्सम्भवाभिप्रायकस्य तच्छ्रवणस्य च सन्दर्भविरुद्धत्वात् । कर्मसामान्यस्य ब्रह्मविद्याविरोधित्वाभिमानेन इह विद्याविद्ययोः समुच्चयश्रवणात् न इयं श्रुतिः ब्रह्मविद्विषया किन्तु अविद्विषयैव इत्यभिप्रायेण व्याख्यानमप्यसत्, फलाभिसन्धिसहितस्य कर्मणो मोक्षविरोधित-तत्तदर्याचीनफलहेतुत्वेन ब्रह्मविद्याविरोधित्वसम्भवेऽपि फलाभिसन्धिरहितप्रागुक्त-लक्षणत्रिविधत्यागसहितकर्मणा प्रत्युत ब्रह्मविद्यानिष्पत्तिप्रयोजकत्वस्य प्रागुक्त-प्रमाणगणसिद्धत्वेन कर्मसामान्यस्य ब्रह्मविद्याविरोधिताया असम्भावितत्वात् ।

शाकरादिव्याख्यानस्य निर्युक्तिकत्वम्, प्रकरणविरोधश्च

यदपि -- बृहदारण्यकोपनिषदि षष्ठाध्याये 'किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोकः' (बृ.उ.6-4-22) इति -- ब्रह्मविदाम् गार्हस्थ्यत्यागदर्शनं, श्वेताश्वतरोपनिषदि 'अत्याश्रमिभ्यः परमं पवित्रं प्रोवाच सम्यगृणिसंघजुष्टम्' (श्वे.उ.6-21) इति तुर्याश्रमिषु ब्रह्मविद्योपदेशदर्शनं च उपजीव्य तादृशानामेव विद्याधिकारं, तेषु अग्निहोत्रादिकर्माभावेन कर्मणो विद्यानपेक्षितत्वं च निश्चित्य मुमुक्षोः ब्रह्मविद्यानिष्ठस्य विद्यासाहचर्येण कर्मणः अनुष्ठानप्रसंगाभावेन विद्याविद्ययोः समुच्चयेन 'अनुष्ठानविधायिनी विद्यां चाविद्यां च' इत्यादिरियं श्रुतिः अविद्वद्विषयैव इत्यभिप्रायकं शाकरव्याख्यानम् ।

सन्न्यासिनां गृहस्थानां च ब्रह्मविद्याधिकारः

तदप्यसत् --- सूत्रकारेण 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसाऽनाशकेन' (बृ.उ.6-4-22) इत्यादिश्रुत्या कर्मणा ब्रह्मविद्यासाधनत्वावगमादुपनिषत्सु गृहस्थानामेव प्रायशो ब्रह्मविद्यानुष्ठानदर्शनाच्च हेतोः तुर्याश्रमिणां विद्यासाधनकर्माभावेन विद्यानधिकारमेव आशङ्क्य तेषामपि अग्निहोत्रादिकर्माभावेऽपि स्वाश्रमानुगुणजपतपःप्रभृतिविद्योपकारककर्मसम्भवमुपपाद्य कथंचिदेव तेषां विद्याधिकारस्थापनात् गृहस्थानामेव विद्यायाम् अधिकारस्य मुख्यतया अवगमेन तेषां विद्यानधिकारकथायाः कर्मणां विद्यानुपकारकत्वकथायाश्च सुदूरपराहतत्वात् ।

गृहस्थस्य ब्रह्मविद्याधिकारव्यवस्थापनम्

अत एव च श्वेताश्वतरोपनिषदि -

'तपः प्रभावाद्देवप्रसादाच्च ब्रह्म ह श्वेताश्वतरोऽयं विद्वान् ।

अत्याश्रमिभ्यः परमं पवित्रं प्रोवाच सम्यगृणिसंघजुष्टम्' ॥ (श्वे.उ.6-21)

इत्येतन्मन्त्र एव पूर्वार्धे तुर्याश्रमिणोऽपि श्वेताश्वतरस्य आचार्यस्य उपासनोपकारकतपःप्रभावशब्दितकर्मसहकारेण तत्सहकृत उपासनप्रीतभगवत्प्रसादेन च ब्रह्मविद्या-

निष्पत्तिप्रतिपादनेन विद्याविद्ययोः समुच्चयेन अनुष्ठानमेव दर्शितम् । एवं तत्रैव उपरितनमन्त्रे -

‘वेदान्ते परमं गुह्यं पुरा कल्पे प्रचोदितम् ।

नाप्रशान्ताय दातव्यं नापुत्रायाशिष्याय वा पुनः’ ॥ (श्वे.उ.6-22)

इत्येवंरूपे पुत्राय विद्योपदेशकर्तव्यताप्रतिपादके गृहस्थानामपि प्रत्युत विद्यायामधिकारसदभाव एव प्रतिपाद्यते । अत एव छान्दोग्योपनिषदि अष्टम-प्रपाठके पंचदशे खण्डे ब्रह्मविद्योपदेशान्ते गुरोर्लब्धब्रह्मविद्योपदेशस्य अधिकारिणः -- ‘कृदुखे शुचौ देशे’ (छा.उ.8-15-1) इत्यारभ्य ‘स खल्वेवं वर्तयन् यावदायुषं ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते न च पुनरावर्तते न च पुनरावर्तते’ (छा.उ.8-15-1) इति यावदायुषं गार्हस्थ्य एव कर्मानुष्ठानेन सहस्थितिः अन्ते अपुनरावृत्तिलक्षणब्रह्मप्राप्तिरूपपरमपुरुषार्थप्राप्तिश्च अभिहिता । इत्थमेव च सूत्रकारेणापि ‘कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः’ (ब्र.सू.3-4-47) इति सूत्रे सर्वेष्वश्रमिणु विद्यासदभावादेव अत्र गृहस्थाश्रमेण उपसंहारः कृत इति अस्याश्रुतेः अर्थो विवृतः ।

‘विद्याविद्ययोस्सहानुष्ठानम् अब्रह्मविद्विषयम्’ इति मतनिरासः

तस्मात् ब्रह्मविद्यायाम् आश्रमान्तरनिष्ठानाम् अनधिकारात् तुर्याश्रमनिष्ठानामेव अधिकारात् कर्मणां गृहस्थाश्रममात्रविश्रान्तत्वेन तुर्याश्रमनिष्ठानां तदभावाच्च कर्मणां ब्रह्मविद्यानपेक्षितत्वेन इह विद्याविद्ययोः सहानुष्ठानप्रतिपादनम् अविद्वद्विषयमेव इति शांकरव्याख्यानमसमंजसं श्रुतिविरुद्धं सूत्रकारानभिमतं च इति सिद्धम् । प्रागुदाहृतप्रमाणैः विद्यायाः सर्वाश्रमिसाधारण्यस्यैव अवगमात्, तुर्याश्रमिणां अग्निहोत्रादिकतिपयकर्माभावेऽपि जपतपःप्रभृतिस्वाश्रमानुगुणकर्मसदभावात् तत्सहकारेणैव विद्यासिद्धयवगमाच्च विद्यायाः कर्मसाहचर्येण अनुष्ठेयत्वप्रतिपादने विरोधगन्धाभावात्, विद्वत्प्रकरणमध्येऽविदुषः प्रसंगलेशाभावाच्च । तथा च यथोक्तलक्षण एवार्थः अस्याश्रुतेः स्वीकर्तुम् उचितो विद्वदभिः इत्यलम् अतिविस्तरेण ॥

## आनन्दभाष्यम्

कर्मणः भक्तियोगद्वारा मोक्षफलकत्वम्

किं तत् अन्यत् मोक्षसाधनम् इति शिष्याकांक्षां परिजिहीर्षुः आचार्यः विवृणोति - विद्यां चाविद्यां च इति ।

यः - यथावद् गुरूपदेशलब्धविद्यः विद्याम् - ब्रह्मोपासनात्मिकाम् अविद्यां च - ब्रह्मोपासनांगभूतां वर्णाश्रमोचितनित्यनैमित्तिककर्मरूपां सह - अंगांगिभावेन अनुष्ठानयोग्यम् उभयम् - ज्ञानकर्मरूपं तत् - मोक्षसाधनं वेद - जानाति तादृश<sup>1</sup>मोक्षसाधनज्ञाता अविद्यया - विद्यांगभूतेन कर्मणा मृत्युम् - विद्याविरोधिपुण्यपापरूपं प्राचीनं कर्म तीर्त्वा - अतिक्रम्य विद्यया - परमात्मोपासनेन अमृतम् - मोक्षम् अश्नुते - लभते ।

अत्र ब्रह्मोपासनारूपस्य उपायस्य विरोधि मृत्युशब्दितं यत् पुण्यपापरूपं कर्म, ततः तरणं तीर्त्वा इत्यनेन प्रतिपाद्यते । उपेयभूतब्रह्मणः प्राप्तौ विरोधिरूपेभ्यः संचितपुण्यपापात्मकसर्वकर्मभ्यो मोक्षम् अमृतम् अश्नुते इत्यनेन प्रतिपाद्यते इति विवेकोऽनुसन्धेयः ।

एवं द्वितीयमन्त्रे कर्मणां परमभक्तिसाधनत्वम् उक्तम् । अस्मिन्मन्त्रे तु वर्णाश्रमोचितनित्यनैमित्तिककर्मणां पापनिकृन्तनद्वारा भक्तिवृद्धिहेतुत्वमुक्तम् इत्यपि ध्येयम् ।

## सुबोधिनी

कर्मज्ञानयोगयोरंगांगिभावेन अनुष्ठानं तत्फलं च

तदेव विवृणोति - विद्यां च इति ।

विद्यां चाविद्यां च - कर्म ज्ञानमुभयमपि । यः सह वेद - साहित्यमेकफलकत्वम् अंगांगिभावेन वेदेति यावत् । सः अविद्यया - कर्मणा । मृत्युम् - विद्याविरोधिपापम् । तीर्त्वा - सन्तीर्य । विद्यया - लब्धोपासनेन । अमृतम् - मोक्षम् । अश्नुते ॥

1. मोक्षसाधनं ज्ञातयान् मुमुक्षुः - इत्यर्थः ।



द्वादशो मन्त्रः  
अन्धं तमः प्रविशन्ति येऽसम्भूतिमुपासते ।  
ततो भूय इव ते तमो य उ सम्भूत्यां रताः ॥ 12 ॥

### प्रतिपदार्थदीपिका

सम्भूत्यसम्भूत्योरेकैकस्यानुष्ठाने दोषः

अन्धं तमः प्रविशन्ति इति।

ये - पुमांसः विद्याधिकारिणः, असम्भूतिमेव - मानदम्बहिंसास्तेयादीनां योगविरोधिना निवृत्तिमेव उपासते - अनुतिष्ठन्ति, ते - पुमांसः अन्धं तमः- अतिगाढं तमः - अज्ञानं प्रविशन्ति इत्यर्थः । ये च पुमांसः सम्भूत्यामेव रताः- समाधिरूपसम्भूत्यामेव निरताः ते ततः भूय इव - तस्मादधिकतरं तम एव, अज्ञानमेव प्रविशन्ति इति भावः ॥

### वेदान्ताचार्यभाष्यम्

तदेवमुपास्यं परमात्मतत्त्वं सांगतदुपासनरूपं च परमहितं परमपुरुषार्थपर्यन्तम् उपदिश्य अनन्तरं त्रिभिश्चलोकैः प्रतिबन्धनिवृत्तिपरब्रह्मानुभवरूपयोः फलपर्वणोः समुच्चित्यानुसन्धानं विद्यागत्वेन उपादेयम् इत्युच्यते ।

सम्भूतिविनाशयोरेकैकानुसन्धानस्य निन्दा

तत्र प्रथमम् एकैकमात्रानुसन्धानं निन्दति -- अन्धं तमः -- रताः इति ।

'एतमितः प्रेत्याभिसम्भवितास्मि' (छां.उ.3-14-4) 'धूत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसम्भवामि' (छां.उ.8-13-1) इत्यादिषु ब्रह्मप्राप्तिरूपा सम्भूतिरुक्ता । तां पर्युदस्यन् अयमसम्भूतिशब्दः तदासन्नप्रतिबन्धविभाशमभिधत्ते । 'सम्भूतिं च

1. 'विद्यागत्वेन' - इति । यथाकृत्युन्यायेन यथोपासनं फलमिति बोधनात् ब्रह्मोपासनागत्वेन पुण्यपापरूपकर्म-प्रहाणचिन्तनं अर्चिरादिमार्गचिन्तनं च कार्यमिति श्रीभाष्ये हान्यधिकरणादिषु स्पष्टम् । तथा च उपरि 14 मन्त्रे पुण्यपापरूपप्रतिबन्धनिवृत्तिपूर्यकभगवदनुभयरूपयिशिष्टफलानुसन्धानं ब्रह्मविद्यागतया विधित्सन् आदौ विशोषणविशेष्ययोः अन्यतरस्यैव फलत्यानुसन्धायिनं तत्तदधिकारिणं निन्दति 12 मन्त्रेणानेन इति भावः ॥

विनाशं च' इत्यपि हि अनन्तरमुच्यते । न च अत्र असम्भूतिशब्देन सम्भूतेरनुत्पत्तिः विनाशो वा प्रतिपाद्यः । अमृतप्राप्तिहेतुतयोक्तायास्सम्भूतेः प्रागभावस्य प्रध्वंसस्य वा मृत्युतरणहेतुत्वेन वदन्तुम् <sup>1</sup>अयुक्तत्वात् । अत्रापि तरतेः प्राप्त्यवचनत्वं पूर्ववत्प्रतिक्षेप्यम् ॥

### ईशावास्यप्रकाशिका

एवं समाधिनिष्पत्तेः अनभिसंहितफलनित्यनैमित्तिककर्मसाध्यत्वमुपदिश्य अनन्तरं त्रिभिश्श्लोकैः निषिद्धनिवृत्तिरूपयोगागसाध्यत्वमाह । तत्र प्रथमं पूर्ववदेकैकमात्रनिष्ठान्विनिन्दति - अन्धं तमः प्रविशन्ति इति ।

सम्भूतिविनाशयोरेकैकस्योपासनस्य त्याज्यता

'एतमितः प्रेत्याभिसम्भवितास्मि' (छा.उ.3-14-4) 'ब्रह्मलोकम् अभिसम्भवामि' (छा.उ.8-13-1) इत्यादिषु प्राप्तिरूपा अनुभूतिः सम्भूतिशब्देन उक्ता । इह तु <sup>2</sup>समाधिरूपा सा सम्भूतिशब्देन उच्यते । असम्भूतिशब्दस्तु समाधिरूपा सम्भूत्यन्या समाध्यगभूता निषिद्धनिवृत्तिमाह । 'सम्भूतिं च 'विनाशं च' इत्युत्तरत्र

1.अयुक्तत्वादिति - 'अविस्तृताः सुगम्भीराः' इतिरीत्या श्रीदेशिकसूक्तीनामपि गाभीर्यं विवरणापेक्षम् । कथमयुक्तत्वमिति चेत् - अत्रायधेयम् । विद्यागत्वेन असंभूतियिशिष्टसम्भूत्यनुसन्धानं चतुर्दशमन्त्रे विधित्सितम् । सम्भूतिशब्दार्थश्च ब्रह्मप्राप्तिरिति श्रुतिद्वयप्रमाणेन न्यरूपि । तत्सहचरितेन असंभूतिशब्देन स्वघटकन-वर्णयतया उक्तसंभूतेः प्रागभावः (अनुत्पत्तिः) विनाशो वा (ध्वंसः) कुतो न गृह्यते - इत्याशङ्क्य समाधीयते 'अमृतप्राप्तीत्यादिना प्रकृतयाक्येन । चतुर्दशमन्त्रे विनाशशब्देन स्थानप्रमाणदसंभूतिरेव हि गृह्यते । तत्फलं च मृत्युतरणमुक्तं विनाशेन मृत्युं तीर्त्येति । तत्रासंभूतिशब्दार्थः ब्रह्मप्राप्तिरूपसंभूतिप्रागभावो वा तदध्वंसो वा यदि स्यात् - तर्हि तस्य मृत्युतरणहेतुत्वं न संभयति । मृत्युशब्दित - ब्रह्मप्राप्तिप्रतिबन्धकपाप्मनियुक्तिः न हि ब्रह्मप्राप्तिप्रागभावसाध्या । तदध्वंससाध्यत्वं तु न तत्रा घटते । अनायुक्तिघटितब्रह्मप्राप्तेः ध्वंसस्यैव असंभवात् । अतोऽत्र असंभूतिशब्देन संभूतिसहचरितः प्राप्तिप्रतिबन्धककर्मविनाश एव अर्थः इति स्वीकार्यम् - नन्येव प्रतिबन्धकविनाश एव असंभूतिशब्दार्थश्चेत्, तत्साध्यं मृत्युतरणं च 14 मन्त्रोक्तं तदपमेयेति साध्यसाधनयोरैक्यमेव स्यात् । न हि अतिनिपुणोऽपि नटयद्गुः स्वस्कन्धमधिरुह्य नरीनर्ति - इति न्यायेन स्वस्य स्वसाधनत्यासंभवात् - इति चेत् - उक्तमेव अत्रोत्तरम् सम्भूत्यसम्भूत्योः चिन्तनमेवात्र विद्यां सत् तत्तत्फलसाधनमिति, सूचितमिदं श्रीदेशिकोक्त्यैव 14 मन्त्रविवरणे 'अनुसन्धीयमानेन विनाशेन अनुसन्धीयमानया संभूत्या च' इति ॥

2. समाधिरूपेति । अत्र यात्स्यनारायणभाष्ये आनन्दसुबोधिनीभाष्ययोश्च सम्भूत्यसम्भूतिशब्दार्थविचारोऽन्यः । यः श्रीदेशिकैः चतुर्दशमन्त्रे 'यद्वा' इति प्रदर्शितः । एतदर्थविचारे श्रीरंगाचार्यभाष्यगतिः अन्यादृशी ।

विनाशशब्देनासम्भूतेरनुवादात् । तथा च ये - विद्याधिकारिणः असम्भूतिमेव मानदम्भहिंसास्तेयादीनां योगविरुद्धानां निवृत्तिमेवोपासते - निवृत्तिमात्रनिष्ठाः इत्यर्थः ; ते 'अन्धं तमः प्रविशन्ति' इति । पूर्ववदर्थः । ये पुनस्समाधिरूप-सम्भूत्यामेव रताः, ते ततो भूय इव - बहुतरमिव तमः प्रविशन्तीत्यर्थः ॥

## श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

मन्त्रत्रयस्य अवतारिका

इमं मन्त्रं नवममन्त्रतया माध्यदिनाः, द्वादशमन्त्रतया काण्वाश्च पठन्ति । इतः पूर्वं प्राप्यपुरुषार्थोपायभूतं कर्मागकब्रह्मोपासनरूपविद्यालक्षणं परमहितम् अभिहितम् । इतः परं पुरुषार्थानाम् ऐश्वर्यकैवल्यभगवत्प्राप्तिलक्षणानां त्रैविध्यात् - ब्रह्मविदम् ऐश्वर्यकैवल्यभ्यामर्वाचीनपुरुषार्थाभ्याम् अस्थिरत्वात्पत्यदोषदुष्टाभ्यां निवर्त्य भगवत्प्राप्तिलक्षणपरमपुरुषार्थे एव प्रवर्तयितुम् इतरपुरुषार्थयोः दोषज्ञापनेन तन्निष्ठान्विनिन्द्य, परमपुरुषार्थप्रयोजकेतरपुरुषार्थव्यावर्तकअवान्तरफलान्तरानु-सन्धानमपि विद्यागतया उपादेयमिति प्रतिपाद्यते द्वादशादिभिस्त्रिभिर्मन्त्रैः ।

प्रत्येकं सम्भूत्यसम्भूत्युपासकानां प्रकृतिसम्बन्धस्यापरिहार्यता

अत्र द्वादशस्यास्य मन्त्रस्य पदविवरणम् - ये - पुरुषाः, असम्भूतिम्-सम्भूतिस्सम्भयः - तस्याः निवृत्तिरसम्भूतिः - विग्रहपरिग्रहनिवृत्तिरिति यावत् । ताम् असम्भूतिम् - उत्तरार्धस्थ एवकारार्थक उकारः प्रागिव अर्थसामर्थ्यात् इहापि सम्बध्यते । असम्भूतिम् उ - एकान्ततो विग्रहपरिग्रहनिवृत्तिमेव । उपासते-तन्मात्रोद्देश्यकोपासननिष्ठाः भवन्ति इत्यर्थः । ते - पुरुषाः । अन्धं तमः प्रविशन्ति - गाढमज्ञानं प्रविशन्ति प्रकृष्टमज्ञानमेव प्राप्ता भवन्तीति यावत् । "न ह यैः स शरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ति अशरीरं वाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशतः" (छा.उ.8-12-1) इति श्रुत्यनुरोधात् अनुभवानुरोधाच्च यावच्छरीर-परिग्रहानुवृत्तिसुखदुःखानुवृत्तिरपरिहार्या, शरीरपरिग्रहानुवृत्तिश्च यावत्प्रकृति-सम्बन्धमपरिहार्येव । अत आत्यन्तिकशरीरपरिग्रहनिवृत्तिरेव मे भवतु इत्यभिसन्धाय

असम्भूतिमात्रोद्देश्यकोपासननिष्ठा ये भवन्ति तेषां तादृशोपासनेन कैवल्यपुरुषार्थ एव पर्यवसानेन तस्य च नित्यत्वेन ततःपरं कदाचिदपि भगवत्प्राप्तिलक्षणपरम-पुरुषार्थानवकाशाच्च तत्प्रतिबन्धकं महदेव तमः ते प्राप्तवन्तो भवन्तीति भावः ।  
ये - पुरुषाः, सम्भूत्याम् उ - शरीरपरिग्रह एव, रताः - उपादेयत्वबुद्ध्या सक्ताः - पुनः पुनर्भोगोपकरणशरीरपरिग्रहोद्देश्यकोपासनैकनिष्ठाः, ते, ततः- असम्भूत्युद्देश्यकोपासननिष्ठापेक्षया, भूय इव - अत्यन्तमेव प्रागिव इहापि इवकार एवकारार्थकः । 'तमः प्रविशन्ति' इत्यन्वयः । तदीयाज्ञानापेक्षयाऽत्यधिकम-ज्ञानं प्राप्तवन्तो भवन्त्येव इति यावत् ।

करणकलेबराद्युपकरणाभावे भोग एव न सम्भवति, अनुभवानुरोधात् । आनन्दलक्षणो भोग एव च सर्वापेक्षितः, तदर्थमेव च सर्वेणां प्रवृत्तिदर्शनात् । निर्दुःखमात्रावस्थानं च नेष्टतमम् । अत आनन्दलक्षणभोगोपकरणदेहादिपरिग्रह एव मे भवतु इत्यभिसन्धाय सम्भूतिमात्रोद्देश्यकोपासननिष्ठा ये भवन्ति, तेषां तादृशोपासनेन भोगैश्वर्यलक्षणपुरुषार्थ एव पर्यवसानेन तस्य च कैवल्यपुरुषार्थादपि अल्पत्वाद्स्थिरत्वादवर्जनीयपुनःपुनरागन्तुकदुःखमिश्रत्वाद् भगवत्प्राप्तिलक्षणपरमपुरुषार्थप्रतिबन्धकत्वाविशेषाच्च कैवल्यनिष्ठेभ्योऽपि अत्यन्ताधिकं तमः प्राप्तवन्तो भवन्त्येव इति भावः ॥

### आनन्दभाष्यम्

परमात्मोपासनरूपा विद्या समाधिपर्याया नित्यनैमित्तिककर्माणि परित्यज्य न निष्पादयितुं शक्या इति प्रतिपाद्य योगागभूता हिंसास्तेयादिनिवृत्तिं विनापि सा न सम्भवति इति प्रतिपादयितुं पूर्वं केवलां निषिद्धनिवृत्तिं केवलां समाधिरूपां विद्यां च निन्दति - अन्धं तमः इति ।

केवलनिषिद्धनिवृत्तिसमाधिरूपविद्ययोर्निन्दा

सम्भूतिशब्दस्य ब्रह्मप्राप्तिरूपानुभूतिः, समाधिरूपानुभूतिश्चेति अर्थद्वयम् । तत्र प्रथमा 'ब्रह्मलोकमभिसम्भवामि' (छा.उ.8-13-1) इत्यादिषु श्रुतिषु सम्भूतिशब्देन,

‘सम्भूत्याऽमृतमश्नुते’ इत्यत्र तु अमृतशब्देन प्रोक्ता । द्वितीया समाधिरूपा विद्याऽपरपर्याया अत्र मन्त्रे सम्भूतिशब्देनोच्यते । असम्भूतिशब्देन तु हिंसास्तेयादिनिवृत्तिरुच्यते, तेषां समाधिविरोधित्वेन तद्वर्जनस्य विद्यानिष्पत्तौ अंगत्वात् ।

अतो ये - मोक्षाभिलाषिणः असम्भूतिम् - योगविरुद्धनिवृत्तिमेव - उपासते- हिंसादिवर्जनरूपविद्यागमात्राय यतन्ते, न समाधिरूपविद्यायै, ते अन्धं तमः- अतिगाढमज्ञानं नरकं वा प्रविशन्ति, ये तु सम्भूत्याम् उ - समाधिरूपविद्यायामेव ‘उ’ पदस्य एवार्थत्वात् । रताः - केवलसम्भूत्यर्थमेव यतन्ते, ते तु ततो भूय इव तमः - असम्भूतिमात्रनिष्ठैः प्राप्यात्तमसो अधिकतरमिव तमः प्रविशन्ति, अत्रापि एव (शब्दः) तमसः इयत्तायाः दुर्ज्ञानत्वं द्योतयति ।

#### योजनान्तरम्

यद्वा, सम्भूतिशब्दस्य उत्पत्तिरर्थः सा च विनाशमपि उपलक्षयति, तथा च आश्रयलक्षणया उत्पादविनाशशालिकर्म सम्भूतिः न सम्भूतिरसम्भूतिरिति व्युत्पत्त्या सम्भूतिभिन्नाऽसंभूतिः अर्थात् उत्पत्तिप्रध्वंसरहितमात्मतत्त्वम् । ततः ये मोक्षाभिलाषुकाः असम्भूतिम् उत्पादविनाशविधुरमात्मतत्त्वं केवलम् उपासते- चिन्तयन्ति ; कर्मभ्य उपासते ते अन्धं तमः प्रविशन्ति इति प्राग्वदर्थः । कर्मपरित्यागेन ज्ञानमपि अलभमानाः संसारकूपारे निमज्जन्ति इति भावः । ये तु सम्भूत्यामेव - उत्पादप्रध्वंसिणु कर्मस्वेव, रताः - ज्ञानविधुराणां कर्मणामेव मोक्षसाधनत्वं मन्यमानाः तदर्थमेव यतन्ते ते ततः - ज्ञानमात्र- चिन्तकप्राप्यतमोऽपेक्षयाऽधिकतरमिव तमः प्रविशन्ति - विषयवासनात्रिगित- चित्ततया नरकादिकमधिकं प्राप्नुवन्ति इत्यर्थः ॥

#### सुबोधिनी

उक्तमेव ज्ञानकर्मणोः अंगाभिभावं पुनराह - अन्धं तम इति । न हि जामिता श्रुतीनाम् । सम्भूतिः<sup>१</sup> - इति उत्पादविनाशशालि कर्म बोध्यते । असम्भूतिः - इति तच्छून्यम् आत्मस्वरूपम् उच्यते ।

1. जामिता - जडत्वम् । श्रुतीनां तत् नास्ति । नित्यजागरूकाः ता इत्यर्थः । अतश्च औदासीन्यमपहाय उक्तमप्यर्थं भूयोगेन बोधयन्ति मुमुक्षुनिति भावः ।

ये असम्भूतिमुपासते - किमेभिः कर्मभिः ; नित्यात्मस्वरूपमेव वयं चिन्तयामः  
इति ये मुमुक्षामात्रेण अवधूय कर्म केवलज्ञाननिष्ठायां प्रवर्तन्ते ।

ते अन्धं तमः प्रविशन्ति - ज्ञाननिष्ठाऽसिध्या संसारमेव प्राप्नुवन्ति । ये  
सम्भूत्याम्, उ - उकारः एवार्थः, सम्भूत्यामेव - केवलकर्मण्येव रताः । ते ततो  
भूयः अन्धं तमः प्रविशन्ति - विषयव्याकुलचित्ततया नरकमपि प्राप्नुवन्ति ।

अन्यथापि योजनान्तरम्

यद्वा - एवं मुक्तिसाधनं परमात्मोपासनं कर्मयोगागममुक्तम्, अथोपासकेन  
फलपर्वणोः प्रतिबन्धनिवृत्तिब्रह्मप्राप्त्योरुभयोरप्यनुसन्धानं कर्तव्यमिति  
वक्ष्यन्नादावेकैकमात्रानुसन्धानं निन्दति - अन्धम् इति ।

'धूत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसम्भवानि' (छा.उ.8-13-1)  
इत्यत्राभिहिता प्राप्तिः सम्भूतिः, ततोऽन्याऽसम्भूतिः । 'अब्राह्मण' इत्यादौ यथा  
ब्राह्मणादन्यः क्षत्रियः सान्निध्यादुपस्थाप्यते तथा प्रकृते ब्रह्मप्राप्तेरन्या  
तत्सन्निहिता पूर्वभाविनी प्रतिबन्धकनिवृत्तिरूपात्यन्तिकप्रकृतिनिवृत्तिः असम्भूति-  
शब्देन बोध्यते ।

तामेव असम्भूतिम् । ये उपासते - ये प्रकृतिसम्बन्धनिवृत्तिमात्रं फलतया  
चिन्तयन्ति, न ब्रह्मप्राप्तिम् । ते अन्धं तमः प्रविशन्ति - ब्रह्मानुभवरहितं कैवल्यं  
विशन्ति । ब्रह्मानुभवाभवात्तदन्धं तम इत्युपचर्यते । ये सम्भूतिम्-  
आत्यन्तिकप्रकृतिविनिर्मुक्तचिन्तनं विहाय केवलं ब्रह्मसम्पत्तिमात्रं चिन्तयन्ति  
ते कस्याप्यलाभेन जीवन्नेव मुक्तोऽस्मीति यादिन इव ततो भूय इव अन्धं  
तमः प्रविशन्ति । उपासकस्य गतिचिन्तनं - यथा, उपासनांगं, तथा 'धूत्वा  
शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसम्भवानि' (छा.उ.8-13-1) इत्युक्तप्रकारेण  
प्रकृतिनिवृत्तिब्रह्मप्राप्त्युभयचिन्तनमुपासनांगम् इति तयोरेकचिन्तनवैधुर्येऽपि  
अंगवैकल्येन उपासनासिद्ध्या पुरुषार्थाभावेन एकैकमात्रचिन्तकानां निन्दाभावे  
पर्यवस्यति अन्धं तमः प्रविशन्ति इति ॥

### त्रयोदशो मन्त्रः

अन्यदेवाहुस्सम्भवात् अन्यदाहुरसम्भवात् ।

इति शुश्रुम धीराणां ये नस्तद्व्याचक्षिरे ॥ 13 ॥

### प्रतिपदार्थदीपिका

किं तर्हि मोक्षसाधनमित्यत्राह - अन्यदेवाहुः इति ।

सम्भवात् - सम्भूतेः । ब्रह्मानुभूतेः फलमन्यत् आहुः उपनिषदः, असम्भवात्-  
मानदम्भहिंसास्तेयादिनिषेधनिवृत्तेश्च फलमन्यदाहुः, शिष्टं स्पष्टम् ॥

### वेदान्ताचार्यभाष्यम्

अन्यदेव — तत् व्याचक्षिरे इति । अत्र तच्छब्दः समुच्चित्यानुसन्धेयतया  
वक्ष्यमाणद्वितयं वक्ति ॥

### ईशावस्यप्रकाशिका

किं तर्हि मोक्षसाधनमित्यत्राह - अन्यदेवाहुः इति । सम्भवात् - सम्भूतेः,  
असम्भवात्, असम्भूतेरित्यर्थः । केवलात्सम्भवादसम्भवाच्च अन्यदेव मोक्षसाधनम्  
इत्युपनिषद आहुः । लिङुत्तमः पूर्ववत् । स्पष्टमवशिष्टम् ॥

### श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

मन्त्रविवरणम्

इमं मन्त्रं दशममन्त्रतया माध्यन्दिनाः पठन्ति । 'व्याचक्षिरे' इति स्थाने  
'विचक्षिरे' इति च ।

## सम्भूत्यसम्भूतिभिन्नस्य मोक्षफलत्वम्

अस्य त्रयोदशस्य मन्त्रस्य विवरणम् सम्भवात् - प्रागुक्त-  
 लक्षणसम्भूत्युद्देश्यकोपासनसाध्यविग्रहपरिग्रहलक्षणावान्तरफलात्, अन्यदेव-  
 असम्भूत्युपासनावान्तरफलप्रयोज्यकैवल्यलक्षणपरमफलादन्यदेव भोगैश्वर्यलक्षण  
 परमं फलम्, आहुः - जायमानं प्रतिपादयन्ति, शास्त्राणीति शेषः । असम्भवात्-  
 प्रागुक्तलक्षणासम्भूत्युद्देश्यकोपासनसाध्यात्यन्तिकविग्रहपरिग्रहनिवृत्तिलक्षणावान्तर-  
 फलात् अन्यदेव - सम्भूत्युपासनावान्तरफलप्रयोज्यभोगैश्वर्यलक्षणपरम-  
 फलादन्यदेव केवलात्मानुभवलक्षणं परमं फलम्, आहुः । धीरणाम्-  
 विद्वदग्रेसराणाम् इति - इत्थंभूतं वचनम्, शुश्रुम - आकर्णयामः । इहापि लङर्थे  
 लिट् प्राग्वत् । ये - धीराः अस्मदाचार्याः, नः - अस्माकं, तत्-  
 पृथक्कृतसम्भूत्यसम्भूत्युपासनपरमफलद्वयम्, द्वायचक्षिरे - व्याख्यातवन्तः ।  
 'विचक्षिरे' इति पाठेऽप्ययमेवार्थ इति ।

तथा च - सम्भूत्यसम्भूत्योरेकैकमात्रोद्देश्यकोपासनकरणे द्वयोरुपासनयोः  
 परस्परविलक्षणपुरुषार्थद्वयपर्यवसानेन परमपुरुषार्थलक्षणैकपुरुषार्थपर्यवसायित्वं  
 न सम्भवति; अतः पृथगेकैकावान्तरफलस्य प्राप्यतयाऽनुसन्धानं न कर्तव्यमिति  
 फलितम् ।

## आनन्दभाष्यम्

यदि समाधिरूपा सम्भूतिः योगविरोधिवर्जनरूपा असम्भूतिश्च न मोक्ष-  
 साधनं तर्हि भवतः आचार्यस्य अभिमतं मोक्षसाधनं किमिति शिष्य-  
 जिज्ञासायामाह -

सम्भवात् - समाधिरूपसम्भूतेः अन्यदेव मोक्षसाधनमाहुः, असम्भवात्-  
 निषिद्धनिवृत्तिवर्जनरूपासम्भूतेश्च अन्यदेव - भिन्नमेव मोक्षसाधनमाहुः उपनिषदः  
 इति शेषः । इति - केवलसम्भूतिकेवलासम्भूतिभ्यां भिन्नं मोक्षसाधनमित्येवंरूपं



धीराणाम् - धीमताम् आचार्याणां वचनं शुश्रुम - वयं श्रुतवन्तः । केषां धीराणाम्  
इत्यत्र आह ये - धीराः पूर्वाचार्याः नः - अस्मभ्यं तत् - मोक्षसाधनं विचचक्षिरे-  
विविच्य व्याख्यातवन्तः ।

### सुबोधिनी

सम्भवात् - केवलकर्मतः अन्यदेव मोक्षसाधनमाहुः । असम्भवात् - आत्मनः  
उपास्यमानात्, आत्मोपासनादित्येतत्, केवलात्मोपासनादिति भावः, अन्यदेवाहुः-  
मोक्षसाधनमाहुः इति शुश्रुम धीराणां ये नस्तद्विचचक्षिरे - व्याख्यातम् ।

यद्वा - अन्यदेवाहुःसम्भवात् । सम्भवात् - ब्रह्मप्राप्तिरूपात्फल-  
पर्वणश्चिन्त्यमानात्, ब्रह्मप्राप्तिचिन्तनमात्रादित्यर्थः । अन्यदेव - मोक्षसाधनम्  
आहुः । असम्भवात् - प्रतिबन्धकनिवृत्तिमात्राच्चिन्त्यमानात्, प्रतिबन्धकनिवृत्ति-  
चिन्तनमात्रात् इत्येतत् । अन्यदेव - मोक्षसाधनम् आहुः ।

ये नः तत् - मोक्षसाधनमनुसन्धानविशेषम् । विचचक्षिरे - उक्तवन्तः ।  
तेषां धीराणां वचनं शुश्रुम ।

न केवलमिष्टप्राप्तिचिन्तनं अनिष्टनिवृत्तिचिन्तनं वा मोक्षाय किन्तु  
उभयचिन्तनम् अपेक्षितमिति भावः ॥

†

\* \* \* \* \*

चतुर्दशो मन्त्रः

सम्भूतिं च विनाशं च यस्तद्वेदोभयं सह ।  
विनाशेन मृत्युं तीर्त्वा सम्भूत्याऽमृतमश्नुते ॥ 14 ॥

### प्रतिपदार्थदीपिका

दम्भादिविनाशागकसम्भूत्या अमृतत्वप्राप्तिः

सम्भूतिं च - समाधिरूपां ब्रह्मानुभूतिं च विनाशं च - मानदम्भाहिसादिवर्जनं च, तदेतदुभयं च यः वेद, सह - अंगागिभावेन, विद्वान् सः विनाशेन - समाधिविरोधिमानदम्भादिनाशेन मृत्युम् - समाधिविरोधि पापम्, तीर्त्वा सम्भूत्या-समाधिरूपया ब्रह्मानुभूत्या अमृतम् - मोक्षम् अश्नुते - प्राप्नोति ॥

### वेदान्ताचार्यभाष्यम्

सम्भूत्यसम्भूत्यङ्गविद्याया मोक्षोपायता

अत्रापि 'अन्यत्' इत्युक्तं विवृण्वन् विद्याङ्गम् उभयानुसन्धानमाह-सम्भूतिं -- सह इति । तस्यैव फलप्रदर्शनेन अवश्यकर्तव्यतां स्थापयति-विनाशेन -- अश्नुते इति । अनुसन्धीयमानेन - विनाशेन - प्रतिबन्धमपोह्य, सम्भूत्या - अनुसन्धीयमानया, ब्रह्म प्राप्नोति । 1. सम्भूतिविनाशानुसन्धानरूपेऽङ्गे स्तुत्यर्थं यथोचितम् अङ्गिफलनिर्देशः ।

योजनान्तरम्

यद्वा - 'विनाशेन मृत्युं तीर्त्वा' इति 2 पूर्वोक्तसरूपशब्दे विरूपार्थपरिहाराय

1. सम्भूतिविनाशेति । अत्र सम्भूतिविनाशशब्दाभ्यां तदनुचिन्तनं विषयक्षितम् । तच्चार्ग्यं ब्रह्मविद्याया उपासनरूपायाः, इति चोक्तम् । अग्निः उपासनस्य फलमेव मृत्युतरणपूर्वकब्रह्मप्राप्तिरूपं इह अङ्गेऽपि उक्तविधानुचिन्तने निर्दिश्यते अङ्गप्राधान्यप्रशंसार्थमिति भावः ।

2. पूर्वोक्तसरूपेति । कृमेण 9-10-11-संख्याकमन्त्रत्रयेण 12-13-14-मन्त्रत्रयस्य सर्वथा सारूप्यं स्थितम् । अयिषाविद्याशब्दयोः स्थाने असम्भूतिसम्भूतिशब्दप्रयोगमात्रे विशेषः । सत्येयं अर्थगत्यापि सारूप्या भाव्यम् । न यैरूप्येण । तत्र पूर्वं अयिषाशब्दितकर्मानुष्ठानस्य विद्योत्पत्तिप्रतिबन्धकपापनियर्तनद्वारा विद्याङ्गत्वं निर्णीय तादृश-साङ्गविद्यायाः फलं सर्वदुरितध्वंसविशिष्टब्रह्मप्राप्तिरिति निरधारि । प्रकृते 12-13-14-मन्त्रत्रये तु फलपर्यणोरेय सम्भूत्यसम्भूतिशब्दितयोः सर्वदुरितध्वंसब्रह्मानुभययोरुचिन्तनं विद्याङ्गमिति निरूप्यते । नतु असम्भूतेः सम्भूतिं प्रति

विनाशशब्देन मानदम्भादीनां हिंसास्तेयादीनां बहिर्मुखेन्द्रियवृत्तीनां च विनाशो विवक्षितः । अतो विरुद्धनिवृत्तिरूपांगसेवनेन समाधिविरोधिपापमपाकृत्य समाधिनिष्पत्तिरूपब्रह्मसम्भूत्या तदेव अश्नुते । अत्र <sup>1</sup>सम्भूतिविनाशशब्दाभ्यां सृष्टिप्रलयादिविवक्षया मृत्युतरणामृतप्राप्तिरूपफलविभागवचनस्य औचित्यलवोऽपि नोपलभ्यते ॥

## ईशावास्यप्रकाशिका

मानदम्भादिनिवृत्त्यङ्गकब्रह्मानुभूतेः मुक्तिसाधकत्वम्

'अन्यत्' इत्युक्तं विवृणोति -- सम्भूतिं च इति । सम्भूतिं च - समाधिरूप-ब्रह्मानुभूतिं च, विनाशं च - मानदम्भाहिंसास्तेयबहिर्मुखेन्द्रियवृत्तिविशेषरूपाः ये योगविरोधिनः, तेषां विनाशं वर्जनं चेत्येतदुभयं यो विद्वान् अंगागिभावेन सह वेद, विनाशेन - निषेच्यमाणेनेति शेषः । विरोधिनिवृत्तिरूपयोगांगसेवनेन इत्यर्थः । मृत्युम् - समाधिविरोधिपापम् ; तीर्त्वा - अपाकृत्य, निष्पन्नया सम्भूत्या अमृतम् अश्नुते - प्राप्तिरूपां सम्भूतिमेव अश्नुत इति भावः ।

अंगता - इति वैरूप्यं दृष्टम् । अविद्याया अंगत्वं च पुर्यत्र विद्योत्पत्तिप्रतिबन्धकनियतनेनेत्युक्तम् । नत्वत्र तथा संभूतिप्रतिबन्धनियतकृत्यं असंभूतेरुच्यते इति च वैरूप्यं स्पष्टम् । अतः ईदृशवैरूप्यनिरासायैव 'यद्वा' इति सम्भूत्यसंभूतिशब्दयोः अर्थान्तरमुच्यते । तथा च सम्प्रति संभूतिर्नाम-समाधिः । स च उपासनस्य परिपाकदशा । यत्र जीयत एव भगवत्साक्षात्कारः परभक्तिशब्दितः । तादृशसमाध्युत्पत्तिप्रतिबन्धकपापनियतै तदंगभूतं मानदम्भाहिंसास्तेयादिनिवृत्तिरूपं असंभूतिशब्दवाच्यं अनुष्ठेयं भवति एव च तादृशमानदम्भादियिसर्जनेन (विनाशेन) मृत्युतरणं च अत्र समाधिप्रतिबन्धकदुरितनिवृत्तिः । ततः समाधिः सम्भूतिरूपः सिद्ध्यतीति सम्भूत्यसंभूत्योः अंगागिभावः । एवं सांगसमाधिसिद्धौ पश्चात् अमृतत्वरूपसमग्रब्रह्मानुभयरूपफललाभः - इति सारम् ।

1. अत्र सम्भूतीति - सम्भूत्यसंभूतिविषयकमन्त्रत्रयस्य शंकरभाष्योक्तार्थे औचित्यलवोऽपि नैति तन्निराकरणमिदम् । संग्रहेण तदभाष्योक्तमेवम् । उत्पत्तिवाची संभूतिशब्दः अत्र उत्पत्तिमतः हिरण्यगर्भस्य याचकः । एव विनाशशब्दोऽपि लयवाची तद्युक्तहिरण्यगर्भयाचक एव । असंभूतिशब्दः तदन्यस्य अव्यक्तशब्दितप्रधानस्य याचकः । तथा मृत्युतरणं नाम-हिरण्यगर्भोपासनेन अणिमाद्यैश्वर्यं प्राप्य स्यस्मिन् अनैश्वर्यस्य नियारणम् । अमृतप्राप्तिर्नामप्रकृतौ लयः । इति तत्तत्पदानां अर्थं निरूप्य, हिरण्यगर्भोपासनेन उक्तविधिमृत्युतरणफलं अव्यक्तोपासनेन प्रकृतिलयरूपं फलं चेति याक्यार्थ उक्तः । तथा तृतीयमन्त्रादौ संभूतिमित्यत्र अकारप्रश्लेषेण - असंभूतिमिति, चतुर्थपादे संभूत्या इत्यत्र असंभूत्या इति च कल्पन - कृतम् ।

तत्सर्वं श्रुतहानं अभुतकल्पनं प्रकरणयिरुद्धं चेति औचित्ययिरहात् अनादरणीयमिति भावः ॥

पूर्वोक्तानुसन्धाने श्रुतिप्रामाण्यम्

अयमेव दम्भादिविनाशो बृहदारण्यके 'तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठासेत्' (बृ.उ.5-5-1) इति बाल्यशब्देन विद्यागतया विहितः । अत्र सम्भूतिविनाशशब्दाभ्यां सृष्टिप्रलयविवक्षया कार्यहिरण्यगर्भस्य अव्याकृतप्रधानस्य च उपासनं विधीयत इति शांकरव्याख्यानमनुपपन्नम्, तथा सति मृत्युतरणामृतत्व-प्राप्तिरूपफलवचनानौचित्यात् इति ।।

श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

इमं मन्त्रम् एकादशमन्त्रतया माध्यन्दिनाः पठन्ति । काण्वास्तु चतुर्दशमन्त्रतया । अस्य मन्त्रस्य पदविवरणम् - यः - पुरुषः, सम्भूतिं च - सम्भूत्युपासनफलं विग्रहपरिग्रहं च, विनाशं च - विग्रहपरिग्रहनिवृत्तिलक्षणम् असम्भूत्युपासन-फलभूताम् असम्भूतिं च, तदुभयं, सह - समुच्चयेन, वेद - अवान्तरफलत्वेन प्राप्यतया उपास्ते ; स इति शेषः । सः पुरुषः । विनाशेन-असम्भूत्युपासनसिद्धकर्माधीनप्राकृतविग्रहपरिग्रहयोग्यतानिवृत्त्या, मृत्युम् - ब्रह्म-प्राप्तिप्रतिबन्धकं प्रकृतिसम्बन्धं, तीर्त्वा - निश्शेषमतिलब्धं । सम्भूत्या-सम्भूत्युपासनाधीनकर्मानधीनाप्राकृतविग्रहपरिग्रहयोग्यतासिद्ध्या, अमृतम् - परम-पुरुषार्थरूपं परं ब्रह्म, अश्नुते - अनुभवति - इति ।

सम्भूत्यसम्भूत्युभयोद्देश्यकमेव उपासनमावश्यकम्

परब्रह्मानुभवस्य तदीयगुणुभवजनितानवधिकातिशयप्रीतिकारिता-शेषावस्थोचिताशेषशेषैकरतिरूपेणित्यकैर्कर्यप्राप्तिपर्यवसायिनो विग्रहपरिग्रहम् अन्तरेणासम्भवेन केवलासम्भूतिप्राप्त्युद्देश्यकोपासने च सामान्यतोऽशरीरत्वस्यैव सिद्ध्या कैवल्यपुरुषार्थ एव पर्यवसानाद्विग्रहपरिग्रहयोग्यताया एव विलयेन तदर्थं सम्भूत्युपासनस्याप्यावश्यकत्वात्, सम्भूत्यसम्भूत्युपासनयोर्द्वयोरप्यनुष्ठाने च असम्भूत्युपासनस्य सम्भूत्युपासनाविरोधाय दुःखहेतुतया प्राक्परिचितकर्माधीन-प्राकृतविग्रहपरिग्रहयोग्यताविलय एव पर्यवसानसम्भवात्, सम्भूत्युपासनस्य

असम्भूत्युपासनाविरोधाय कर्माधीनप्राक्परिचितदुःखहेतुप्राकृतशरीरविलक्षणा-  
प्राकृतदुःखादिदोषगन्धानर्हदिव्यविग्रहपरिग्रहयोग्यतासिद्धावेव पर्यवसानसम्भवाच्च  
अस्थिरत्वाल्पत्वादिदोषसंभिन्नैश्वर्यकैवल्यपुरुषार्थपर्यवसानमन्तरेण भगवत्प्राप्ति-  
रूपपरमपुरुषार्थलक्षणमोक्ष एव पर्यवसानं ब्रह्मविदस्सम्भवति ; अतस्सम्भूत्य-  
सम्भूत्युभयोद्देश्यकमेव उपासनमावश्यकम् इति भावः ।

अशरीरत्वसशरीरत्वश्रुत्योः अविरोधः

भगवत्प्राप्तिलक्षणपरमपुरुषार्थरूपपरममोक्षभागिनां कर्मानधीनैच्छिकानेक-  
विग्रहपरिग्रहयोग्यताऽस्तीति तु - 'स एकधा भवति त्रिधा भवति पंचधा'  
(छा.उ.7-26-2) इत्यादिश्रुतिसिद्धम् । अत एव च - सूत्रकरेणापि चतुर्थोऽध्याय-  
चतुर्थपादे अभावाधिकरणे मुक्तस्य संकल्पमात्रतः शरीरेन्द्रियादिपरिग्रहतदभायौ  
'भवत इति - कर्मनिमित्तशरीरस्यैव प्रियाप्रियहेतुत्वादिच्छाधीनशरीरस्य तदभावाच्च  
न दुःखगन्धप्रसंग इति ; एवं च सति मुक्तस्य 'आत्तो वै सशरीरः  
प्रियाप्रियाभ्याम् । न हवै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ति । अशरीरं वाय  
सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशतः' (छा.उ.18-12-1) इत्यादिः अशरीरत्वप्रतिपादनपरा श्रुतिः  
कर्मनिमित्तशरीराभावपरा ; 'स एकधा भवति त्रिधा भवति पंचधा' (छा.उ.7.26.2)  
इत्यादिः सशरीरत्वप्रतिपादनपरा श्रुतिः कर्मानधीनसंकल्पमात्राधीनविग्रहपरा ; अतो  
न परस्परविरोध इति च राद्धान्तितम् । तस्मात् भगवत्प्राप्तिलक्षणपरममोक्षनिष्ठस्य  
सम्भूत्यसम्भूत्युभयोद्देश्यकमेवोपासनम् आवश्यकमिति श्रुतेः अभिप्रायः ।

कामचारश्रुतिनिर्वाहः

यद्यपि - 'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति' (छा.उ.7-25-2) इत्यादि  
श्रुतिभिः प्राकृतलोकेष्वपि मुक्तानां कामचारप्रतिपादनात् साधारणयोगिमात्रगत-  
परकायप्रवेशादिशक्तेः 'सर्वमाप्नोति सर्वशः' (छा.उ.7-26-2) इति श्रुतिबलेन  
तेषामपि दुरपहनवतया कर्माधीनपरकीयप्राकृतशरीरप्रवेशस्यापीच्छया कदाचित्  
सम्भवेन कर्माधीनप्राकृतशरीरसम्बन्धाभावपर्यवसितापि असम्भूतिः तेषां दुरुपपादा ।

तथापि तादृशशरीरसम्बन्धस्य तेषाम् इच्छामात्राधीनतया तत्प्रयोज्यकर्माधीनफल-  
भोगस्य तेषामसम्भवेन स्वप्रयोज्यकर्माधीनफलभोगाश्रयत्यसम्बन्धेन शरीरसम्बन्धा-  
भावरूपा हि असम्भूतिः तेषां सूपपादैव इति नोक्तानुपपत्तिः इत्यवधेयम् ।

असम्भूतेः प्राकृतशरीरपरिग्रहनिवृत्तिरूपत्वम्

सिद्धान्ते कपालत्वावस्थायाः प्राक् स्थितघटत्वावस्थानिवृत्तिरूपाया एव  
तदध्वंसरूपत्यागीकारेण अतिरिक्तध्वंसाख्यपदार्थस्यैव अनङ्गीकारात् असम्भूतेरपि  
प्राक्स्थितप्राकृतशरीरपरिग्रहरूपसम्भूत्यवस्थानिवृत्तिरूपत्वेन तद्विनाशरूपत्वादेव  
विनाशशब्देन तन्निर्देशः ।

शंकरव्याख्यानपपत्तिप्रदर्शनम्

यत्पुनरत्र-सम्भूत्यसम्भूत्युपासनयोर्व्याकृताव्याकृतलक्षणप्रकृतितत्त्वोपासनपरं  
शाकरं व्याख्यानम् ; तदसमंजसम् - ईदृच्छब्दितस्य परस्य ब्रह्मणः स्वेतर-  
सर्वचेतनाचेतनविलक्षणत्वसर्वात्मकत्वादिप्रतिपादनेन सर्वोत्कृष्टत्वं प्रतिपाद्य  
'मुमुक्षोस्तदुपासनमेव कर्तव्यं नान्यस्य' इति प्रतिपादनपरतया ब्रह्मविद्यैकपरेऽस्मिन्  
प्रकरणे मध्ये पूर्वोत्तरग्रन्थसंगतिमन्तरेणैव तद्विरुद्धार्वाचीनफलहेतुव्याकृताव्याकृत-  
लक्षणप्रकृतितत्त्वोपासनविधानस्य प्रसंगलेशाभावात् ।

किंच - अस्मिन् प्रकरणे सम्भूत्यसम्भूत्युपासनयोः व्यस्तयोः प्रत्येकमनुष्ठितयोः  
अनिष्टफलाभिधानपूर्वकं समुच्चयेन तयोर्द्वयोः अनुष्ठानावश्यकतां प्रदर्श्य  
तथाऽनुष्ठाने मृत्युतरणपूर्वकामृतप्राप्तिलक्षणं फलं सिद्धयतीत्यभिधीयत  
इत्यवगम्यते । इदं च शंकरकृतव्याख्याने संगतं न भवति - यतः तेन  
असम्भूत्युपासनस्य अव्याकृतप्रकृतितत्त्वोपासनरूपस्य प्रकृतिलयात्मकम् अमृत-  
शब्दितं फलमिति सम्भूत्युपासनस्य व्याकृतप्रकृतितत्त्वोपासनरूपस्य कार्य-  
ब्रह्मोपासनपर्यवसन्नस्य अणिमाद्यैश्वर्यं फलमिति - तदुभयमपि अमुमुक्षु-  
संसारिकाक्षितफलशेणरूपमेवेति च अभिधीयते । एवं सति हि प्रत्येकं  
क्रियमाणयोः एतयोः उपासनयोः तत्तत्संसार्यधिकारिकाक्षिफलविशिष्टसिद्धिरेव

भवतीति तयोः प्रत्येकं कृतयोरनिष्टफलावाप्त्यभिधानम् - 'अन्धं तमः प्रविशन्ति' (ई.उ.12) इत्यादिना कृतं नोपपद्यते ।

शाकरमते सम्भूत्यसम्भूत्योस्समुच्चयेन अनुष्ठानानुपपत्तिः

एवं समुच्चयेन तयोः उभयोरूपासनयोः अनुष्ठानविधानमपि न संगच्छते- अणिमाद्यैश्वर्यप्राप्तिप्रकृतिलयलक्षणयोः फलयोः परस्परविरुद्धत्वेन युगपत्साधना- सम्भवात्, प्रत्युत प्रत्येकमेवानुष्ठिताभ्यां ताभ्यामुपासनाभ्यां क्रमेणैव तयोः फलयोः साधनसम्भवेन तयोरूपासनयोः प्रत्येकानुष्ठाने, अनिष्टफलावाप्त्यभिधानेन निन्दनपूर्वकं समुच्चयेन युगपदनुष्ठानविधानस्य उपपत्तिलेशानुपलम्भाच्च ।

न च समुच्चयेनानुष्ठितयोः तयोरूपासनयोः अन्यदेव किञ्चित् अविरुद्धं फलमुच्यत इति तेनाभिधीयते, येन प्रत्येकानुष्ठाननिन्दापूर्वकं समुच्चयेन द्वयोरूपासनयोर्विधानं कथंचिदुपपद्येत । उच्यते च प्रत्युत तेन - 'मृत्युं तीर्त्या' इत्यस्य - अणिमाद्यैश्वर्य- प्राप्तिप्रकृतिलयलक्षणफलपर्यवसन्नानैश्वर्याधर्मकामादिलक्षणमृत्युतरणपरत्वम् 'अमृतमश्नुते' इत्यस्य प्रकृतिलयलक्षणफलपरत्वं च व्याकुर्वता समुच्चयेन अनुष्ठितयोरपि तयोरूपासनयोः प्रत्येकानुष्ठिततत्साध्यफलद्वयप्राप्तिप्रतिपादनपरत्वमेव अस्याश्रुतेः । तच्च असम्बद्धं - परस्परविरुद्धयोर्द्वयोः फलयोः युगपत्प्राप्त्यसम्भवात्, क्रमेणैव तत्प्राप्तेर्विवक्षितत्वे च तयोरूपासनयोः प्रत्येकानुष्ठानदूषणपूर्वकं समुच्चयेन युगपदनुष्ठानविधानानुपपत्तेश्च ।

एवं मुमुक्षुविषयपरविद्याप्रकरणेऽस्मिन् - 'मृत्युं तीर्त्या' इत्यनेन प्रतिपन्नस्य मृत्युतरणस्य संसारतरणरूपताम् 'अमृतमश्नुते' इत्यनेन प्रतिपन्नायाः अमृतप्राप्तेर्ब्रह्मप्राप्तिरूपताः च स्वरसतः प्रतीयमानां विहाय मध्ये संगतिलेशविधुरबुभुक्षुपासनप्रसंगं स्वैरं परिकल्प्य तदानुगुण्येन मृत्युतरणामृतप्राप्त्योः सांसारिकफलविशेषरूपाणिमाद्यैश्वर्यप्रकृतिलयरूपतावर्णनं च असमंजसमेव । तत्रापि प्रकृतिलयस्य अमृतशब्दार्थतावर्णनं सुतराम् असमंजसम्, मरणाभावपरामृतशब्देन तदबोधनासम्भवात्, उपासनविशेषेण प्रकृतिलीनानामपि विनैव उपासनविशेषं कालवशान्महान्प्रलये प्रकृतिनिर्लीनवदेव पुनःपुनस्सृष्टिषु यावत्प्रकृतिसम्बन्धजननमरणाद्यवस्थायां दुरारत्वात् ।

एवं - 'सम्भूतिं च विनाशं च' इत्यत्र - असम्भूतेः सम्भूतिनिवृत्तिरूपायाः सम्भूतिविनाशरूपतासम्भवेन विनाशशब्दप्रतिपाद्यतासम्भवस्य प्रागुपपादितत्वेन विनाशशब्दप्रतिपाद्यतायामित्थं स्वरसतः सम्भवन्त्यां प्राकरणिकनिर्देशस्वभावतोऽपि स्वरसतः प्राप्तायां तदसम्भवम् मत्वा विनाशशब्दस्य विनाशधर्मिपरत्वेन सम्भूतिपरतायाः सम्भूतिशब्दस्य छान्दसाकारलोपकल्पनेन असम्भूतिपरतायाश्च प्रकरणस्वरसविरुद्धाया वर्णनमपि अव्युत्पन्नकृत्यमेव । तस्मात् सर्वथैव असम्बद्धम् अत्रत्यशांकरव्याख्यानम् ।

व्याख्यानतराणामपि असंगतिः

एतेन - अत्र मन्त्रत्रये सम्भूतिशब्दः - 'एतमितः प्रेत्याभिसम्भवितास्मि' (छा.उ.3.14.4) 'धूत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसम्भवामि' (छा.उ.8.13.1) इत्यादिष्विव ब्रह्मप्राप्तिपरः ; असम्भूतिशब्दस्तत्स्थाने तत्समानार्थ-परतया प्रयुक्तो विनाशशब्दश्च ब्रह्मप्राप्तिप्रत्यासन्नतत्प्रतिबन्धकविनाशपरः । यद्वा 'विनाशेन मृत्युं तीर्त्वा' इति पूर्वोक्तसरूपशब्दे विरूपार्थपरिहाराय विनाशशब्देन तत्समानस्थानप्रयुक्तेन असम्भूतिशब्देन च मानदम्भादीनां हिंसास्तेयादीनां बहिर्मुखेन्द्रियवृत्तीनां च समाधिविरोधिपापहेतूनां विनाशो विवक्षितः, सम्भूतिशब्देन ब्रह्मसमाधिनिष्पत्तिः विवक्षिता इत्यभिप्रायेण वेदान्ताचार्यैस्तदनुयायिभिः अन्यैश्च कैश्चित्कृतमपि व्याख्यानम् अयुक्तमेवेति सिद्धम् । यथोक्तरीत्या सम्भूत्यसम्भूति-शब्दयोर्विग्रहपरिग्रहतन्निवृत्तिस्वारसिकयोः तत्परतयैव निर्वाहे ब्रह्मप्राप्तितत्प्रति-बन्धकविनाशपरतायाः समाधिनिष्पत्तितत्प्रतिबन्धकविनाशपरतायाश्च महता क्लेशेन बलात्कल्पनस्य अनावश्यकत्वात् । 'अभिसम्भवितास्मि' 'अभिसम्भवामि' इत्यादिषु अभ्युपसर्गयोगबलात् सकर्मकेण धातुना अभिसम्भूतेः प्राप्तिरूपायाः स्वरसतो लाभसम्भवेऽपि तद्विधुरेण कर्मवाचिपदसमभिव्याहारविधुरेण च स्वरसतः अकर्मकेण धातुना प्रतिपद्यमानायास्सम्भूतेः प्राप्तिरूपता हि <sup>1</sup>न स्वरसतस्सुवचा ।

1. 'न स्वरसतः सुवचा' - इति । अत्र श्रीरंगाचार्यभाष्ये सम्भूतिशब्दस्य असम्भूतिशब्दस्य च विग्रहपरिग्रहपरत्य-तन्निवृत्तिपरत्य-रूपार्थनिर्वहणं यद्यपि अदृष्टम् - न सिद्धान्तविरोधि च । अथापि श्रीदेशिकोक्तार्थदूषणेनौचित्यं पश्यामः । ईषदभेदेन श्रुतप्रकाशिकोक्तस्यैव तैरपि प्रतिपादनात् । तथाहि अक्षरध्यधिकरणे श्रीसुदर्शनभट्टारकै-यादयप्रकाशोक्त - सूत्रयोजनानिरासावसरे प्रसंग्यशात् एतन्मन्त्रगतसंभूत्यसंभूति(विनाश)शब्दार्थः एव हि निरूपितः । यया - संभूतिशब्दः सम्भवत्यनेनेति संभूतिरिति व्युत्पत्त्या मार्गपरः एतमितः प्रेत्याभिसंभवितास्मि-



समाधिनिष्पत्तिरूपता तु सुतरामेव न सुवचा । एवं सम्भूतिशब्दस्य ब्रह्मप्राप्तिपरतायाः समाधिनिष्पत्तिपरताया वा कथंचित् विलष्टकल्पनया वर्णनेऽपि असम्भूतिशब्दस्य सम्भूत्यभावपरताया एव सम्भवदुक्तकतया सम्भूतिप्रतिबन्धकविनाशपरता हि सुतरामेव दुर्वचा । एवम् असम्भूत्युपासनस्य सम्भूत्युपासनस्य च तत्तत्प्राप्त्युद्देश्यकानुसन्धानरूपस्य प्रत्येकं करणे - 'अन्धं तमः प्रविशन्ति' (ई.उ.9) इत्यादिमन्त्रे महानर्थप्रतिपादनं च असम्बद्धम् ।

स्वव्याख्याने आशंकापरिहारौ

न च - भवदीयव्याख्यानेऽपि - सम्भूतिशब्दस्य अप्राकृतविग्रहपरिग्रहपरताया असम्भूतिशब्दस्य प्राकृतविग्रहपरिग्रहाभावपरतायाश्च स्वीकारे शब्दा-  
स्वारसिकतापत्तिर्दुर्वारा, सम्भूतिशब्दप्रतिपन्नार्थसामान्याभावस्यैव असम्भूतिशब्देन स्वरसतो बोधसम्भवेन प्राकृतविग्रहपरिग्रहाभावलक्षणविशेषाभावबोधासम्भवात् ; एवं सम्भूत्यसंभूत्युपासनयोः दिव्यविग्रहपरिग्रहप्राकृतविग्रहपरिग्रहाभाव-  
फलोद्देश्यकोपासनरूपयोः प्रत्येकानुष्ठाने महानर्थवर्णनानुपपत्तिश्च भवतोऽपि तदवस्थैवेति --- वाच्यम् ; सम्भूत्यसम्भूतिशब्दयोर्विग्रहपरिग्रहतदभावपरतायाः-  
स्वारसिकत्वेनात्र समुच्चये परस्पराविरोधाय सम्भूतिशब्दस्य एकविधविग्रह-  
परिग्रहपरताम्, असम्भूतिशब्दस्य एकविधविग्रहपरिग्रहाभावपरताञ्च स्वीकृत्य अस्य मन्त्रस्य समुच्चयेनोभयोपासनपरत्वस्वीकारे स्वारस्यभंगाभावात् । 'अजायमानो बहुधा विजायते' (तै.आर.3-13) इत्यादिषु समुच्चयेन प्रतियोगितदभावोभय-  
प्रतिपादनपरप्रकरणेषु सर्वत्र अविरोधाय सामान्यशब्दस्य विशेषपरताया एव स्वीकारदर्शनात्, अत्र सम्भूत्यसंभूत्युपासनयोः सामान्यतो विग्रहपरिग्रह-  
तदभावोद्देश्यकयोः व्यस्तयोः प्रत्येकमनुष्ठान एव महानर्थप्रतिपादनस्य 'अन्धं तमः प्रविशन्ति' (ई.उ.9) इत्यादिमन्त्रविवक्षितत्वेन अनुपपत्तिलेशाभावाच्च ।

ब्रह्मलोकमभिसम्भवानि - इति च प्रयोगात् । विनाशशब्दश्च सुकृतदुष्कृतविनाशविषयः । अतो मार्गस्य कर्मविनाशस्य च चिन्तनं विद्यागत्येन समुचित्य विधीयते - इति । एवं श्रुतिनिदर्शनेन संभूतिः ब्रह्मप्राप्तिरिति, क्तिन्प्रत्ययस्य करणार्थकतया ग्रहणात् अर्चिरादिमार्गपरतेति च, श्रुतप्रकाशिकोक्तमेव श्रीदेशिके ब्रह्मप्राप्तिमात्रार्थकतया असंभूति (विनाश) शब्दः तदीत्यैव प्रतिबन्धककर्मविनाशपरतया च स्वीकृतः इति स्थिते, सोपसर्गस्य अभिसंभवातोः सकर्मकत्वेऽपि केवलसंभूतेः अकर्मकत्वमेवेति प्राप्त्यर्थकत्याभायः इत्याक्षेपः असंभूतिशब्दस्य प्राप्तिप्रतिबन्धकनिवृत्तिपरत्वं तु सर्वथा दुर्वचमिति आक्षेपश्च अत्रोक्तः अलग्नक इति ध्येयम् । एष श्रीदेशिकोक्तार्थस्य श्रुतप्रकाशिकाप्रामाण्येन सम्प्रदायसिद्धत्वात् अप्रतिक्षेप्यत्वमिति संभाव्यते ।

सामान्यतो विग्रहपरिग्रहस्य केवलस्य प्राप्यतया अनुसन्धानेऽपि पुनः संसारप्राप्त्यादिलक्षणमहानर्थः प्राप्नोति, सामान्यतो विग्रहपरिग्रहाभावस्य केवलस्य प्राप्यतया अनुसन्धानेऽपि पश्चाद्यावदात्मभाविमहानर्थरूपकैवल्यपुरुषार्थ एव प्राप्नोति ; अतः कर्माधीनप्राकृतशरीरलक्षणैकविधविग्रहपरिग्रहाभावस्य कर्मानधीना-प्राकृतशरीरलक्षणैकविधशरीरपरिग्रहस्य च प्राप्यतयाऽनुसन्धाने कर्माधीनप्रकृति सम्बन्धलक्षणमृत्युतरणं दिव्यविग्रहपरिग्रहसापेक्षभगवत्प्राप्तिलक्षणपरमपुरुषार्थश्चेत्युभयं सिद्धयतीत्येवं वेदपुरुषोपदेशस्य इहाभिमतत्वात् नात्र कश्चिद्विरोधः ।

सम्भूत्यसम्भूत्योरर्थान्तरवर्णनम्

यद्वा - अत्र सम्भूतिशब्दस्य सामान्यतो विग्रहपरिग्रहमात्रपरत्वेऽपि न विरोधः, असम्भूतिशब्दस्य स्वप्रयोज्यकर्मफलभोगाश्रयत्वसम्बन्धेन विग्रहपरिग्रहसामान्या-भावरत्त्वसम्भवेन कर्माधीनविग्रहपरिग्रहमात्राभावतदनधीनविग्रहपरिग्रहयोरेव सम्भूत्यसम्भूत्युपासनयोः समुच्चितयोः फलतया पर्यवसानसम्भवात्, व्यस्तयोः तयोः संसारकैवल्ययोरेव पर्यवसानसम्भवाच्च ।

शंकरमतानुयायि - महीधरमतनिरासः

एवं शंकरमतानुयायिना महीधरेण 'अन्धं तमः प्रविशन्ति येऽसम्भूतिमुपासते' (ई.उ.9) इत्यादिमन्त्रत्रयस्य शंकरव्याख्याने किंचिदतृप्तिं भजमानेन कृतम् 'असम्भूतिम्' इत्यादेः बौद्धादिमतनिन्दापरं व्याख्यानं तु सुतरामेवासम्बद्धम् । अस्य प्रकरणस्य प्रत्येकं कृतयोस्सम्भूत्यसम्भूत्युपासनयोः व्यस्तयोः अनर्थहेतुतायाः, सहकृतयोः समस्तयोरभ्युदयहेतुतायाश्च प्रतिपादने तात्पर्यस्य प्रस्फुटत्वेन 'अन्धं तमः प्रविशन्ति येऽसम्भूतिमुपासते' (ई.उ.9) इत्यादिमन्त्रे असम्भूत्युपासनस्य 'मृतस्य पुनस्सम्भव एव नास्ति, अतश्शरीरान्त एवास्माकं मुक्तिः' इत्येवंभूत-बौद्धोपासनरूपतायाः सम्भूत्युपासनरूपतायाः सम्भूत्युपासनस्य कर्मानुष्ठानलेश-विधुरकेवलात्मोपासनरूपतायाः - 'सम्भूतिं च विनाशं च' इत्यादिमन्त्रे - सम्भूति-शब्दस्य - असम्भूतिशब्दस्थाने तत्पर्यायत्वाभिप्रायेण प्रयुक्तस्य विनाशशब्दस्य च क्रमेण परब्रह्मशरीरपरतायाश्च वर्णनस्य प्रकरणस्य भावानभिजाव्युत्पन्नकृत्यमात्र-रूपताया आपण्डितपामरम्, अतिस्फुटत्वात् ।

तथा च शंकरकृतं तदनुयायिकृतं च व्याख्यानं, वेदान्ताचार्यकृतं तदनुयायिकृतं च व्याख्यानं यथोक्तानुपपत्तिभ्यः श्रुत्यक्षरस्वारस्याननुगुणत्वाच्च अनुपादेयमेव इति सिद्धम् ॥

### आनन्दभाष्यम्

किन्तदन्यत् मोक्षसाधनमित्याकांक्षायामाह -

विरोधिवर्जनागकसमाधेः मोक्षसाधनत्वम्

सम्भूतिम् - समाधिरूपां ब्रह्मोपासनां विनाशम् - विनाशः - निवृत्तिः, स च ब्रह्मोपासनाविरोधिहिंसास्तेयादिवर्जनरूपः, तं (विनाशं) योगविरोधिवर्जनं च यः - उपासकः सह - साहित्येन - अंगागिभावेन उभयं वेद - जानाति, युगपदेव उभयं कुरुते इत्यर्थः । स उपासकः विनाशेन - समाधिविरोधिवर्जनसेवनेन मृत्युम्-समाधिरूपोपासनप्रतिबन्धकं पापम् तीर्त्वा - दूरीकृत्य ततो जातया सम्भूत्या समाधिरूपब्रह्मानुभूत्या उपासनापरपर्यायया अमृतम् - ब्रह्मप्राप्तिरूपामनुभूतिम् 'एतमितः प्रेत्याभिसम्भविताऽस्मि' (छा.उ.3.14.4) इति श्रुतिप्रतिपादितां सम्भूतिमिति यावत् । अश्नुते - (मोक्षं) प्राप्नोति इत्यर्थः ।

हिंसास्तेयादयः कामक्रोधादयश्च समाधेः विरोधिनः ; अतः तद्वर्जसहकृतः समाधिः निष्पन्नरूपो भवति । स एवात्र सम्भूतिवाच्यः, तत्सिद्धौ ब्रह्मप्राप्तिरूपा अनुभूतिः मोक्षपदाभिलष्या सिध्यति । अतः विरोधिवर्जनसमाध्योः अंगागिभावेन सेवनमेव मोक्षसाधनम् इत्याचार्येण विविच्य अत्र दर्शितम् ॥

### सुबोधिनी

सम्भूतिं च विनाशं च यस्तद्वेदोभयं सह । सम्भूतिम् - इत्यवर्णलोपेन निर्देशः, असम्भूतिम् - आत्मोपासनम्, ज्ञाननिष्ठाम् इत्येतत् ।

विनाशशब्देन उत्पादशब्देनाभिसहितं कर्म उच्यते, ज्ञानं कर्म च इत्यर्थः । यस्तद्वेदोभयं सह - अंगागिभावेन वेद । विनाशेन मृत्युं तीर्त्वा सम्भूत्याऽमृतं - मश्नुते - व्याख्यातप्रायम् ।

यद्वा इदमेव स्फुटं कथयति - सम्भूतिं च इति । सम्भूतिम् - ब्रह्मप्राप्तिरूपं फलपर्यं, विनाशम् - आत्यन्तिकप्रकृतिनिवृत्तिरूपप्रतिबन्धकनिवृत्तिरूपफलपर्यान्तरम्, उभयं यः सह वेद - सहानुसन्धेयत्वेन वेद । शिष्टं व्याख्यातप्रायम् ॥

पंचदशो मन्त्रः  
हिरण्मयेन पात्रेण सत्यस्यापिहितं मुखम् ।  
तत्त्वं पूषन्नपावृणु सत्यधर्माय दृष्टये ॥ 15 ॥

### प्रतिपदार्थदीपिका

एवम् आचार्यः सांगभक्तियोगमुपदिश्य अथ तन्निष्ठस्य अनुसन्धेयमन्त्रद्वयम् उपदिशति हिरण्मयेन इति ।

हे पूषन् - आदित्यान्तर्यामिन् ! सर्वभक्तपोषणस्वभाव ! सत्यस्य - 'सत्यं चानृतं च' (तै.आ.30) इति सत्यशब्दवाच्यस्य जीवस्य मुखम् - सर्वेन्द्रियप्रधानभूतं मनः हिरण्मयेन - हिरण्मयसदृशेन भोग्यवर्गेण पात्रेण - परमात्मविषयकवृत्तिप्रतिबन्धकेन अपिहितम् - छादितम् तत् - जीवमनः त्वम् - हृणीकेशः त्वम् सत्यधर्माय, सत्यस्य-जीवस्य धर्माय - धर्मभूतज्ञानाय दृष्टये - भवद्दर्शनाय च अपावृणु - तिरोधानाभावं कुरु इत्यर्थः ॥

### वेदान्ताचार्यभाष्यम्

अथैवं फलपर्यन्तसांगब्रह्मविद्यानिष्ठस्य अनुसन्धेया मन्त्राः उपदिश्यन्ते । तेषु च पूषादिशब्दाः सर्ववाच्यं परमात्मानम् अनुसन्दधताः १ तत्तद्देवताप्रणाड्या साक्षाद्वा तत्पर्यन्ताः । अत्र हि यम-सूर्यादिशब्दानाम् एकविषयत्वं स्वरसावगतम् ; तथा सत्येव उपपद्यते । तत्र प्रथमेन मन्त्रेण १ पूषणशब्दविवक्षितं भगवन्तं प्रति प्रस्तुतां समाधि-प्रतिबन्धनिवृत्तिं प्रार्थयते - हिरण्मयेन — दृष्टये ।

सत्यशब्दः अत्र जीवपरः 'सत्यं चानृतं च सत्यमभवत्' (तै.आन.6-3) 'अथ

1. इदं उपरि यात्स्यनारायणभाष्ये, तत्रैव टिप्पण्यां च, विशदीकृतं दृष्टव्यम् ।

1. पूषन् - क.ख.ग.

नामधेयं सत्यस्य सत्यं प्राणा वै सत्यं तेनामेण सत्यम्' ( बृ.उ.4-3-6) इत्यादिषु जीयेऽपि तत्प्रयोगात् । तस्य मुखम् - अनेकेन्द्रियावष्टम्भतया मुखवदवस्थितं मनः । हिरण्मयेन पात्रेण अपिहितम् - रागात्मकतया हिरण्मयसदृशेन रजोमयेन पात्रेण परमात्मविषयवृत्तिप्रतिरोधकेन छादितम् । हृदि सन्निहिते परमात्मविषये निरुद्धवृत्तिकम् इत्यर्थः । रजःकथनं तमसोऽप्युपलक्षणम् । हिरण्मयशब्देन कर्माधीनभोग्यवर्गप्रदर्शनम् । तत् । जीवस्य मुखस्थानीयं मनः पूषन् । आश्रितपोषणस्वभाव । अपावृणु - निरस्तपिधानं कुरु । कस्य हेतोः ? सत्यधर्माय दृष्टये - सत्यस्य जीवस्य धर्मभूताय, पूर्वोक्तब्रह्मानुदर्शनाय इत्यर्थः ॥ ।

### ईशावास्यप्रकाशिका

एवमाचार्यः सांगभक्तियोगमुपदिश्य अथ तन्निष्ठस्य अनुसन्धेयं मन्त्रद्वयम् उपदिशति । तत्र प्रथमेन मन्त्रेण पूषणशब्दविवक्षितं भगवन्तं प्रति प्रस्तुता समाधिप्रतिबन्धकनिवृत्तिं प्रार्थयते हिरण्मयेन इति ।

हे पूषन् - आदित्यान्तर्यामिन् । 'य आदित्ये तिष्ठन्' ( बृ.उ.5-7-13) इत्यारभ्य 'य आदित्यमन्तरो यमयति' (बृ.उ.5-7-13) इति श्रुतेः ; 'शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो यामदेयवत्' (ब्र.सू. 1-1-31) इति न्यायाच्च ।

यद्वा, पूषन् । आश्रितपोषणस्वभाव । इत्यर्थः । 2 'साक्षादप्यविरोधं जैमिनि'

1. "शास्त्रदृष्ट्या" इति । पूषन् शब्दः सूर्ययाची तच्छरीरकतदन्तर्यतिपरमात्मपर्यन्तः । यः आदित्ये तिष्ठन् --- "य आदित्यमन्तरो यमयति" इति श्रुतेः । सूत्रकृदपि ईदृशमेव यदशास्त्रं प्रमाणीकृत्य परमात्मपर्यन्ततां बोधयति "शास्त्रदृष्ट्या तु उपदेशो यामदेयवत्" इति इन्द्रप्राणाधिकरणे । शास्त्रदृष्ट्या - पृथिव्या तिष्ठन् - आदित्ये तिष्ठन् - "सर्वभूतान्तरात्मा" इत्यादिशास्त्रज्ञानेन । (दृष्टिः - ज्ञानं) उपदेशः - मामुपास्वेति प्रतर्दनाय इन्द्रकृतोपदेशः संगच्छते । अहंत्वमादिशब्दानामपि तत्तच्छरीरकपरमात्मन्येव पर्ययसानं ज्ञात्वा इन्द्रः मामुपास्वेति प्राह । मदन्तर्यामिणं उपास्वेति तदर्थः इति भावः । यामदेयवत् । एतन्नामकः ऋषिः गर्भस्य एव ब्रह्मजानशाली "अहं मनुरभयं सूर्यश्च" इत्यादिना सूर्यस्य, स्येतरस्य सूर्यस्य च, ब्रह्मात्मकत्वं जानन् यथा 'अहं' शब्दस्य स्थान्तर्यामिब्रह्मपर्यन्ततां मन्यते - तद्वत्, इति सूत्रार्थः ।

2. "साक्षादपि" - इति । इदं यैश्यानवाधिकरणस्य सूत्रम् । "आत्मानमेवेमं यैश्यानरं" इत्यादि यैश्यानरोपासनवाक्ये यथा - यैश्यानरशब्दः लौकिकयह्न्यादिषु प्रकरणोक्तसर्वात्मकत्वादियिशेषसम्भयात् परमात्मयाचक एवेति विश्लेषणं नराणां नेतृत्वादित्युत्पत्त्या साक्षात्परमात्मयाचक एव भविष्यतीति न विरोध इति जैमिनिर्मन्यते - इति सूत्रार्थः । एवं प्रकृतमन्त्रेऽपि पूषणशब्दः आगामिमन्त्रे यम-सूर्यादिशब्दाश्च व्युत्पत्तिसिद्धासंकुचितप्रवृत्तिनिमित्तधर्मशालित्वेन भगवद्वाचका इति भावः ।

(ब्र.सू.1-2-29) इति सूत्रितव्यात् । सत्यस्य - सत्यशब्देन अत्र प्रकृत्यादिवत् स्वरूपविकाररहितो जीवात्मोच्यते । 'सत्यं चानृतं च सत्यमभवत्' ( तै.आन. 6-3) इत्यादिषु जीवेऽपि सत्यशब्दप्रयोगात् । तस्य मुखम् - मुखवत् अनेकेन्द्रियावष्टम्भतया मुखसदृशं मन इत्यर्थः । हिरण्मयेन - हिरण्मयसदृशेन, कर्माधीनभोग्यवर्गेणेति यावत् । पात्रेण - परमात्मविषयकवृत्तिप्रतिरोधकेन अपिहितम् - छादितम्, हृदिनिहिते परमात्मविषये निरुद्धवृत्तिकं जातमित्यर्थः । तत् - जीवस्य मुखस्थानीयं मनः त्वम् । हृणीकाणामीशः त्वम् अपावृणु - निरस्ततिरोधानं कुरु इत्यर्थः । तत्कस्य हेतोः ? तत्राह - सत्यधर्माय - सत्यस्य जीवस्य धर्मभूतायै दृष्टये । दृष्टिः - दर्शनम्, त्वद्दर्शनायेति भावः ॥

### श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

वेद उपासते इत्यादि पदयोजनापूर्वकम् उपासनमन्त्रप्रतिपादनम्

अयं मन्त्रः काण्वैः पंचदशमन्त्रतया पठ्यते ; माध्यन्दिनैः सप्तदशमन्त्रतया । तत्रापि उत्तरार्धम् - योऽसावादित्ये पुरुषस्सोऽसावहम् । 'ओं खं ब्रह्म' इत्येवं रूपं च पठ्यते । इतः पूर्वमुपासनस्य स्वरूपं सांगं प्रतिपाद्य तत्करणमन्त्रा इत आरभ्य अभिधीयन्ते । पूर्वमन्त्रतः 'उपासते' इति वा, 'वेद' इति वा पदमनुवर्त्य, इति शब्दं कर्तृवाचकब्रह्मोपासकपरशब्दं च प्रपूर्य 'इत्युपासते' इति वा, 'इति वेद' इति वा अमीणां मन्त्राणां अन्वयो बोध्यः, एतेषां मन्त्राणां प्राक् प्रवृत्तोपदेष्टुपदेशरूपत्वाभावेन प्रकारान्तरेण अन्वयासम्भवात् । एते हि मन्त्रा उपास्यपरमपुरुषोद्देश्यकोपासककर्तृकप्रार्थनापराः ।

प्रकृतेः हिरण्मयपात्रत्वादिरूपणम्

पंचदशमन्त्रस्यास्य पदविवरणम्      हिरण्मयेन पात्रेण - हिरण्यविकारभूततिरोधायकपात्रेण, तद्वत् स्पृहणीयता स्वप्राप्तीच्छारूपरागान्धताहेतुत्वलक्षणसादृश्येन हेतुना प्रकृत्याद्यपरपर्यायमायामयभोग्यभोगोपकरणभोगस्थानात्मकाचित्तत्व-तद्वियुक्तविशुद्धज्ञानानन्दलक्षणचित्तत्वात्मकवस्तुजातस्य पुरःप्रस्फुट-स्फूर्तिकस्य चिदचिच्छरीरकपरमात्मानं प्रति बाह्यावरणदलभूतस्य हिरण्मयपात्रत्वेन निगीर्याध्यवसानमर्यादयाऽयं निर्देशः, यथा -

‘पश्य नीलोत्पलद्वन्द्वान्निस्सरन्ति शिताशशराः’ ( चन्द्रा-13)

इत्यादिषु सादृश्यनिमित्तेन नीलोत्पलत्वशरत्वादिना नेत्रदृष्ट्यादिनिर्देशः । सत्यस्य-  
परस्य ब्रह्मणः तव मुखम् - प्राप्तिद्वारम्, भगवत्प्राप्तिहेतुज्ञानमार्गलक्षणम्, सदृशनिमिति  
यावत् । अपिहितम् - आच्छादितम् ।

‘एष तु वा अतिवदति यस्सत्येनातिवदति’ ( छां.उ.7-16-1) ‘तस्य ह वा एतस्य  
ब्रह्मणो नाम सत्यमिति’ ( छां.उ.8-3-4) ‘तस्योपनिषत् सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै  
सत्यं तेणामेष सत्यम्’ ( बृ.उ.4-1-20) ‘अथ नामधेयं सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं  
तेणामेष सत्यम्’ ( बृ.उ.4-3-6) इत्यादिश्रुतिभिः सत्यशब्दस्य परब्रह्मनामत्वाज्य-  
गमात्, जीवात्मन्यपि प्रयोगसत्वेऽपि ततोऽपि परब्रह्मण्येव मुख्यत्वाज्यगमात्,  
औचित्यात्, मुख्यातिक्रमस्य अन्याय्यत्वाच्च अत्रत्यसत्यशब्दः परमात्मपर एव ।

बाह्यदलभूताचित्तत्वचित्तत्वनिबन्धनैश्वर्यकैवल्यलक्षणनानाविधार्वाचीनपुरुषार्थ-  
रागाकृष्यमाणचित्तानालोकानां तादृशार्वाचीनपुरुषार्थहेत्यसत्यधर्मभूतज्ञानमार्गलक्षण-  
सदृशनिमार्गेण सर्वान्तरात्मतत्त्वभूतभगवत्प्राप्तिलक्षणपरमपुरुषार्थहेतुसत्यधर्मभूत-  
ज्ञानमार्गलक्षणसदृशनिप्रवेशप्रसंग एव प्रतिरुद्धाज्यकाशो वर्तत इति भावः ।

प्रसिद्धानि हि भगवत्प्राप्तिहेतुसदृशनिप्रतिरोधीनि बाह्यदर्शनानि बहूनि ।  
भगवत्कटाक्षमन्तरेण बाह्यदर्शनरागनिवृत्तिपूर्वकसदृशनिप्रवृत्तेरसम्भावितत्वेन तदर्थं  
स एव प्रार्थ्यते ।

हे पूषन् - आदित्यशरीरक तन्मण्डलान्तर्वर्तिभगवन् । अस्या विद्याया  
अन्तरादित्यविद्याविशेषरूपतया तन्मण्डलान्तर्वर्तिभगवतः सम्बोधनमिदम्, उत्तरमन्त्रे  
‘व्यूह रश्मीन् समूह तेजः’ ( ई.उ.मा.पा.16) इत्यादिभिरन्तरादित्यविद्यालिङ्गाज्यगमात्,  
माध्यन्दिनपाठेऽस्मिन्नेव मन्त्रे ‘योऽसावादित्ये पुरुषः’ ( ई.उ.मा.पा.16) इति  
स्पष्टमेव श्रवणाच्च । ‘शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत्’ ( ब्र.सू.1-1-31) इति  
सूत्रोक्तन्यायेन शरीरवाचकानां शरीरिण्यपि शक्तिसदभावात् सूर्यवाचकपूषणशब्दस्य  
इह तच्छरीरकपरमात्मपरत्वम् इत्यवधेयम् । त्वं सत्यधर्माय दृष्ट्ये-

त्वत्प्राप्तिलक्षणपरमपुरुषार्थहेतुभगवद्धर्मरूपसदृशनाय, अस्माकं समीचीनदर्शन-  
प्रवृत्तिसिद्धय इति यावत् । तत् यथोक्तसदृशनलक्षणं भवत्प्राप्तिद्वारम्, अपावृणु-  
अपगततिरोधानं कुरु, असदृशनप्रवृत्तिहेतुरागलक्षणं सदृशनावरणं दूरीकुरु इति  
यावत् इति बोध्यम् ।

भगवत्प्राप्तिविरोधिबाह्यविषयनिवृत्तिः भगवत्प्राप्तिज्ञानमार्गप्रवृत्तिश्चेति उभयमपि  
भगवदेकायत्तम् इत्यत एव तदर्थं भगवानेव अत्र प्रार्थ्यते । तदुक्तं भगवतैव -

दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया दुरत्यया ।

मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते ॥ ( भ.गी.7-14) इति ।

तेषां सततयुक्तानां भजतां प्रीतिपूर्वकम् ।

ददामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयन्ति ते ॥ ( भ.गी.10-10) इति च ।

अन्येषां दर्शनानाम् अल्पास्थिरप्रयोजनान्तरेष्वेव परमप्रयोजनव्युद्भिरूपत्वात्  
वस्तुतः तत्र परमप्रयोजनत्वाभावाच्च असत्यधर्मरूपता ; भगवत्प्राप्तेरेव वस्तुतः  
परमपुरुषार्थरूपतया तत्र तथात्वबुद्धिरूपस्य भागवतदर्शनस्यैव सत्यधर्मरूपता ; यद्वा  
दर्शनान्तराणां प्रयोजनान्तरपर्यवसायिनां भगवत्प्राप्त्यपर्यवसायित्वाच्चसत्यधर्मता ;  
भागवतदर्शनस्यैव 'सत्यस्य धर्मः' इति व्युत्पत्त्या सत्यशब्दवाच्यभगवत्सम्बन्धि-  
तत्प्राप्तिरूपश्रेयस्साधनवाग्निसत्यधर्मशब्दवाच्यता च इत्यवधेयम् । माध्यन्दिनपाठ-  
सिद्धैतन्मन्त्रोत्तरार्धविवरणम् उत्तरमन्त्रविवरणदशायां करिष्यते ॥

### आनन्दभाष्यम्

एवं स्ववर्णाश्रमोचितनित्यनैमित्तिककर्माङ्गकं हिंसास्तेयकामक्रोधादि-  
रूपोपासनापरिपन्थिपरित्यागाङ्गकं च परमोपासनमेव भक्तिसम्भूतिशब्दवाच्य-  
मोक्षसाधनम् इत्युपदिश्य तादृशोपासनशीलस्य मनोऽनैर्मल्याय भगवदनुग्रहः  
परमोपकारक इति भगवदनुग्रहप्राप्तये प्रार्थनाम् उपदिशत्याचार्यः (हिरण्मयेनेति) ।

उपासनाप्रतिबन्धकनिवृत्तिहेतुभगवदनुग्रहप्रार्थना

सत्यस्य - परमात्मनः जीवस्य च, 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' ( तै.आन.1) इत्यत्र



परमात्मनि 'सत्यं चानृतं च' (तै.आन.6) इत्यत्र जीवे च सत्यशब्दप्रयोगदर्शनात् उभयोः सत्यशब्देन ग्रहणम् । मुखम् - द्वारम्, मनः 'मनसैवानुद्गृष्टव्यम्' (बृ.उ.6-4-19) इत्यादिश्रुतेः मनस एव परमात्मदर्शने परिशुद्धजीवस्वरूपदर्शने च द्वारत्वाज्वगमात् ।

यद्वा 'मुखमिव मुखम्' मुखसदृशं तच्च मन एव, अनेकेन्द्रियावष्टम्भकत्वेन द्वयोः सादृश्यप्रतीतेः । हिरण्यमेव - हिरण्यसदृशेन शब्दादिविषयेण, हिरण्यं हि प्रलोभकं प्रसिद्धमेव तथैव विषयोऽपि शब्दादिः प्रलोभकः प्रसिद्धः, अतः तयोः सादृश्यमुचितमेव । पात्रेण - आच्छादकेन अपिहितम् - आच्छादितम्, शब्दादिः विषयः स्ववासनया जनानां मन आच्छादयति । आच्छादनं च अत्र आत्मस्वरूपे परमात्मनि वा वृत्तिप्रतिरोधनमेव, विषयवासना कलुषतया मनसः परमात्मविषयिणी जीवस्वरूपविषयिणी वा वृत्तिर्न जायते ।

अतः हे पूषन् - हे आश्रितपोषक । यद्वा, हे आदित्यान्तर्यामिन् । 'पूषन्' पदस्य परमात्मनः शरीरमात्रोपलक्षणात् हे सर्वान्तरात्मन् इति यावत् । तत् - जीवस्य मुखसदृशं मनः अपावृणु - उदघाटय ; विषयवासनारूपं त्वद्वृत्तिप्रतिबन्धकमावरणं दूरीकृत्य मलसम्पर्करहितं कुरु ।

सत्यधर्मशब्दस्य अर्थविशेषोक्तिः

आवरणापनयने प्रयोजनं दर्शयति दृष्टये - दृष्टिः 'आत्मा वा अरे दृष्टव्यः' (बृ.उ.6-5-6) इत्यत्र प्रोक्ता उपासनारूपा ; त्वत्साक्षात्कारायेत्यर्थः । दृष्टेरपि प्रयोजनं वक्ति सत्यधर्माय - धर्मः श्रेयस्साधनपरः सत्यश्चासौ धर्मश्च सत्यधर्मः । स च उपासनया प्रसन्नः परमात्मैव । तस्मै सत्यधर्माय तं प्राप्तुमित्यर्थः । 'यमेवैव वृणुते-----तस्यैव आत्मा विवृणुते तन्नू स्वाम्' (क.उ.2-23) इति श्रुत्या परमात्मनः प्राप्यस्यापि प्रापकत्वाज्वगमात् सत्यधर्मत्वं स्पष्टमेव । अथ च जीवस्य सत्यस्य-स्वाभाविको धर्मः अपहृतपाप्मत्वादिरूपः सोऽपि सत्यः । तस्मै तं प्राप्तुमित्यर्थः ; परं ज्योतिरूपसम्पद्य स्येन रूपेणाभिनिष्पद्यते' (छा.उ.8-3-4) इति श्रुत्यनुसारात् । दृष्टेः उपासनरूपायाः परमात्मप्राप्तिः स्वस्वरूपाभिनिष्पत्तिश्च इति द्वयमपि फलमिति भावः ।

यद्वा सत्यो जीवः तस्य धर्मः धर्मभूतज्ञानं तद्रूपैव दृष्टिः परमात्मदर्शनम्, तच्च समाधिरूपम्, तादृशदृष्टिसिद्धयर्थं मनसः आवरणम् अपनय इति भावः ॥

### सुबोधिनी

अथ उपासकेन उपासनानिष्पत्तये कर्तव्यं भगवत्प्रार्थनाप्रकारमाह - हिरण्मयेन इति । अयमेव हि उपासनोपायेषु मुख्योपायः, यावत्परमात्मा प्रार्थनया न वशीक्रियते तावत्कर्मयोगाद्यपि दुःसम्पादम् । अत एव ----

इन्द्रियाणि पराण्याहुरिन्द्रियेभ्यः परं मनः ।

मनसस्तु परा बुद्धिर्बुद्धेरात्मा महान्परः ॥ (क.उ.3-10)

महत्तः परमव्यक्तमव्यक्तात्पुरुषः परः ।

पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिः ॥ (क.उ.3-11)

इति वशीकार्यतायां परमात्मनः प्राधान्यं श्रूयते । न हि परमात्मनः प्रसादादृते प्रयत्नशतेनापि मनो नैर्मल्यादि सिद्धयेत् । उक्तं च गीतायाम् ---

दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया दुरत्यया ।

मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतान्तरन्ति ते ॥ (भ.गी.7-14) इति ।

सत्यस्य - जीवस्य, परब्रह्मणो वा, उभयस्य वा । सत्यशब्दः 'सत्यं चानृतं च' (तै.आ.3.0) इति आत्मन्यपि श्रुतः । सर्वतः सत्यत्वात् ब्रह्मणि च । मुखम् - द्वारम्, मनसा हि द्वारेण आत्मस्वरूपं गृह्यते ; तन्मनः सत्यस्य मुखम् इत्युच्यते । तद्वि हिरण्मयेन पात्रेणापिहितम् - हिरण्मयशब्दोऽत्र प्रलोभकपरः, आच्छादनसाधनत्वात् पात्रमिति रूपकोक्तिः । प्रलोभकेन शब्दादिविषयेण इति यावत् । अपिहितम्- आच्छन्नम्, विषयवासनया आत्मस्वरूपे निरुद्धवृत्तिकमिति भावः ।

'इन्द्रियाणि प्रमाथीनि हरन्ति प्रसभं मनः' (भ.गी.2-60)

तदहं किं करोमि ? सर्वथा त्वमसि सर्वरक्षकः, तत्त्वं पूषन्नपावृणु, पूषन् - हे सर्वरक्षक । तत् - उक्तम् आच्छादनम् अपावृणु - उदघाटय मनसो विषयवासनादूषितत्वम् अपनय इत्यर्थः ।

कस्मै प्रयोजनाय ? दृष्टये - 'आत्मा वा अरे दृष्टव्यः' (बृ.उ.6-5-6) इत्युक्तदृष्टिविशेषाय, उपासनासिद्धयर्थम् इति यावत् । तदपि कस्मै ? सत्यधर्माय - सत्यं धर्मं प्राप्तुम् । यश्चाज्यं मनुष्यत्वादिधर्मः स तु औपाधिकः, स्वाभाविको धर्मः सत्यो धर्म उच्यते, तच्च प्रजापतिवाक्योदितमपहतपाप्मत्वादिकम्, तन्निष्पत्तये इति भावः । 'परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते' (छा.उ.8-3-4) इत्युक्तप्रकारेण स्वस्वरूपाविर्भावं प्राप्तुमपेक्षितो यो दृष्टिविशेषः त्वदुपासनं तन्निष्पत्तये । तन्मनसो विपरीतवासनादोषं त्वमेव अपनय, नान्यः शरणमिति भावः ।

यद्वा - सत्यत्वमिह कालत्रयसम्बन्धित्वम्, धर्मः - श्रेयःसाधनम्, स च द्विविधः, सिद्धसाध्यभेदात् । तत्र साध्यः कर्माद्युपासनान्तः समग्रोऽपि, सिद्धस्तु तैः प्रसाद्यो भगवान्, तदनयोः सिद्ध एव तु धर्मः कालत्रयसम्बन्धात् सत्यो धर्म उच्यते, तस्मै सत्यधर्माय, तं प्रसादयितुम् इत्यम् । दृष्टये - साध्यधर्मरूपाय उपासनाय अपावृणु इति पूर्ववत् अन्वयः ।

व्याख्याद्वयेऽपि सत्यधर्माय इत्यत्र 'एधोभ्यो व्रजति' इत्यत्रेव चतुर्थी बोध्या ।

यद्वा, 'सत्यधर्माय दृष्टये' इति विशेष्यविशेषणभावेन अन्वयः । दृष्टिफलस्य ब्रह्मणः सत्यत्वात् तत्प्रापकधर्मे सत्यधर्मत्वोक्तिः ॥

---

1. "क्रियार्थोपपदस्य च कर्मणि स्थानिनः" इति पाणिनीयेन सूत्रेणेति भावः ॥

\* \* \* \* \*

### षोडशो मन्त्रः

पूषन्नेकर्णे यम सूर्य प्राजापत्य व्यूह रश्मीन् समूह तेजः ।

यत्ते रूपं कल्याणतमं तत्ते पश्यामि योऽसावसौ पुरुषस्सोऽहमस्मि ॥16॥

### प्रतिपदार्थदीपिका

(पुनरपि द्रष्टव्यं परमंपुरुषस्वरूपं निरूपयन् तद्दर्शनं तत्साधनं च प्रार्थयते ।  
पूषन्निति ।)

पूषन् ! - आश्रितपोषक एकर्णे - अद्वितीय । अतीन्द्रियार्थद्रष्टः । यम-  
सर्वनियामक सूर्य - स्वभक्तबुद्धीनां प्रेरक प्राजापत्य - प्रजानां पतिः, प्रजापतिरेव  
प्राजापत्यः, रश्मीन्व्यूह - युष्मद्दर्शनप्रतिबन्धकरश्मीन् व्यूह - विगमय निवर्तयस्य ।  
यत्तु दर्शनौपयिकं भवत्तेजः सौम्यं तेजः - तत्तु समूह - समूहीकुरु । किमर्थमित्यत्राह -  
यदिति यत् - प्रसिद्धं ते रूपम् - निरतिशयभोग्यस्य ते कल्याणतमम्-  
अत्यन्तमंगलकरम्, तत् ते रूपं दिव्यरूपं पश्यामि । एतद्विव्यमंगलविग्रहविशिष्ट-  
भवद्दर्शनात्, भवत्सदृशो भवामि इत्याह - योऽसाविति - यस्तावदसौ पुरुषः यः  
प्रसिद्धः असौ पुरुषः - पूर्वोक्तपरमपुरुषः तद्दर्शनात्, सोऽहमस्मि - तत्सदृशो  
भवामि 'मम साधर्म्यमागताः' (भ.गी.14-2) इति 'परमं साम्यमुपैति' (मु.उ.3-1-3)  
इत्यादिप्रमाणप्रतिपादितसारूप्यवान् अहमस्मीति भावः ॥

### वेदान्ताचार्यभाष्यम्

दिव्यरूपसन्दर्शनप्रार्थना

पुनरपि तथा दृष्ट्या द्रष्टव्यं विशिष्टं दृष्ट्यानुगुणमभ्यर्थयते पूषन्  
एकर्णे - - - पश्यामि इति ।

एकर्णे - अद्वितीयातीन्द्रियद्रष्टः, यम - सर्वान्तर्यामिन्, सूर्य - स्वभक्तबुद्धीनां  
सुष्ठु प्रेरक, प्राजापत्य - प्रजापतिप्रसूतस्य सर्वस्यान्तर्यामिन्, अविवक्षितप्रत्ययार्थो वा  
प्राजापत्यशब्दः, प्रजानां पते इत्यर्थः । व्यूह रश्मीन् समूह तेजः - स्वस्वरूप-  
प्रकाशानौपयिकान् स्वोग्ररश्मीन् व्यपोह, प्रभात्मकं च तेजस्समूहीकुरु ।

यत् - 'आदित्यवर्णम्' (तै.ना.12) इत्यादिप्रसिद्धं सर्वेभ्यः कल्याणेभ्योऽति-  
शयितकल्याणं शुभाश्रयभूतं ते - दिव्यं रूपं तत् पश्यामि ।

(1) अत्र वर्तमानव्यपदेशः उत्तरवाक्यवत् तात्कालिकानुसन्धानानुवादः ।  
प्रार्थनाप्रकरणानुरोधे तु व्यत्ययेन पश्येयमिति लिङ्गर्थोऽत्र ग्राह्य इत्यपुनरुक्तिः । तदा  
साधारण्यज्ञापनार्थं सदा पश्यामीति वा निरुपाधिकशेषत्वानुगुणोक्तिः ।)

1. 'अत्र वर्तमानेति' - एतदादि कृण्डलितं निर्दिष्टवाक्यत्रयं सन्दिग्धार्थकम् । गाढावगाहनेन पाठः शोधनीयो  
भयति । आयापोद्धाररूपेण कैश्चिदिह पदान्तराणां प्रक्षेपः दृष्टानां पदानां निरासश्च कृतः । एयमपि परिशोध्य तै  
निर्णीतो भायः कुमेलकयत् यकृता गतः - इति अतृप्तिरेय पाठकेषु तदयस्था ।

अत्रायमस्मदाशयः । इह वाक्येषु पाठकृमो विपर्यस्तः । प्रार्थनाप्रकरणेत्यादि द्वितीयं वाक्यं तृतीयस्थाने  
नियेश्यम् । औचित्यात् । तृतीयं तु द्वितीयवाक्यतया पाठ्यम् । इत्यपुनरुक्तिः 'इतीदं अनुगुणोक्तिः' इत्येतदनन्तरं  
योज्यम् । तदासाधारण्येति च 'तदसाधारण्येति' समस्तपदत्वेन शोध्यम् । एतायन्मात्रविषयसिनेय  
श्रीदेशिकवियक्षितभायबोधः सुलभः ।

तथा हि - मन्त्रे 'पश्यामि' इति लङ्गत्यवर्तमानक्रियापदसमर्थकं प्रथमवाक्यम् 'तदसाधारण्येति' वाक्यं च । अतः  
एयोचित्यात् तदसाधारण्येति वाक्यस्य द्वितीयतया नियेशः । अनन्तरं च पश्येयमित्यर्थे छान्दसत्यकृतेन व्यत्ययेन  
लिङ्गस्थाने लटः प्रयोग इति वर्तमानार्थकतात्यागेन प्रार्थनापरत्वनिर्णयः तृतीयवाक्यनिरूपितः । अथ च  
निर्दिष्टकृमेण वाक्यत्रयस्य भावोऽयमर्थः । यथा—'कल्याणतमं ते रूपं पश्यामीति' वर्तमानार्थकलङ्कितप्रयोगः  
'सोऽहमस्मीति' उत्तरवाक्यवत् तात्कालिकानुसन्धानानुवादसूचकः । उपासनदशायां यथा 'आत्मेति' तृपगच्छन्तीति  
रीत्या 'असायहमस्मीति' स्यस्मिन् ब्रह्मात्मकत्वानुसन्धानानुवर्तनमायंशयकम्, तथा 'ते रूपं पश्यामीति'  
फलानुसन्धानानुवर्तनमपि आवश्यकमिति 'दृष्टये' इति पूर्वमन्त्रोक्तदर्शनस्येह 'पश्यामीत्यनुवादः । अपेक्षितं दर्शनं  
उपासनपरिपाकरूपसमाधिदृशाकालिकत्वात् तात्कालिकम् । तादृशतात्कालिकदर्शनापेक्षायाः अनुसन्धानानुवृत्तिः  
वर्तमानप्रत्ययार्थः इति प्रथमवाक्यस्य भायः ।

'तदसाधारण्येति' द्वितीयवाक्ये तु - तच्छब्देन दर्शनं वियक्षितम् । तदगतमसाधारण्यं च लौकिकवैलक्षण्यरूपम् ।  
तच्च 'सदा पश्यन्तीति' श्रुत्युक्तनित्यसुरिदर्शनयत् मे स्यात् इति ज्ञापनार्थमेव वर्तमानप्रयोगः ।  
एयमन्यफलानपेक्षणेन दर्शनमात्रापेक्षणात् स्यस्मिन् निरुपाधिकशेषत्वद्योतनं कृतं भयतीति भायः । 'पडियायुक्तिद्व  
उन्पयच्छयायुक् काण्वेने' इति कुलशेखरोक्तियच्च सदा भगवन्मुखारयिन्ददर्शनापेक्षा अत्र वियक्षिता । अत्र वाक्ये 'या'  
इति पदेन पुर्योक्ततात्कालिकदर्शनव्यावर्तनात् नित्यदर्शनानुवर्तनसूचनमिह विशेषः । अतश्च 'दृष्टये' इति  
पूर्वमन्त्रोक्तप्रार्थनेन न पुनरुक्तिरिति सिद्धम् । इदमपि अनुसन्धानरूपमेव ।

अथ तृतीयवाक्यं तु एयं निर्याह्यम् । पुर्योत्तरमन्त्रपंथालोचनया 'अपायुण-स्मर-नय-युयोधि' इति प्रार्थन-  
परत्यदर्शनात् अत्रापि 'पश्येयमिति' लिङ्गर्थे एय लटः व्यत्ययेन प्रयोग इति ग्राह्यमिति । एयं पूर्ववाक्यद्वयं  
लङ्ग्याध्यवर्तमानार्थकतासमर्थनपरम् । असाधारण्यप्रदर्शनेन दर्शनपुनरुक्तिनियारणपरं च । तृतीयं तु लटः  
लिङ्गर्थतया व्यत्ययव्यत्ययसमर्थनपरमिति बोध्यम् ।

एयमत्र अन्यकृतं पाठशोधनमपि परिशीलनीयम् । प्रथमवाक्ये न भेदः । 'प्रार्थनाप्रकरणेत्यादिवाक्यं द्वितीयं  
'लिङ्गर्थं ग्राह्य' इत्यन्तमेव । अथ, '(ते इत्यस्य) पुनरुक्तिः तदसाधारण्यज्ञापनार्थः । (त्यदर्थं) पश्यामीति वा  
निरुपाधिकशेषत्वानुगुणोक्तिः' इति तैः शोधितवाक्यानुपूर्वी । अत्र अपुनरुक्तिपदं पुनरुक्तिरिति  
विपरिणमितम् । कस्य पुनरुक्तिरिति चेत् - मन्त्रे 'ते इत्यस्य' इति पुरितम् । सदेति निरस्तम् । पुनः वाक्यं  
विभज्य, 'त्यदर्थं' इति च चतुर्थवाक्ये घटितम् । एयं च मन्त्रे पुनरुक्तेः समर्थनाय प्रथमस्य ते इति पदस्य भगवद्गुण-  
गतासाधारण्यज्ञापनार्थता । तथा द्वितीयस्य (त्यदर्थं) इत्यर्थक्यनेन मत्कर्तृकं त्यद्दर्शनस्य फलं प्रधानं तस्येति

परमात्मनोऽनुसन्धानप्रकारः

अथ अन्तरात्मनः अहंग्रहणेन अनुसन्धानमाह - योऽसावसौ पुरुषस्सोऽहमस्मि  
इति । वीप्सा अत्यादरव्यञ्जनार्था ।

यद्वा - 'योऽसावतीन्द्रियग्राह्यस्सूक्ष्मोऽव्यक्तस्सनातनः ।

सर्वभूतमयोऽचिन्त्यस्स एष स्वयमुदबभौ' ॥ (म.स्मृ.1-7)

इत्यादिवाक्यच्छायया यत्तच्छब्दाभ्यामदशशब्दौ विभज्य अन्वेतव्यौ; <sup>1</sup>सर्वातीन्द्रिय-  
प्रमाणसिद्धत्वद्योतनार्थौ ।

पुरुषः - पूर्णत्वपूर्वसत्त्वादिगुणकः आदित्यवर्णविग्रहविशिष्टः सर्ववेदपठितान-  
नन्यपरपुरुषसूक्तादिप्रसिद्धो महापुरुषः ।

सोऽहमस्मि - अहंशब्दोऽत्र जीवद्वारा तदन्तरात्मपर्यन्तः । अत एवास्मीत्यपि  
<sup>2</sup>प्रत्यग्रूपस्वविशिष्टे परमात्मनि विश्राम्यति । 'अस्मद्युत्तमः' (पा.सू.1-4-107)

तदगतनिरुपाधिकशेषित्वप्रदर्शनार्थता । इति भावः । इति तात्पर्यवर्णनं तदीयम् । अत्र त्वदर्थं पश्यामीति  
स्यकर्तृकदर्शनस्य फलं भगवदन्वयि कथं भवतीति तु दुरवधरं भवति । 'प्रार्थयते' इति पूर्वमुक्त्या पुनरपि दर्शनफलं  
तवैवेति कथनं च व्याहतमिव । अतः एतन्मन्त्रावतारिकावाक्यस्य पुनरपि तथा दृष्ट्या--' इत्येयं रूपस्य  
परिशीलने, पूर्वमन्त्रोक्तदर्शनपुनरुक्तिपरिहारपरतया अस्मच्छोधनमेव वरीय इति संक्षेपः । मन्त्रगतं ते' इति  
पदद्वयं तु 'ते कल्याणतम' इति 'ते रूप' इति च उभयत्र उभयोरन्वय इति श्रीयत्साकनारायणमुनिभाष्या-  
नुसारात् बोध्यम् । यद्वा शुक्लयजुर्वेदिना पाठक्रमे परिशीलिते 'यत्ते' इत्यत्र विरामकरणात् तस्य समूहेतेजः  
इति पूर्ववाक्येनान्वयो बोध्यः इति न पुनरुक्तिः ।

1. सर्वातीन्द्रियेति - अत्रापि पाठभेदः । क्वचित् 'तौ च सर्वेन्द्रियदूरत्य-प्रमाणप्रसिद्धत्वद्योतनार्थौ' । इति शोधनं  
दृष्टम् । एयं 'असौ-असौ' इति अदशशब्दद्वयेन अतीन्द्रियत्वं प्रमाणप्रसिद्धत्वं च उक्तमिति यियुतं च तत्र । उपरि  
निर्दिष्टपाठेऽपि केवलं 'सर्वातीन्द्रियत्वं' इति त्यप्रत्ययघटनेन उक्तार्थसिद्धिः । यद्वा - 'द्वन्द्वान्तश्चयमाणन्यायेन  
श्रुतमेव त्यप्रत्यय उभयत्रान्वीय, सर्वेषामतीन्द्रियत्वं प्रमाणप्रसिद्धत्वं च द्योतयतः इत्यर्थो निराबाध एव । अतः

पाठशोधने नावश्यकता ।

2. 'प्रत्यग्रूपस्वविशिष्ट' इतिः पूर्ववाक्ये अहंशब्दस्य जीववाचिनः तदन्तर्यामिपरत्यमुक्तम् - 'य आत्मनि तिष्ठन् -  
यस्यात्मा शरीरं' इत्यादिभृतेः । शरीरवाचिनां शरीरिपर्यन्ततायाश्च लोकवेदयोः दर्शनात् । तदास्ताम् ।  
अस्मीत्युत्तमपुरुषस्य तदा कथमन्वयः? स हि अहमर्थभूतप्रत्यग्र्यमात्रपरत्येऽनुशिष्टः । एयं सति, अस्मे-  
धात्यर्थाश्रयवाचिनः प्रत्यगात्ममात्रपरत्यानुशासनात्, अहमर्थश्चेत् परमात्मा तदन्तर्यामी यियुक्तः, तर्हि  
नोभययोस्सामानाधिकरण्यं इति सूत्रविरोधः । 'युष्मद्युपपदे समानाधिकरणे---' इतियत् अस्मद्यपि समानाधिकरणे  
उपपदे हि तद्विधिः? इत्याक्षेपस्येदं समाधानम् - 'अत एव अस्मीत्यपि प्रत्यग्रूपस्वविशिष्टे--' इत्यादि । अस्मीति  
उत्तमपुरुषोऽपि अहमर्थान्तरात्मपर्यवसाययेय इत्यर्थः । प्रत्यग्रूपः यः स्यात्मा अहमर्थः, तद्विशिष्टे - तच्छरीरके  
परमात्मन्येय उत्तमपुरुषोऽपि अन्येष्यति । तेन अहं-अस्मि-इत्युभयोरपि ब्रह्मण्येयं पर्यवसानात् न सामानाधि-  
करण्यहानिरिति भावः । अयं अस-धात्यर्थाश्रयः न चेत्यप्रत्यग्र्यः, किन्तु तदन्य ईश्वर एव चेत् तर्हि 'शेषे प्रथमः'  
इति प्रथमपुरुष एव कुतो न प्राप्तः? इति पुनराक्षेपे, 'अस्मद्युत्तमः' इत्येतावदेव हि अनुशिष्टम् ---  
इत्याद्यन्तरात्मवाक्यद्वयं समाधानतया अवतीर्णम् । अयमर्थः । उद्देश्यविषयके अस्मच्छब्दे उपपदे उत्तमपुरुष  
इत्येयं सूत्रार्थः । न तु सूत्रे 'तेनास्मच्छब्देन प्रत्यगात्ममात्रवाचिना भाव्यमिति नियमः कोऽपि दृष्टः । किन्तु -  
तदुपपदत्यमात्रमपेक्षितं तत्र । स चेत् प्रणाड्या अन्तरात्मपरः अयमपि अस्मिः तथा तात्पर्यन्तपर्यवसायीति न  
क्षतिः । एयं च - धात्यर्थस्य अस्मदर्थोद्देश्यकत्वे उत्तमः । युष्मदर्थोद्देश्यकत्वे मध्यमश्चेति व्ययस्या । उपपदभूतौ  
युष्मदस्मच्छब्दौ तु श्रोतु-अनुसन्धातु-मात्रपरायेय स्यातां - मा या - न तत्र सूत्रकृदास्था - इति भावः ।

इत्येतावदेव ह्यनुशिष्टम् । न पुनः अस्मच्छब्दस्य प्रत्यगात्मद्वारा परमात्म-  
पर्यन्ततायामुत्तमनिवृत्तिः ।

एवं 'तत्त्वमसि' (छा.उ.6-8-7) इत्यादिषु असिशब्दोऽपि निर्वाह्यः । तत्र हि  
'युष्मद्युपपदे समानाधिकरणे स्थानिन्यपि मध्यमः' (पा.सू.1-4-105) इत्येतावदेव हि  
स्मर्यते । न तु युष्मच्छब्दस्य स्वाभिमुखचेतनद्वारा तदन्तर्यामिपर्यन्तत्वे मध्यम-  
निवृत्तिः । 1. लोके हि 'अहं त्वमस्मि' 'त्वमहमसि' इत्याद्युपचारेण उद्देश्यानुसारेण  
मध्यमोत्तमयोर्व्यवस्था । तद्वदत्रापि (त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते इत्यादिषु  
युष्मदस्मदोः सहप्रयोगोऽपि) व्यवस्थोपपद्यते, उद्देश्यविषययोरेवान्नयुष्मदस्मच्छब्दयोः  
उपपदत्वेन सूत्रकृदभिप्रेतत्वात् ।

2. भाष्ये तु तत्त्वमसिनिरूपणावसरे 'नात्र किञ्चिदुद्दिश्य किमपि विधीयते'  
(श्रीभाष्ये.1-1-1 अन्ते) इत्युक्तिरप्राप्ताशनिषेधाभिप्राया व्यक्ता, उपसंहारत्वो-  
पपादनात् ।

1. 'लोके हि' इति - पूर्वोक्तमध्यमोत्तमपुरुषव्यवस्थासमर्थनार्थमिदम् । अयमाशयः । 'अहं त्वमस्मि' 'त्वमहं अस्मि'  
इत्यादिलौकिकवाक्ये युष्मदस्मदोः सहप्रयोगे किं कार्यम्? तत्र उद्देश्यानुसारिणी खलु पुरुषव्यवस्था ।  
अस्मदर्थोद्देशेन युष्मदर्थभेदविधाने 'अहं त्वमस्मि' इति उत्तमः । युष्मदर्थोद्देशेन अस्मदर्थभेदविधाने 'त्वं अहमस्मि'  
इति मध्यमः । इति च क्रमेण यथायथं पूर्वोक्तव्यवस्था हि आदियते । तद्वत् प्रकृते 'असौ अहमस्मि' 'तत् त्वमसि'  
इत्यादि वैदिकवाक्येपि एषैव पद्धतिः । एवं 'त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते' । 'अहं वै त्वमसि' इत्यादावपि बोध्यम् ।  
इत्थं च 'असौ अहमस्मि' इत्यस्य 'सूर्यमण्डलान्तर्वर्ती मदन्तरात्माभिन्नः' इति, 'तत्त्वमसि' इत्यस्य - 'जगत्कारणभूतं  
ब्रह्म त्वदन्तरात्माभिन्नं' इति च सामानाधिकरण्यसिद्धः शाब्दबोधः । उभयत्रापि अस्मद्युष्मदर्थौ प्रति  
ब्रह्मतादात्म्यबोधनमिति सारम् ।

2. 'भाष्ये तु' इति - श्रीभाष्ये महासिद्धान्ते तत्त्वमसिवाक्यार्थनिरूपणघट्टे स्थितस्य, "तत्त्वमसीत्यत्र  
उद्देश्योपादेयविभागः कथमिति चेत् नात्र किञ्चिदुद्दिश्य किमपि विधीयते । ऐतदात्म्यमिदं सर्वं - इत्यनेनैव  
प्राप्तत्वात् " इति वाक्यस्य विरुद्धं भयदुक्तमित्याक्षेपस्येदं समाधानम् । युष्मदर्थस्मदर्थयोः धात्वर्थं प्रति उद्देश्यत्वे  
तत्तदनुसारिणी मध्यमोत्तमपुरुषव्यवस्थेति स्वीकारेण, भाष्ये तु तत्त्वमसीत्यत्र त्वपदार्थस्य उद्देश्यत्वं वा अन्यस्य  
विधेयत्वं वा नास्तीत्युक्तौ, तत्र असीति मध्यमपुरुषनिर्वाहस्यैव त्याज्यत्वापत्तिरिति आक्षेप्तुराशयः । नैवम् ।  
असीति मध्यमपुरुषदृष्टं वा यदुद्देश्यत्वं युष्मदर्थस्य चिकथयिषितम् - न तन्निषेधः तत्र भाष्ये विवक्षितः । किन्तु  
प्रकरणप्राप्तं ब्रह्मणोन्तःप्रविश्य नियमनोक्त्या स्वपर्यन्तनामरूपव्याकरणोक्त्या च सिद्धं जगतोऽस्य तच्छरीरत्वं  
शरीरयाचिना शरीरिपर्यन्तत्वं च इति यदिदं प्राधान्येन याच्यम्, तस्य अज्ञाताशस्य जापनरूपं विधेयत्वं  
ऐतदात्म्यमिदं सर्वमिति पूर्ववाक्येनैव प्रतिपादितमिति, नात्र तत्त्वमसिवाक्ये अपूर्वं प्रतिपाद्यमस्ति । किन्त्वदं  
जगति निर्दिष्टस्यैव ब्रह्मात्मकत्वस्य श्वेतकेतुरूपव्यक्तिविशेषेण उपसंहारप्रदर्शनेन त्वमपि तथा तदात्मक इति  
निगमनवाक्यमेव इति भाष्यसुक्तेरर्थः । अतः असिशब्दगतमध्यमपुरुषनिरूपितोद्देश्यकत्वनिरासेन भाष्यतात्पर्यमिति  
समाधानसारम् । उद्देश्यत्वं न प्रतिषिद्धं भाष्ये । किन्तु विधेयस्य ब्रह्मतादात्म्यस्य नापूर्वता पूर्वमेव ज्ञातत्वादिति  
च श्रीकूरनारायणीये ।

शांकरमते मध्यमोत्तमपुरुषानुपपत्तिः

1ये पुनः 'तत्त्वमसि' (छा.उ.6-8-7) 'सोऽहमस्मि' इत्यादिषु कार्यकारणोपाध्याकारविधूननेन निर्विशेषस्वरूपैक्यं वाक्यवेद्यमाहुः, तेषाम् असिबत् अस्मिरपि खण्डकः । श्रोतरि अनुसन्धातरि च युष्मदस्मदी हि परित्यक्ते । न हि असिना कश्चित्प्रतिबोधनीयः, न च कश्चिदस्मिना विशिष्यानुसन्धेयः ।

विधूननीयोपाधिविषयव्युत्पत्तिमच्छब्दसन्निधिमात्रोपजीवनेन कथंचिन्मध्यमोत्तमसम्पत्तिरिति चेत् - ततो वरम् अपरित्यक्तप्रवृत्तिनिमित्तमस्माकं निर्वहणमनुसर्तुम् ।

यादवप्रकाशमते मध्यमोत्तमपुरुषानुपपत्तिः

2सन्मात्रस्याशिनोऽशद्वयविशिष्टताप्रतिपादनं यदतामपि सन्मात्रविवक्षाया

1.'ये पुनरिति' शांकरयोजनायां मध्यमोत्तमपुरुषानुपपत्तिनिरूपणार्थमिदम् । 'कार्योपाधिरयं जीवः-कारणोपाधिरिश्यरः' इति तन्मतम् । कार्योपाधिरूपान्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यं जीवः । कारणोपाधिरूपमूलाविद्यावच्छिन्नचैतन्यमिश्यरः । उभयविधोपाध्यवच्छिन्नचैतन्ययोः भेदकोपाधिनिरासेन ऐक्यबोधनमेव 'तत्त्वमसि' 'सोऽहमस्मि' इति वाक्यद्वयकृत्यमिति तेषां प्रक्रिया । उभयत्र असेः अस्मैश्च सर्वथा त्यागेन मध्यमोत्तमपुरुषप्रयोगासंभयो दुरुद्धरो दोषः । अतस्तन्मतस्य असिरिव (खड्ग इव) असिः (असीति मध्यमपुरुषः) अस्मीति शब्दश्च प्रकृतमन्त्रस्यः खण्डक इति श्लेषकृता वाक्यवत्कृतिः ॥ "असिना तत्त्वमसिना-परजीवप्रभेदिना। विचारण्यमहारण्यं-अक्षयोभ्यमुनिरच्छिनत् " इति श्रीदेशिककृतिः मुक्तकश्लोकोऽपि प्रसिद्धोऽत्रानुसन्धेयः ।

2. 'सन्मात्रस्येति' -यादवप्रकाशमतेऽपि मध्यमोत्तमयोः युष्मदस्मदर्थयोश्च निर्याहासम्भयप्रतिपादनार्थमिदम् । अत्रेदं तन्मतम् । सन्मात्रं ब्रह्मैकमेव । तच्च जगतः परिणाम्युपादानम् । तत्परिणामभूते जगति सर्वत्र तदगत-चैतन्यस्याप्यनुवृत्तायपि चेतनाचेतनव्ययहारः चैतन्यस्य उद्भूतत्वानुद्भूतत्वाभ्याम् । एष चेतनयर्गः ईश्वरश्च तत्कार्यभूतो तदशायेय । अशानां अशिना अभेदप्रतिपादनमेव तत्त्वमसि-सोहमस्मि - इत्यादिवाक्यकृत्यम् । इति ।

तन्मतनिरासपरं 'सन्मात्रस्य'---' इत्यादिदीर्घतमं वाक्यं एष विभज्य व्याख्यातुमुचितम् । यथा - तत्र - 'त्यमहंभायायोगात्' इत्यन्तं एकं दूषणम् । सन्मात्रस्यैव जीवेश्वररूपाशद्वयविशिष्टताप्रतिपाद्यअशाशिनोरैक्ययदता यादवप्रकाशार्थाणां मते, 'तत् त्वं सः - अहं' इति पदद्वयविशिष्टवाक्यद्वयेन शांकरयोजनायत् उपलक्षणाशत्यागेन पदद्वयमपि सन्मात्रबोधकमेवेति ऐक्यप्रतिपत्तिरिति चेत्, त्यमहमर्थप्रवृत्तिनिमित्तत्याग एव दोषः । अशिति त्यमहंभायायोगात् परित्याग इति भावः । अयं त्वता---' इत्यारभ्य प्रसंगात्' इत्यन्तं अन्यदूषणम् । त्यमर्थभूतसंबोध्येन अहमर्थभूतानुसन्धात्रा च अशेन विशिष्टं सद्रूपं ब्रह्मेति प्रतिपादनं एतद्वाक्यार्थतया इष्टं चेत् - तदा सन्मात्रोद्देशेन उक्तार्थवैशिष्ट्यविधानात् (युष्मदस्मदर्थयोः अनुद्देश्यत्वात्) प्रथमपुरुषस्यैव प्रयोगप्रसंग इति दोषः । ततः 'दृश्ययो'श्चेत्यारभ्य 'समन्ययायोगात्' इत्यन्तं अपरं दूषणम् । दृश्ययोरित्यस्य ज्ञातयोः इत्यर्थकत्वात् युष्मदस्मदर्थयोः उद्देश्यत्वसूचनम् । 'मृत्पिण्डाशभूते मणिके इव घटशरायाकारयोरिति दृष्टान्तः । तथा च उद्देश्यभूतयुष्मदस्मदर्थयोः सदशभूतेश्वराभेदोक्तिरिति समन्ययोगेऽपि न घटते । उभयोरपि अशत्याविशेषात् । अशिना ह्यभेदोऽशानाम् । न तु परस्परमभेदः । न हि मृदशभूतेन मणिकेन घटशरायाकारयोः अभेदः - इति भावः । अयं 'त्यमहमर्थयोः' इत्यारभ्य 'शक्यः' इत्यन्तं इतरदूषणम् । युष्मदस्मदर्थोद्देशेन न सदशभूतेश्वराभेदनिरूपण-येनोक्तदोषः । किन्तु अशिभूतसदाकारत्यनिरूपणमेव तत्तद्वाक्यार्थ इति चेत् तदपि न । न हि युष्मदस्मदर्थयोः विषये कस्यचित् अस्तित्वेन अप्रतिपत्तिः । किन्तु नित्यमेव सर्वैरपि ज्ञातेऽयं कथमपूर्ययत् विशिष्य विधेयता ? कथं विशिष्यानुसन्धेयता च ? अतः न केनापि प्रकारेण यादवप्रकाशमते वाक्यद्वयार्थनिर्याहसंभयः - इति ।



वाक्ये त्वमहंभावायोगात् ; त्वंता - अहंताविशिष्टं सत् इति विशिष्टविवक्षायामपि प्रथमपुरुषोपनिपातप्रसंगात् दृश्ययोश्च युष्मदस्मदर्थयोर्मृत्पिण्डांशे मणिक इव घटशरावाकारयोः सदंशभूतेश्वराकारेऽपि समन्वयायोगात् ; त्वमहमर्थयोः सत्ताद्याकारस्य नित्यप्रतिपन्नतया विशेषतोऽनिर्देश्यत्वात् अननुसन्धेयत्वाच्च न कथंचिदपि 'तत्त्वमसि' (छा.उ.6-8-7) 'सोऽहमस्मि' इत्यादेर्निर्वाहशक्यः । दृष्टिविधिस्तु मोक्षार्थविद्यासु वेदान्तवादिना नांगीक्रियते ।

यद्यप्यत्र 'त्वं राजासि' 'अहं राजास्मि' इत्यादिवत्तादधीन्याद्युपचारविवक्षया मध्यमोत्तमयोस्सामंजस्यं, तथापि लोकवेदयोश्चेतनपर्यन्तदेवमनुष्यादिव्यवहारन्यायेन जातिगुणशब्दगतिलाभात् तदुपेक्षा ।

2. नन्वेवं पुरुषाख्यस्येतरात्मसामानाधिकरण्यक्लेशं परित्यज्य 'योऽसावसौ पुरुषस्सोऽहमस्मि' इति परिशुद्धस्वरूपमात्राऽनुसन्धानपरमिदं वाक्यमस्तु, मैयम्, 'तत्त्वमसि' (छा.उ.6-8-7) 'त्वं वा अहमस्मि' (वरा.उ.2-34) इत्यादिषु तदनुपपत्तेः अत्रापि तत्समानन्यायतया तथैवानुसन्धानस्यौचित्यात् ।

'ब्रह्मात्मकोऽहमस्मि' इति परविद्यांगभूतस्यात्मानुसन्धानपरत्वेऽपि तच्छब्देन तादधीन्यादिकं लक्षणीयं स्यात् ॥

## ईशावास्यप्रकाशिका

पुनरपि तथा दृष्ट्या दृष्टव्यं विशिष्टं दर्शनं तत्साधनं चाभ्यर्थयते - पूषन् इति ।

1. दृष्टिविधिरिति 'मनो ब्रह्मेत्युपासीत' नाम ब्रह्मेत्युपास्ते' इत्यादियाक्यैः मन आदीनां ब्रह्मदृष्ट्या उपासनं विहितम् । प्रतीकोपासनमिति च तस्यैव नामधेयम् । तन्न्यायेन स्यात्मानि ब्रह्मदृष्ट्या सोहमिति उपासनमिदं किं न स्यात् ? इति न शक्यम् । 'अप्रतीकालंबनान्नयति--' 'विशेषं च दर्शयति' इत्यादिसूत्रेषु प्रतीकोपासननिष्ठानां पूर्णब्रह्मानुपासकत्वात् अर्चिरादिगति-परमपदप्राप्त्यादियिरहस्य व्यासेन प्रतिपादितत्वात् मुमुक्षुणां तादृशदृष्ट्युपासनासिद्धेः । इति भाषः ।

2. 'नन्वेवं पुरुषाख्येति' - अत्रेदं बोध्यम् । मन्त्रे पुरुषशब्देन स्येतरं (उपासकादभिन्नां) कंचित् परमपुरुष आदित्यमण्डलवर्तिनं गृहीत्या तेन स्वस्य सामानाधिकरण्यनिर्वाहाय शरीरशरीरिभावादिक्लेशास्वीकारापेक्षया, मुक्तिदशाभायिपरिशुद्धस्यस्वरूपमेव पुरुषशब्दनिर्दिष्टमिति कृत्या तादृशपरिशुद्धस्वरूपयानहमिति सामानाधिकरण्यनिर्वाहं कृतो नेष्यते ? न चैयं सति उत्तमपुरुषादिसमर्थनप्रयासोऽपि । अत्रोत्तरम् - मैयम् इत्यादि । प्रकृत्याक्ये पुरुषशब्दस्य तथा शुद्धात्मपरतया निर्वहणेऽपि, 'तत्त्वमसि' - 'त्वं वा अहमस्मि' इत्यादिषु स्पष्टं तत्त्वं इत्यादिशब्दैः पुरुषान्तरं जगत्कारणभूतं निर्दिश्यैव सामानाधिकरण्यस्य जीये साधनीयत्वात्, तत्र परिशुद्धात्मपरत्यासंभयात्, प्रकृतेऽपि तत्तुल्यतया दृष्टे याक्ये तथैव निर्वहणौचित्यात् । इति भाषः ।

पूषन् - आश्रितपोषक । एकश्चासावृषिश्च एकर्षिः - अद्वितीयोऽतीन्द्रियार्थ-  
दृष्टा । 'नान्योऽतोऽस्ति दृष्टा' (बृ.उ.5-7-23) इति श्रुतेः । यम - यमयति सर्वान् इति  
यमः, सर्वान्तर्यामिन् । 'यः पृथिवीमन्तरो यमयति - - - - - य आत्मानमन्तरो  
यमयति' (शत.ब्रा.14-5-7, 30) इत्यादिश्रुतेः । सूर्य - स्वभक्तबुद्धीनां सुष्ठु प्रेरक ।  
प्राजापत्य - प्रजापतिः चतुर्मुखः, तस्य सुताः प्राजापत्याः, तेषामन्तर्यामिन् । यद्वा -  
प्रजापतिरेव प्राजापत्यः, वैश्वानर इतिवत्, विश्वानर एव हि वैश्वानरः ; तथा च  
प्रजानां पतिरिति व्युत्पत्त्या प्रजापतिः विष्णुः 'प्रजापतिश्चरति गर्भे अन्तः' (तै.ना.1-1)  
इति श्रुतेः । व्यूह रश्मीन् - भवदीयदिव्यरूपदर्शनानुपयुक्तान् स्योम्नरश्मीन्, व्यूह -  
व्यपोह विगमयेत्यर्थः । यत्तु दर्शनौपयिकं प्रभात्मकं सौम्यं तेजः - तत् समूह -  
समूहीकुरु । तत्किमर्थमित्याशङ्क्य अर्जुनादिवददृष्टुमिच्छामि ते रूपमित्याह - यत्  
इति । 'आदित्यवर्णं तमसः परस्तात्' (पु.सू) इत्यादिषु प्रसिद्धमित्यर्थः । ते - 'आनन्दो  
ब्रह्म' (तै.भृ.2-1) इति निरतिशयभोग्यस्य तव अतिकल्याणतमं सौन्दर्यादि-  
गुणातिशयेन प्रियतमं सर्वेभ्यः कल्याणगुणेभ्योऽतिशयितं कल्याणं च  
शुभाश्रयभूतमित्यर्थः । ते - यद्विद्यं रूपं तत् पश्यामि - पश्येयमिति लिङर्थो ग्राह्यः ।  
लकारव्यत्ययश्छान्दसः । दृष्टुमिच्छामि इति भावः ।

#### भगवद्विग्रहस्य दिव्यत्वम्

'अकायमव्रणम्' (ई.उ.8) 'अशरीरं शरीरेषु' (क.उ.2-22) 'अपाणिपादो जवनो  
ग्रहीता' (श्वे.उ.3-19) इत्यादि सामान्यवचनानि, 'अजायमानः' (पु.सू) 'अजोऽपि  
सन्नव्ययात्मा' (भ.गी.4-6) 'न चास्य प्राकृता मूर्तिः' (वरा.पु.75-42) इत्यादि  
विशेषवचनसिद्धहेयशरीरप्रतिषेधपराणि ।

ननु 'यत्ते रूपं कल्याणतमं' 'य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषः' (छा.उ.1-6-6)  
'ईशावास्यमिदं सर्वम्' (ई.उ.1) 'पतिं विश्वस्यात्मे श्वरम्' (तै.ना. ) 'सर्वकर्मा  
सर्वगन्धः' (छा.उ.3-14-2) 'स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च' (श्वे.उ.6-8) 'तस्य ह वा  
एतस्य ब्रह्मणो नाम सत्यमिति' (छा.उ.8-3-4) 'तस्योदिति नाम' (छा.उ.1-6-7)  
इत्यादिभिः शास्त्रैर्गुणविग्रहादयो ब्रह्मणोऽपि विधीयन्ते ; 'निर्गुणम्' (आत्मोपनिषत्)  
'निरंजनम्' (श्वे.उ.6-19) 'अविकाराय' (वि.पु.1-2-1) 'अकायमव्रणम्' (ई.उ.8) 'नेह  
नानास्ति किञ्चन' (क.उ.4-11) 'निष्कलं निष्क्रियम्' (श्वे.उ.6-19) 'अगोत्रमवर्णम्'  
(मु.उ.1-1-6) अगोत्रमिति - अनामकमित्यर्थः । एवमादिभिश्शास्त्रैः गुणादयः

प्रतिषिध्यन्ते । तथा च विधिप्रतिषेधयोः विरोधादन्यतरबाधोऽवश्यंभायी, तत्र निषेधस्य प्रसक्तिपूर्वकतया पश्चात्प्रवृत्तं प्रतिषेधशास्त्रम् अपच्छेदाधिकरणन्यायेन प्रबलम् । अतः प्रतिषेधबलेन गुणादिविधयः सर्वे बाधिताः । ततश्च अविद्याख्यदोषपरिकल्पिता गुणविग्रहादयो मिथ्याभूता इति ।

तदिदमनादरणीयम् २पशुच्छागनयेन, ३उत्सर्गापवादनयेन च विधिनिषेधयोः

1. अपच्छेदेति - उपनिषत्त्रयं परस्परविरोधे प्राप्ते सगुणवाक्यापेक्षया निर्गुणवाक्यानां प्राबल्यं निरूपयद्भिः अद्वैतिभिः पूर्वमीमांसागतोऽयनपच्छेदाधिकरणन्यायः निदर्शितः ।

अत्रेदं तदधिकरणस्वरूपम् । ज्योतिष्टोमे वहिष्पयमानस्तोत्राय प्रसर्पतां ऋत्विजां अन्वारम्भणमुक्तम् । अन्वारम्भणं नाम-स्पर्शः । स च पुरःप्रसर्पतः पश्चात्तनेन कच्छग्रहणरूपः । प्रमादात् तद्विच्छेद एव अपच्छेदः । सति तस्मिन् प्रायश्चित्तान्युक्तानि यथा 'यदि प्रसर्पता अपच्छिन्नात्, ब्रह्मणे यत् दद्यात् । यदि प्रतिहर्ता सर्ववेदसं दद्यात् यद्युदगाता, अदक्षिणं त यज्ञं इष्ट्या तेन पुनर्यजेत - तत्र तत् दद्यात् यत् पूर्वस्मिन् दास्यन् स्यात् । इति अपच्छेदकर्तृभेदेन प्रायश्चित्तभेदोक्तिः । एतदुपरिविचारः जैमिनीये (6) अध्याये (5) पादे (5) अधिकरणः कृतः । तत्र एकैकापच्छेदे प्रायश्चित्तचरणार्थं न गिन्नाद । तथा अपच्छेदयोः योगपक्षे तु प्रायश्चित्तद्वयं, यिकल्पो वा, इति यथासंभवनुष्ठेयमिति पूर्वाधिकरणेपूवकम् ।

कृमेणापच्छेदे एव प्रकृतो विचारः । तत्र अर्गजातविरोधित्वात् उपकृमाधिकरणन्यायेन पूर्वस्यैव प्राबल्यमिति पूर्वपक्षे - प्राप्ते - 'पौर्वापर्ये पूर्वदौर्बल्यं प्रकृतियत्' इति सूत्रेण परस्यैव प्राबल्यमिति निर्णीतम् । यत्र परस्य अर्थग्रहणादौ पूर्वसापेक्षता, तत्रैव उपकृमाधिकरणन्यायप्रसरः । न चात्र तथा । द्वितीयप्रायश्चित्तविषयकशास्त्रस्य पूर्वानपेक्षत्वात् । प्रत्युत - 'पूर्वविरुद्धतयैव उत्पन्नस्य परस्य रथानेपि पूर्वस्यैव प्रवेशे, तस्य निरयकाशत्वप्राप्त्या तेनैव पूर्वबाधः एष्टव्यः । एवं निरयकाशत्वात् प्राबल्यम् - इति निर्णयेन परापच्छेदप्रायश्चित्तस्यैव प्रयुक्तिरिति सिद्धान्तः । एतन्न्यायेन निरयकाशत्वादेव निर्गुणवाक्यानि पराणि प्रबलानीति अद्वैतिनां मतम् ।

2. पशुच्छागनयेति - अस्ति 'अग्नीषोमीयं पशुमालभेत' इति विधिः । तत्र यागद्रव्यभूतः पशुः क इति विचारः । 'गामानय बलीयर्द' इति वाक्ये इय उक्तविधिवार्ये विशेषाश्रयणात् 'यः कोऽपि पशुरिति अनियम एवेति पूर्वपक्षः । तत्र 'छागो वा मन्त्रयर्णात्' इति छान्दोग्यायान्तिमाधिकरणसूत्रेण जैमिनीयेन छागपशुरेव यागद्रव्यमिति सिद्धान्तितम् । 'छागस्य यपायाः' इत्यादिवाक्यान्तरे एतद्यागप्रकरणगते छागरूपविशेषणपदश्रयणात् पशुपदस्य सामान्यवाचिनः छागरूपविशेषे पर्ययसानमेव । विशेषस्य भिन्नवाक्यगतत्वेऽपि तत्पर्ययसानं युक्तमेव सामान्यशब्दस्य । अयमेव छागपशुन्यायः सामान्यविशेषन्याय इति चोच्यते । अनेनैव न्यायेन सगुणनिर्गुणश्रुतिविरोधः परिहार्यः, नापच्छेदन्यायेन । तथा हि - 'साक्षी चेता केयलो निर्गुणश्च' इत्यादीनि, 'अकायमग्रणं' इत्यादीनि च ब्रह्मणि सामान्येन गुणानां शरीरस्य च अभाव्यं बोधयन्ति । तथा 'अपहतपाप्मा विजरो विमृत्युः विशोकः' इत्यादीनि विशिष्य हेयगुणाभावं, 'न तस्य प्राकृता मूर्तिः मांसमेदोऽस्थिसम्भवा' इत्यादीनि विशिष्य प्राकृतशरीराभावं च बोधयन्ति । अतश्च उक्तच्छागपशुन्यायेन 'निर्गुणं' 'अकायं' इत्यादिसामान्यनिषेधानां उक्तहेयगुणविशेषनिषेधे प्राकृतशरीरविशेषनिषेधे च पर्ययसानमिति रचीकरणात् सगुणशरीरवाक्यान्तरैः निर्गुण-अशरीरश्रुतीनां विषय-भेदादेय न विरोधः इति न बाध्यबाधकभाव इति परिहारसारांशः ।

3. उत्सर्गापवादनयेति सामान्यवाचिनो वाक्यस्य क्वचित्तदपवादविशेषदर्शने विरोधपरिहाराय तदतिरिक्तविषयकत्वेन व्यवस्थापनं एतन्न्यायार्थः । यथा - 'न हिंस्यात् सर्वा भूतानि' इति सामान्येन हिंसानिषेधः । 'अग्नीषोमीयं पशुमालभेत' इति यागविशेषे पशुहिंसाविधिः तदपवादः । एयमनयोः विरोधे वैधर्हिंसाव्यतिरिक्तहिंसाविषये सामान्यनिषेधपर्ययसानमिति निर्णयः । एतन्न्यायानुसारेण सर्वजन्त्यादि-कल्याणगुणविशेषविधिववाक्यदृष्ट्या निर्गुणेत्यादिगुणसामान्यनिषेधस्य तदतिरिक्तहेयगुणराहित्यपरतया पर्ययसानस्वीकारात् विरोधपरिहारः इति, अन्यतरस्याप्यबाधेन वाक्यद्वयप्रामाण्यं रक्षितं भवति ।

भिन्नविषयत्वोपपादनेन तयोर्विरोधगन्धाभावात् । विधीनां प्रतिषेधबाध्यत्वानुपपत्तेः । तदुक्तं चरदाचार्यैस्तत्त्वसारे -

‘यद्ब्रह्मणो गुणविकारशरीरभेदकर्मादिगोचरविधिप्रतिषेधवाचः ।

अन्योन्यभिन्नविषया न विरोधगन्धमर्हन्ति तन्न विधयः प्रतिषेधबाध्याः’ ॥ (त.सा.69) इति ।

अथ अन्तर्यामिणम् अहंप्रहेणानुसन्धत्ते - योऽसावसौ पुरुषस्सोऽहमस्मि इति । असावसाविति वीप्सा आदरार्था । यद्वा - अदशशब्दौ विभज्य यत्तच्छब्दाभ्याम् अन्वेतव्यौ । कथमिति चेत् - इत्थं - योऽसौ पुरुषः, अहं सोऽसावस्मीति ।

पुरुषशब्दस्य परमात्मार्थकत्वस्थापनम्

यद्यपि पुरुषशब्दः ‘प्रकृतिं पुरुषं चैव विध्यनादी उभावपि’ (भ.गी.13-19) ‘योगो योगविदां नेता प्रधानपुरुषेश्वरः’ (वि.स.3) इत्यादिषु जीववाचितया प्रसिद्धः; तथापि तेनेदं पूर्णं पुरुषेण सर्वम्’ (श्वे.उ.39, मु.उ.1-1-7) ‘पूर्वमेवाहमिहासमिति तत्पुरुषस्य पुरुषत्वम्’ (तै.आर.1-23) ‘महान् प्रभुर्वै पुरुषस्सत्त्वस्यैव प्रवर्तकः’ (श्वे.उ.3-12) इत्यादिश्रुत्या पूर्णत्वपूर्वसत्त्वादिगुणकसर्ववेदपठितपुरुषसूक्तादिप्रसिद्धो महापुरुष एव इह पुरुषशब्देन विवक्षितः ।

1. ‘यद्ब्रह्मणः’ इति । ब्रह्मणः सगुणत्वं सविकारतां सशरीरत्वं विविधभेदवैशिष्ट्यं सृष्ट्यादिकर्मयत्ता च कानिचित् श्रुतिवाक्यानि ब्रुवन्ति । कानिचित् तु स्पष्टमेव तदभावम् । एव तेषां परस्परविरोधे निर्गुणादिश्रुतीनां निरवकाशत्वात् परत्वाच्च प्राबल्याम्, सगुणादिश्रुतीनां तु अविद्याकृतगुणादिवैशिष्ट्यबोधकत्वेन सावकाशत्वमिति दोर्बल्यं च, इति निषेधश्रुतीनां बाधकत्वं सगुणत्वादिविधिश्रुतीनां बाध्यत्वं च अद्वैतिनां मतम् । एतैः निषेधश्रुतीनां प्रामाण्यरक्षणेन गुणादिविधिश्रुतिषु प्रामाण्यतिरस्करणं न स्यात् ।

नित्यनिर्दोषतया प्रतिपन्नस्य श्रुतिभागस्य सर्वस्यापि समप्रामाण्यात् । अन्यतरस्य तयात्ये इतरस्य अतयात्ये च विनिगमनादिरहात् । कथमन्यथा स्पष्टदृष्टविरोधपरिहारः? इति चेत् - विधिनिषेधयोः विषयभेदप्रदर्शनेन विरोधः एव नेति बाध्यबाधकभावकथापि नात्र प्रसरति । अस्तिनास्तियचनयोः एकविषयकत्वे हि विरोधः । एव उभयविधवाक्यप्रामाण्यरक्षणं सिद्धम् । तत्र विषयभेदश्चैवम् - यथा - सगुणश्रुतयः कल्याणगुणवैशिष्ट्यपराः । निर्गुणश्रुतयः हेयगुणराहित्यपराः । सविकारश्रुतयः स्वविशेषणीभूतचिदचिद्द्वाराविकाराश्रयत्वपराः । निर्विकारश्रुतयः ज्ञानानन्दमये ब्रह्मणः स्वरूपे साक्षाद्विकाराभावबोधनपराः । सशरीरश्रुतयः अकर्मकृताप्राकृत-दिव्यशरीरवैशिष्ट्यपराः । अशरीरश्रुतयः कर्मकृतभौतिकशरीरराहित्यपराः । भेदश्रुतयः चिदचिदीश्वराणां ईशेशितव्यभाव-व्याप्यव्यापकभावादिभेदस्वरूपनिरूपणपराः । अभेदश्रुतयः पूर्वोक्तविधया सर्वस्य ब्रह्मव्याप्यत्वेन कार्यत्वेन च सिद्धेः विशिष्टैक्यपराः । अत एव भेदनिषेधश्रुतयः अतयाविधयस्त्वभावपराः । कर्मयत्ताश्रुतयः अवतारादियत् परार्थकर्मवैशिष्ट्यपराः । निष्कर्मताश्रुतयः स्वार्थकर्मराहित्यपराः । एव ईदृशविषयभेदव्यवस्था श्रुत्यैव दर्शितेति न विरोधलेशावकाश इति - अत्र बाध्यबाधकभावप्रसंजनं न स्यात् इति यद्ब्रह्मणः’ इत्यादि श्लोकस्य अभिप्रायः ।

## जीवब्रह्मणोरसागानाधिकरण्यम्

ननु 'योऽसौ पुरुषस्सोऽसावहमस्मि' (म.स्मृ.1-7) इति कथं सामानाधिकरण्यम्, अहंपदार्थस्य जीवात्मनः परमपुरुषादभिन्नत्वात् इति चेत् न - अहंशब्देनापि अस्मदर्थान्तर्यामिण एवाभिधानेन अहं स इति निर्देशस्य सुसंगतत्वात् । ननु च अहंशब्दस्य प्रत्यगर्थान्तर्यामिपरत्वे सोऽस्मीत्युत्तमपुरुषो न घटते, नहि मदन्तर्यामी परमपुरुषोऽस्मीति अन्वयो युज्यते - इति चेत् उच्यते । मदन्तर्यामीत्यादिशब्दान्तरेणोपस्थापिते प्रत्यगर्थान्तर्यामिणि उत्तमपुरुषान्वयासम्भवेऽपि अहमित्यस्मत्पदोपस्थापिते तस्मिन्नुत्तमपुरुषान्वयो युज्यत एव । तथा हि पाणिनिसूत्रम् 'अस्मद्युत्तमः' (पा.सू.1-4-107) इति । प्रत्यगर्थबोधकास्मच्छब्दोपपदे उत्तमपुरुषो भवतीत्यर्थः । न पुनरस्मच्छब्दस्यप्रत्यगर्थद्वारापरमात्मपर्यन्ततायामुत्तमनिवृत्तिरिति, 'अधिकंतुप्रविष्टं न तु तद्भानिकरम्' इति न्यायात् ।

एवं 'तत्त्वमसि' (छा.उ.6-8-7) इत्यादिष्वपि असीति मध्यमपुरुषो निर्वाहः ; त्वपदेनाभिमुखचेतनद्वारैव तदन्तर्यामिणोऽभिधानाभ्युपगमात् । तत्रापि 'युष्मद्युपपदे समानाधिकरणे स्थानिन्यपि मध्यमः' (पा.सू.1-4-105) इत्येतावदेव हि स्मर्यते । न तु युष्मच्छब्दस्य स्वाभिमुखचेतनद्वारा तदन्तर्यामिपर्यन्तत्वे मध्यमनिवृत्तिरपि ।

अद्वैतिनां मते मध्यमोत्तमपुरुषानुपपत्तिः

ये तु 'तत्त्वमसि' (छा.उ.6-8-7) 'सोऽहमस्मि' (छा.उ.4-11-1) इत्यादावहंत्वमादिशब्दे युष्मदस्मदर्थपरित्यागेन निर्विशेषचिन्मात्रस्वरूपैक्यमेव वाक्यवेद्यमाहुः, तानेव 'तत्त्वमसि' (छा.उ.6-8-7) इत्यादिवाक्येषु असिरिव 'सोऽहमस्मि' इति वाक्यस्थास्मिरपि खण्डयति । श्रोतर्यनुसन्धातरि च युष्मदस्मदी हि तैः परित्यक्ते । नहि तेषामसिना कश्चित्प्रतिबोधनीयोऽस्ति, न च कश्चिदस्मिना विशिष्यानुसन्धेयः ।

ननु प्रकृते युष्मदस्मदर्थयोः अविवक्षायामपि तयोः व्युत्पन्नयुष्मदस्मच्छब्दोपपदमात्रोपजीवनेन अस्मत्पक्षेऽपि क्वचिन्मध्यमोत्तमयोरुपपत्तिरिति चेन्न, ततोऽप्यपरित्यक्तप्रवृत्तिनिमित्तकस्य अस्माकं निर्वहणस्यैवानुसर्तुमुचितत्वात् ।

पक्षान्तरे मध्यमोत्तमपुरुषोपपत्तिः

अपरेत्याहुः 'योऽसावसौ पुरुषस्सोऽहमस्मि' इत्यत्र पुरुषशब्देन परमपुरुषो न विवक्षणीयः, तथा सति अस्मीत्युत्तमस्य 'पुरुषः' इत्याख्यायाः 'सोऽहम्' इति च सामानाधिकरण्यस्य क्लेशेन निर्वाह्यत्वात् । ततो वरमत्र पुरुषशब्दस्य परिशुद्धजीवात्मपरत्वम् आश्रयितुम् । एवं च सति यः पुरुषो मुक्तदशाभाव्याकारः परिशुद्धजीवात्मा सोऽहमस्मीत्यन्ययात् उत्तमस्य 'पुरुषः' इत्याख्यायाः सामानाधिकरण्यस्य च अतिस्वरसो निर्वाह इति ।

नायं पक्षस्साधुः - तथा भवत्येवमिह निर्वहणं, तथापि 'तत्त्वमसि' (छा.उ.6-8-7) इत्यत्र तत्पदस्य 'त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमसि' (वरा.उ.2-34) इत्यादिषु त्वपदस्य च परदेवतावाचकत्वेन त्वदुक्तनिर्वाहस्य तत्राभावात् अकामेनापि तत्र अस्मदुक्तनिर्वाहस्य समाश्रयणे तत्समानन्यायतया अत्रापि तस्यैव अनुसर्तुम् उचितत्वात् इति ।

मध्यमोत्तमपुरुषव्यवस्थासमर्थनम्

स्यादेतत् । 'त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमसि' (वरा.उ. 2-34) इत्यत्र कथं पुरुषव्यवस्था? त्वमहं पदयोरुभयोरपि श्रवणात् ।

उद्देश्यविषयकमेव युष्मदादिपदम् उपपदत्वेन पाणिनिसूत्राभिमतम्, तथा च उद्देश्यसमर्पकोपपदवशादेव अत्र मध्यमोत्तमयोर्व्यवस्था सिद्धयतीति चेत् अस्त्येवमिह समाधानं ; तथापि 'तत्त्वमसि' (छा.उ.6-8-7) इत्यत्र पुरुषव्यवस्था न घटते, तत्र त्वपदयोगवत् तत्पदयोगस्यापि सत्त्वात् । तथा च असीतिवत् अस्तीति प्रथमपुरुषस्यापि प्रसङ्गः, न ह्यत्रापि त्वपदम् उद्देश्यसमर्पकं, येन त्वपदमेव पुरुषनिमित्तं न तत्पदमपीति व्यवस्था स्यात् ।

तथा च तत्त्वमसिनिरूपणावसरे भाष्यं 'नात्र किञ्चिदुद्दिश्य किमपि विधीयते' (श्री.भा. 1-1-1) इति । तस्मात् 'तत्त्वमसि' (छा.उ.6-8-7) इतिवत् तत्त्वमस्तीति प्रयोगोऽपि दुर्निवार इति ।

अत्रोच्यते - 'तत्त्वमसि' (छां.उ.6-8-7) इत्यत्रापि त्वंपदार्थ उद्देश्य एव । ततश्च उद्देश्यविषयकयुष्मत्पदवशात् तत्र मध्यम एवेति न प्रथमपुरुषप्रसंगः ।

नन्वेव भाष्यविरोध इति चेन्न - भाष्यस्य विधेयाशमात्रनिषेधपरतया उद्देश्याशनिषेधकत्वाभावात् । तथा हि न ह्येव भाष्याभिप्रायः, नात्र किंचिदुद्दिश्यते, न च किंचिद्विधीयते इत्यपि ।

तर्ह्येव भाष्याभिप्राये त्वंपदेन किंचिदुद्दिश्यत एव, किन्तुद्विष्टेन किंचिद्विधीयत इति कथमिदमवगम्यत इति चेन्न, प्राप्तस्यैव उपसंहारकत्वोपपादकभाष्येणैव विधेयाश एव निषिध्यते इत्यभिप्रायस्य व्यक्तत्वात् ।

#### उपचारपक्षनिराकरणम्

अन्योग्याह - 'त्वं राजासि' 'अहं राजास्मि' इत्यादिवत् तादधीन्याद्युपचारविवक्षया 'तत्त्वमसि' 'सोऽहमस्मि' (छां.उ.4-11-1) इत्यादिषु मध्यमोत्तमसामानाधिकरण्यानां सामंजस्यमिति, तदप्युपेक्षणीयमेव । लोकवेदयोश्चेतनपर्यन्तदेवमनुष्यादिव्यवहारबलेन जातिगुणशब्दवत् मुख्यवृत्त्यैव निर्वाहसम्भवे उपचारकल्पनस्य अन्याय्यत्वात् इत्यलं विस्तरेण ॥

#### श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

'पूषन्' इत्यादिरयम्मन्त्रो माध्यन्दिनपाठे नास्ति ; काण्वैस्तु षोडशमन्त्रतया पठ्यते । परन्तु एतन्मन्त्रोत्तरार्धाश एव किंचित् अन्यथारूपः - 'हिरण्मयेन' इत्यादिपूर्वमन्त्रोत्तरभागतया माध्यन्दिनैः पठ्यते । अयं मन्त्रः उपास्य-परमपुरुषोद्देश्यकतदीयाप्राकृतदिव्यमंगलविग्रहप्रदर्शनप्रार्थनापरः ।

अस्य मन्त्रस्य प्रतिपदविवरणम् - प्राजापत्य - प्रजापतेः कश्यपात् आदित्या सम्भूतापत्यरूप, सूर्य - सुष्ठु ईरयति प्रेरयतीति सूर्यः, लोकबुद्धिप्रेरकः, तस्य सम्बोधनं, पूषन् - लोकपोषणकरव्याख्य देवताविशेषशरीरक, एकर्णे-अद्वितीयातीन्द्रिय-सर्वार्थ-यथावस्थित-साक्षात्कारकारिन्, 'यस्सर्वजस्सर्ववित्' (मु.उ.2-2-7) इत्युक्तगुणविशिष्टेति यावत् । हे यम - सर्वनियन्तृभूतपरमात्मन् ।

अत्र प्राजापत्य - सूर्य - पूषणशब्दैः यमशब्दार्थसर्वनियन्तृभूतपरमात्मनो विशेषणम् अस्या विद्याया आदित्यमण्डलान्तर्वर्तिपरमपुरुषविषयत्वेन अन्तरादित्य-विद्यारूपत्वज्ञापनार्थः । सूर्यविशेषणयोः लोकप्रेरकत्वपोषणकत्वयोर्धर्मयोः तद्विद्यायाम् उपास्य तदन्तरात्मभूतपरमात्मगुणतयाऽनुसन्धानसिद्धयर्थं च, शरीरवाचकानां शब्दानां शरीरिणि अपर्यवसानवृत्तिमूलेन अत्रत्यसामानाधिकरण्यनिर्देशेन सूर्याख्यदेयताविशेषणस्य परमात्मशरीरताया बोध्यमानत्वात्, परमात्मनाऽन्तःप्रविश्य नियम्यमानस्यैव परमात्मशरीरत्वेन शरीरगतक्रियामुख्यकारणत्वस्य आत्मगुणत्ववत् परमात्मना सर्वात्मना नियम्यमानतच्छरीरभूतदेयताविशेषणगतलोकप्रेरणपोषणमुख्य-कारणत्वस्यापि 'य आदित्यमन्तरो यमयति' (बृ.उ.5-7-9)

ईश्वरस्सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति ।

भामयन् सर्वभूतानि यन्त्रारूढानि मायया ॥' (भ.गी.18-61)

इत्यादिश्रुतिस्मृतिबलात् परमात्मगुणत्वसिद्धेश्च दर्शितसामानाधिकरण्यनिर्देशेन अस्या विद्यायां लोकप्रेरणपोषणक्रियामुख्यकारणत्वस्यापि शब्दव्युत्पत्तिबलात् धर्मिपारतन्त्र्येण परमात्मनि भानसम्भवात् ।

यमसंज्ञा च दर्शितप्रेरणपोषणक्रियाकारणत्वलक्षणनियन्तृत्वरूपप्रवृत्तिनिमित्त-बलात् रविमण्डलान्तर्वर्तिभगवतः

'यमो वैवस्यतो राजा यस्तवैष हृदि स्थितः ।

तेन चेदयिवादस्ते मा गंगा मा कुरुन् गमः ॥' (म.स्मृ.8-82)

इति स्मृतियचनेनापि सिद्धा । अत्र हि वैवस्यतशब्दः 'विवस्यति भव इति व्युत्पत्त्या सूर्यमण्डलवर्तिभगवत्पर एव, न तु दक्षिणदिक्पतिपरः, 'यस्तवैष हृदि स्थितः' इत्युक्तस्य भगवदसाधारणधर्मस्य सर्वभूतहृद्देशवर्तित्वस्य तत्रासम्भवात् ।

रश्मीन् - त्वदधिष्ठानभूतसूर्यमण्डलसम्बन्धिन उग्रकिरणान् समन्ततः प्रसृतान्, व्यूह - क्वचिदेकदेशे पुजीकुरु, तेजः - त्वदीयरूपसम्बन्धि प्रभामण्डलं च समन्ततः प्रसृतं, समूह - क्वचिदेकदेशे पुजीकुरु 'ऊह वितर्क' (पा.धा.648) इत्यस्य धातोरात्मनेपदिनः पुजीकरणार्थकत्वं परस्मैपदं च उपसर्गवशाद् भवति । उपसर्गवशात्



प्रहाराहारादिशब्देषु हरणार्थकस्य धातोरिव इहापि अर्थान्तरमुपपद्यते । अस्य धातोरात्मनेपदस्य - 'उपसर्गादस्यत्यूहोर्वेति वाच्यम्' (वा.920) इति वार्तिकेन उपसर्गपूर्वकत्वदशायां वैकल्पिकत्वविधानादिह परस्मैपदम् ।

अप्राकृतदिव्यविग्रहस्य श्रुतिप्रतिपाद्यत्वम्

रविमण्डलरश्मीनां रूपप्रभामण्डलस्य च क्वचित्पुजीकरणं किमर्थमित्यत्राह - यत्ते इत्यादिना । यत्, कल्याणतमं - सर्वेषु कल्याणेषु उत्तमं कल्याणं, स्वेतरसर्वातिशायिमांगल्यपरमशुभाश्रयभूतम्, ते - तव, रूपम् - अप्राकृतदिव्यविग्रहः अस्ति, यदिति - 'वेदाहमेतं पुरुषं महान्तमादित्यवर्णं तमसंस्तु पारे' (पु.सू.) 'यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णं कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिम्' (मु.उ.3-1-3) 'य एणोऽन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषो दृश्यते हिरण्मयश्मश्रुर्हिरण्यकेश आप्रणखात्सर्व एव सुवर्णः । तस्य यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी तस्योदिति नाम स एण सर्वेभ्यः पाप्मभ्यः उदितः । 'उदेति हवै सर्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एवं वेद' (छा.उ.1-6-6,7) 'तस्य हैतस्य पुरुषस्य रूपं यथा माहाऋजनं वासो यथा पाण्ड्वाविकं यथेन्द्रगोपो यथाग्न्यर्चिर्यथा पुण्डरीकम् । यथा सकृद्विद्युत्तं सकृद्विद्युत्तेव हवा अस्य श्रीर्भवति य एवं वेद' (बृ.उ.4-3-6) इत्यादिश्रुत्यन्तरप्रसिद्धिरुच्यते ।

ते, तत् रूपम्, पश्यामि - द्रष्टुमिच्छामि, त्वदधिष्ठानादित्यरश्मिमण्डलस्योद्गमस्य अस्मददृष्टिप्रसरणप्रतिबन्धकत्वात् त्वद्रूपस्य समन्ततः प्रसृतेन प्रभामण्डलेन दुर्दर्शत्वाच्च तदुभयमुपसंहरसि चेत् त्वद्रूपं साक्षात्कर्तुं काङ्क्षामि, तथा कुर्विति प्रार्थनं क्रियते ।

'आशांसायां भूतवच्च' (पा.सू.3-3-132) इत्यनुशासने चकारेणाशांसायां भविष्यत्यपि वर्तमानवद्भावविधानात् अत्र पश्यामीति लट्प्रयोगः ।

मद्रूपदर्शने तवाधिकार एव कथम् -

'नाहं वेदैर्न तपसा न दानेन न चेज्यया ।

शक्य एवंविधो द्रष्टुं दृष्टवानसि मां यथा ॥

भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवंविधोऽर्जुन ।

ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परन्तप ॥' (भ.गी.11-53,54)

इत्यादिभिर्मय्यनन्यभक्तिमत एव हि मद्रूपदर्शनेऽधिकारस्सिद्धः । मय्यनन्य-भक्तिश्च सर्वात्मनां मन्नियाम्यत्वरूपमदधीनभावपर्यवसन्नमद्दास्यैकरूपा ।

।

तद्वहितस्य कथं तवाधिकार इत्यत्राह योऽसौ इत्यादिना । असावसौ-  
अत्यन्तमद्विप्रकृष्टादित्यमण्डलान्तर्वर्ती, पुरुषः - 'य एणोऽन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषो  
दृश्यते' (छा.उ.1-6-6) इत्याद्युक्तलक्षणः, यः- त्वमसि, अहं, सः- तादृशपुरुष-  
रूपस्त्वमेव, अस्मि, त्वदात्मक एवास्मीत्यर्थः ।

सामानाधिकरण्यनिर्देशफलम्

अत्र जीवपरयोः शरीरशरीरिभावमूलेन सामानाधिकरण्यनिर्देशेन  
शरीरशरीरिभावप्रतीत्या स्वस्य परमात्मशरीरभावज्ञापनमुखेन सर्वात्मना  
तन्नियाम्यत्वरूपतदधीनत्वप्रदर्शनेन तादृशभगवद्रूपदर्शनाधिकार एव ज्ञापितो  
भवति ।

यद्यपि - 'यस्य सर्वाणि भूतानि शरीरम्' (बृ.उ.5-7-19) इत्यादिभिः सर्वेषामेव  
चिदचिद्वस्तुनां परमात्मशरीरत्वं तुल्यम् तथापि तादृशवस्तुस्वरूपस्थितेः  
सर्वसाधारण्येऽपि तदभ्युपगमपूर्वकतदनुगुणवर्तनं हि न सर्वसाधारणम् ।  
तादृशवर्तनमेव च अत्र अस्मि इत्यनेन विवक्षितम् । तदेव च तद्दर्शनाधिकारप्रयोजकम्  
इतरव्यावृत्तम् इह दर्शितम् - ईदृशमेव च वर्तनम् अविवादशब्देन मनुनापि दर्शितं  
'यमो वैवस्वतो राजा यस्तवैण हृदि स्थितः' ।

तेन चेदविवादस्ते मा गंगा मा कुरुन् गमः ॥' (म.स्मृ.8-92)

इत्यत्र । तादृशमेव च वर्तनं भक्त्यादिलक्षणपरविद्यापरमकाष्ठापीत्यत एव  
भगवद्रूपदर्शने स्वस्य अधिकारो दर्शितो भवतीति भावः इति ।

शंकरव्याख्या प्रतिक्षेपः

एतेन 'तव प्रसादात्तव रूपं पश्यामि ; किंच - अहं न त्वां भृत्यवद्याचे ;  
योऽसावादित्यमण्डलस्थो व्याहृत्यवयवः पुरुषः, स एवाहमस्मि' इत्युपासकस्य स्वस्मिन्  
सूर्यादिशब्दाभिलपनीयपुरुषस्वरूपैक्यानुसन्धानपरं शंकरकृतं व्याख्यानम्  
असमंजसमेवेति सिद्धम् - 'तव प्रसादात्त्वद्रूपं पश्यामि इत्यनुसन्धतः उपासकस्य  
स्वस्मिन् उपास्यस्वरूपैक्यानुसन्धानायोगात्, प्रसादस्य सेव्यसेवकभावलक्षण-  
भेदसापेक्षत्वात्, परविद्याप्रकरणे सूर्यशब्दाभिलपनीयदेवताविशेषरूपदर्शनाचनस्य  
तदर्थम् अनपेक्षिततदैक्यानुसन्धानस्य च अप्रसक्तत्वात् अनुपयुक्तत्वाच्च ।

परमात्मनो देवतान्तरव्यावृत्ताकारकत्वम्

किञ्च - 'यत्ते कल्याणतमं रूपं - तत्ते पश्यामि' इति प्रसिद्धवदभिधीयमानस्य कल्याणतमरूपस्य 'य एणोऽन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषो दृश्यते' (छा.उ.1-6-6) इत्यादिश्रुत्यन्तरप्रसिद्धपरमात्मदिव्यरूपतायाः प्रत्यभिज्ञायमानत्वेन तादृशरूपस्य पुरुषस्य सूर्याख्यदेवताविशेषरूपत्ववर्णनमपि । न साधु दर्शितश्रुत्यन्तरस्य 'अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्' (ब्र.सू.1-1-21) इत्यधिकरणे स्वासाधारणदिव्य-रूपविशिष्टपरमात्मलक्षणपरमपुरुषपरतायास्तस्य पुरुषस्य सूर्याख्यदेवता विशेषव्यावृत्तधर्मविशेषनिर्देशप्रत्यक्षतदभेदनिर्देशादिभिर्हेतुभिः सूत्रकारेणैव स्थापितत्वात् । अत्र प्रत्यगात्मपरस्य अहं शब्दस्य परमपुरुषपरस्य 'पुरुष'शब्दस्य च सामानाधिकरण्यनिर्देशः तयोः शरीरशरीरिभावनिबन्धनः । न तु स्वरूपैक्यनिबन्धनः । ततश्च - 'अहं स पुरुषोऽस्मि' इत्यनेन सामानाधिकरण्यनिर्देशेन स्वस्मिन् परमपुरुषशरीरभूतत्वप्रतिसन्धानपरेण भक्तिपर्यवसन्नस्य शरीरवत् सर्वात्मना तदधीनवृत्तिकत्वस्य ज्ञापनसिद्ध्या भगवद्विव्यरूपदर्शने स्वस्य अधिकारो ज्ञापितो भवति ।

सामानाधिकरण्यासम्भवशंका, तत्परिहारश्च

ननु कथमत्र अहंपद-पुरुषपदयोः सामानाधिकरण्यं सम्भवति ? तत्पदप्रयोज्य-विषयतानिरूपिततादात्म्यनिष्ठसंसर्गतानिरूपितशब्दबोधीयविषयताप्रयोजकत्वस्यैव तत्पदेन एतत्पदस्य सामानाधिकरण्यरूपत्वात्, सम्प्रति पुरुषपदार्थस्य अस्मीतिधात्वर्थ एवान्वयेन अहंपदार्थे अन्वयस्यैव अभावात् । एवम् - अस्तेर्धातोः आधेयत्वमर्थः, 'भूतले घटोऽस्ति' इत्यादौ घटादिषु भूतलादिनिरूपिताधेयताया एव बोधदर्शनात् । इत्थं च 'अहं स पुरुषोऽस्मि' इत्यत्र असधात्वर्थाधेयतायां पुरुषपदार्थस्य परमात्मन आधेयतासम्बन्धेन तद्विशेषणपुरुषत्वस्य अवच्छेद्यतासम्बन्धेन चान्वये 'पुरुषत्वावच्छिन्नपरमात्मनिष्ठाधेयतावानहम्' इत्येव बोधसम्भवेन वाक्यस्य बाधितार्थकत्वप्रसंगो दुर्वारः, पुरुषत्वावच्छिन्नपरमात्मनिष्ठाधेयताया अहंपदार्थ-प्रत्यगात्मनि बाधात् इति चेत् न; पुरुषपदस्य अत्र पुरुषात्मकपरत्वेन पुरुषात्मकत्व-रूपपुरुषपदार्थतावच्छेकधर्मावच्छिन्नप्रत्यगात्मनिष्ठाधेयतायाः एव अस-धात्वर्थतया

तस्याः प्रत्यगात्मनि बाधप्रसंगाभावात् । परब्रह्मान्तर्यामिकत्वरूपपुरुषात्मकत्वस्य प्रत्यगात्मन्येव सम्भवात्, दर्शिताधेयताभानबलेन अत्र पुरुषपदार्थब्रह्मात्मकत्व-विशिष्टस्यापि धर्मिपारतन्त्र्येण तादात्म्यसम्बन्धेन अहं पदार्थे भाननैयत्येन अहंपदेन पुरुषपदस्य यथोक्तलक्षणसामानाधिकरण्यसम्भवे क्षतिलेशाभावाच्च ।

शरीरियाचकपदस्य शरीरबोधकत्वम्

ययोः शरीरशरीरिभावोऽस्ति, तयोः शरीरयाचकानां शरीरिबोधकत्वमिव शरीरियाचकानां शरीरबोधकत्वमप्यस्त्येव, शरीरशरीरिभावलक्षणापृथक्सिद्धि-महिम्ना इति इह पुरुषशब्दस्य ब्रह्मात्मकत्वेन प्रत्यगात्मपरत्वम् अव्याहतम् ।

प्रकारियाचकपदस्य प्रकारार्थकत्वेऽप्युपपत्तिः

अत एव श्रीविष्णुपुराणे -

‘ज्ञानं विशुद्धं यिमलं च नित्यमशेषलोभादिनिरस्तसंगम् ।

एकं सदैकं परमः परेशस्स यासुदेवो न यतोऽन्यदस्ति ॥’ (वि.पु.2-12-43)

इति श्लोके विशुद्धप्रत्यगात्मस्वरूपयाचिज्ञानपदस्य यासुदेवपदेन -

‘एकस्समस्तं यदिहास्ति किञ्चित् तदच्युतो नास्ति परं ततोऽन्यत् ।

सोऽहं स च त्वं स च सर्वमेतदात्मस्वरूपं त्यज भेदमोहम् ॥’ (वि.पु.2-16-23)

इति श्लोके चेतनाचेतनयाचिशब्दानां परमात्मयाचिशब्दैश्च सामानाधिकरण्य-व्यपदेशः कृतो यथोक्तनीत्यैव ।

श्रीभाष्यकारकृतसामानाधिकरण्योपपादनम्

अत्र प्रथमश्लोकं व्याकुर्वदिभः भाष्यकारैः जिज्ञासाधिकरणभाष्ये ‘तच्च यासुदेवशरीरमिति तदात्मकम्, अतदात्मकस्य कस्यचिदप्यभावात्’ इति ज्ञानशब्दयाच्यम् आत्मस्वरूपं तच्छब्देन परामृश्य तस्य यासुदेवशरीरतया यासुदेवात्मकत्योपपादनेन ज्ञानपदार्थप्रत्यगात्मस्वरूपनिष्ठविशेष्यतानिरूपित-तादात्म्य-सम्बन्धावच्छिन्न-यासुदेवात्मकत्यावच्छिन्न-प्रकारताशालि-बोधजनकत्वं दर्शयित्वा ‘ज्ञानं यासुदेवः’ इति शब्दयोः सामानाधिकरण्यम् उपपादितम् ।

सामानाधिकरण्येन व्यपदेशे श्रीविष्णुचित्तार्थसम्पत्तिः

एवमेव श्रीविष्णुचित्तार्थैरपि एतदनुसारिभिरत्र व्याख्यानं कृतम् ।

उदाहृतद्वितीयश्लोकेऽपि - यदिहास्ति किञ्चित्तत्समस्तम् एकोऽच्युत एव-  
तदात्मकमित्यर्थ इति व्याकुर्वद्भिः तैस्तद्दीप्त्यैव सामानाधिकरण्यम् उपपादितं  
चेतनाचेतनरूपसर्वद्रव्यवाचिसमस्तपदेन भगवद्वाचिनोऽच्युतपदस्य, एवम् -

‘ज्योतीणि विष्णुर्भुवनानि विष्णुर्वनानि विष्णुर्गिरयो दिशश्च ।

नद्यस्समुद्राश्च स एव सर्वं यदस्ति यन्नास्ति च विप्रवर्य ॥’ (वि.पु.2-12-38)  
इति श्लोकेऽपि ज्योतिरादिशब्दानां भगवद्वाचिशब्देन सामानाधिकरण्यनिर्देशो  
भगवद्वाचिशब्दस्य भगवदात्मकपरत्वाभिप्रायेणैव कृतः ।

ईदृशसामानाधिकरण्ये श्रीभाष्यसम्मतिः

उक्तं हि जिज्ञासाधिकरणश्रीभाष्ये पुराणघट्टे - ‘तदिदं शरीरात्मभावायतं  
तादात्म्यं सामानाधिकरण्येन व्यपदिश्यते - ‘ज्योतीणि विष्णुः’ इति । अत्र  
अस्त्यात्मकं नास्त्यात्मकं च जगदन्तर्गतं वस्तु विष्णोः कायतया विष्ण्वात्मकम्  
इत्युक्त्या अत्रत्यविष्णुपदस्य विष्ण्वात्मकपरत्वं भाष्यकारैः ॥ एवम् - ‘सर्वत्र  
प्रसिद्धोपदेशात्’ (ब्र.सू.1-2-1) इति सूत्रभाष्ये - ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म’  
(छा.उ.3-14-1) इति श्रुतौ ब्रह्मपदस्य ब्रह्मात्मकपरत्वमाश्रितं भाष्यकारैः  
इत्यवगम्यते ।

अत्र गीताभाष्यसम्मतिः

एवम् - ‘क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि सर्वक्षेत्रेषु भारत’ (भ.गी.13-2) इति गीताश्लोकभाष्ये-  
‘देवमनुष्यादिक्षेत्रेषु वेदितृत्वैकाकारं क्षेत्रज्ञं च मां विद्धि - मदात्मकं विद्धि’ इति  
व्याकुर्वद्भिर्भाष्यकारैः शरीरशरीरिभावनिबन्धन-सामानाधिकरण्य-निर्देशस्थलेषु  
शरीरिभूतब्रह्मवाचकशब्दानां ब्रह्मात्मकपरतयापि सामानाधिकरण्यनिर्देश-  
निर्वाहः सम्भवतीति दर्शितम् ।

इदं नामरूपव्याकरणश्रुतिसिद्धं च

न च नामरूपव्याकरणश्रुत्या शरीरवाचकानां शब्दानाम् अपर्यवसानवृत्त्या शरीरि-  
बोधकतासिद्ध्या शरीरभूतचेतनाचेतनवाचिशब्दानां तच्छरीरकपरमात्मपर्यन्त-  
बोधकतासिद्ध्यापि शरीरिभूतपरमात्मवाचिशब्दानां तदात्मकचेतनाचेतनपर्यन्त-  
बोधकतासिद्धेः इह परमात्मवाचिनः पुरुषशब्दस्य परमपुरुषात्मकत्वेन  
प्रत्यगात्मपरत्वं विना लक्षणां न सम्भवति, लक्षणाकल्पनं च अयुक्तं -

'तत्त्वमसि' (छा.उ.6-8-7) इत्यादौ त्वंपदस्येव अत्रापि अहंपदस्य प्रत्यगात्मवाचिनः तच्छरीरकपरमात्मपरतासम्भवेनमुख्यवृत्त्यैवसामानाधिकरण्यनिर्वाहसम्भवात्इति-वाच्यम् ।

'अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' (छा.उ.6-3-2) इत्यादिनामरूपव्याकरणश्रुत्या 'अनुप्रविश्य' इत्यनुप्रवेशस्य नामरूपव्याकरण-प्रयोजकतां प्रदर्श्य तदबलेनैव तत्तन्नाम्नां शक्तिव्यस्थापनदर्शनेन तत्र यथा युक्त्या चेतनाचेतनशब्दानां परमात्मवाचकता सिद्ध्यति, तथैव युक्त्या परमात्मवाचि-शब्दानां तदात्मकत्वेन तच्छरीरवाचकताया अपि सिद्धेः, तदपहनवायोगात् ।

चेतनाचेतनयोः परमात्मवाचकशब्दवाच्यत्वम्

इदमत्रावधेयम् - इयं श्रुतिर्लोकव्युत्पत्तिसिद्धतत्त्वदार्थवाचकताकशब्दानां परमात्मपर्यन्तवाचितां कथं प्रतिपादयतीति तावद्विवेचनीयम् । तत्तच्छब्दवाच्येषु पदार्थेषु अपृथक्सिद्धतया परमात्मनस्सम्बद्धत्वात् पृथक्सिद्धचर्हसम्बन्धविशेषेण तत्त्वदार्थविशिष्टेऽपि तत्तन्नाम्नां शक्तिः इति युक्त्यैव परमात्मपर्यन्तवाचिता तत्तन्नाम्नां प्रतिपादिता इत्यवगम्यते । एवमेव च परमात्मवाचिशब्दानामपि तत्त्वदार्थानां परमात्मन्यपृथक्सिद्धतया सम्बद्धत्वादेव पृथक्सिद्धचर्हसम्बन्ध-विशेषेण तद्विशिष्टवाचकतापि तथैव श्रुत्या सिद्ध्यतीति न तदपहनयः कर्तुं शक्यः । तदपृथक्सिद्धतया वर्तमानत्वमेव च तद्वाचकवाच्यत्वे तन्त्रमिति । चेतनाचेतनानुप्रवेशेन तदपृथक्सिद्धतया वर्तमानत्वेन यथा चेतनाचेतनवाचक-शब्दवाच्यत्वं परमात्मनस्सम्भवति, तथैव परमात्मापृथक्सिद्धतया वर्तमानत्वेन परमात्मवाचकशब्दवाच्यत्वं चेतनाचेतनयोरपि सम्भवतीत्यभिप्रायेणैव च भाष्यकारैरपि प्रागुदाहृतस्थलेषु भगवद्वाचकशब्दानां तदात्मकत्वेन चेतनाचेतन-परता भाषिता । 'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि' (भ.गी.13-2) इति श्लोकगीताभाष्ये - चेतनाचेतनवाचिसामानाधिकरणतया प्रयुक्तस्य मामितिपरमात्मवाचिशब्दस्य 'मां विद्धि मदात्मकं विद्धि' इति भगवदात्मकवाचितां व्याख्याय तदुपष्टम्भकतया 'यथा क्षेत्र क्षेत्रज्ञविशेषणतैकस्वभावतया तदपृथक्सिद्धेस्तत्सामानाधिकरण्येनैव

निर्देश्य, तथा क्षेत्रं क्षेत्रज्ञं च तद्विशेषणतैकस्वभावतया तदपृथक्सिद्धेः मत्सामानाधिकरण्येनैव निर्देश्यौ विद्धि इति भाषमाणैर्भाष्यकारैः तदपृथक्सिद्धतया वर्तमानत्वमात्रमेव तद्वाचकत्वाच्चत्ये तन्त्रं, न तु तद्विशेष्यतया वर्तमानत्वमपीति स्पष्टमेव दर्शितं भवति ; अन्यथा इहः मामित्यस्य मदात्मकत्वेन चेतनाचेतनवाचकत्वोपष्टम्भकतायास्तदग्रन्थस्यासिद्धेः ।

तदेतत्सर्वं - नामरूपव्याकरणश्रुतिबलेन सिद्धयति वाच्यवाचकभावे नाम्नां लोक-  
व्युत्पत्तिसिद्धस्वार्थविशिष्टत्वरूपशक्यतावच्छेदकशरीरे अपृथक्स्थितिप्रयोजक-  
सम्बन्धविशेष एव स्वार्थवैशिष्ट्यघटकतया प्रविष्टः - न तु तत्र विशेष्यभाव-  
नियामकत्वमपि सम्बन्धे निवेश्य, प्रयोजनाभावात् गौरवाद्विपरीतानां बहूनां  
स्वारसिकप्रयोगाणां मुख्यत्वानिर्वाहप्रसंगात्, सम्भवति मुख्यतया निर्वाहे  
तदुपेक्षणायोगाच्च ।

अहं स पुरुषोऽस्मि इत्यत्र सामानाधिकरण्यस्य मुख्यता

इत्थं च चेतनाचेतनवाचिशब्दानां शरीरितासम्बन्धेन तद्विशिष्टपरमात्म-  
वाचितायत्परमात्मवाचिशब्दानामपि शरीरतासम्बन्धेन तद्विशिष्टचेतनवाचित्वमपि  
सम्भवति, शरीरशरीरिभावसम्बन्धस्य चेतनाचेतनयोः परमात्मनश्च  
अपृथक्स्थितिनियामकतया तेषां परस्परापृथक्सिद्धताया अव्याहतत्वात् । तस्मात्  
चेतनाचेतनवाचिशब्दानां परमात्मवाचिशब्दानां च परमात्मविशेष्यकबोधजनक-  
सामानाधिकरण्यनिर्देशयत् चेतनाचेतनविशेष्यकबोधजनकसामानाधिकरण्य-  
निर्देशोऽपि मुख्य एवेत्यभिप्रायेणैव कृतः इति स्पष्टमेव अवगम्यते । इत्थं च -  
'नद्यः समुद्रान्तःप्रविष्टाः समुद्र एव भवन्ति' - 'पल्लवपुष्पफलशाखादिकं सर्वं वृक्ष  
एव' इत्यादयः स्वारसिकनिर्देशा अपि मुख्यतयैव निर्व्यूढा भवन्ति । न च  
शरीरवाचकानां शरीरिवाचकत्वाभिप्रायकबहुतरनिर्देशदर्शनेन भाष्यकृतां  
शरीरवाचकशब्दानां शरीरिण्येव शक्तिः, शरीरिवाचकानां तु शरीरबोधकतया  
क्याचित्को निर्देशो गौण इत्येवाभिप्राय इति - वाच्यम् ; तत्र तत्र भाष्यकृतां  
शरीरवाचकशब्दानां शरीरिवाचकत्ववर्णनस्यापि शरीरशरीरिभावस्थले  
अपृथक्सिद्धिनैयत्येन तदबलेनैव तेषां तद्वाचकत्वसम्भवाभिप्रायकत्वेन,  
शरीरवाचकशब्दानामेव शरीरिवाचकत्वम् इत्यभिप्रायकत्वासम्भवात् ; अन्यथा-

'रसोऽहमप्सु कौन्तेय' (भ.गी.7-8). 'पुण्यो गन्धः पृथिव्या च' (भ.गी.7-9) इत्यादिसामानाधिकरण्यनिर्देशानाम् अनिर्वाहप्रसंगाच्च । तत्र हि रसगन्धादिषु द्रव्यत्वघटितशरीरत्वाभावेन तद्वाचकरसगन्धादिशब्दानाम् उक्तरीत्याश्रयणे परमात्मवाचिशब्देन सामानाधिकरण्यं दुरपपादम् । अस्मत्पक्षे तु स्वाश्रयापृथक्सिद्धेरपि तत्रापृथक्स्थितिप्रयोजकत्वेन तत्सम्बन्धेन रसादिविशिष्टत्वेन परमात्मबोधकत्वसम्भवेन - 'रसोऽस्मि' 'गन्धोऽस्मि' इत्यादि सामानाधिकरण्यं सुपपादम् । तस्मात् इह - 'अहं स पुरुषोऽस्मि' इत्यहंपदार्थप्रत्यगात्मविशेष्यक-पुरुषपदार्थपरमपुरुषात्मकत्वावच्छिन्न-प्रकारकबोधपर-सामानाधिकरण्यनिर्देशोऽपि मुख्य एव सम्भवति ।

अहं स पुरुषोऽस्मीत्यत्र एकदेशान्वयसमर्थनम्

अथ - 'अहं स पुरुषोऽस्मि' इत्यत्र पुरुषपदस्य परमपुरुषात्मकपरत्वे तदेकदेशभूतपरमपुरुषे तत्पदार्थान्वयो न सम्भवति, 'पदार्थः पदार्थेनान्वेति, न तु पदार्थैकदेशेन' इति व्युत्पत्तिविरोधात् । परमपुरुषात्मकेऽपि तदन्ययो न सम्भवति, तत्पदार्थादित्यमण्डलान्तर्वर्ति परमपुरुषाभेदस्य प्रत्यगात्मनि बाधात् इति चेत् न ; 'चैत्रस्य गुरुः' 'गृहस्य पतिः' इत्यादौ गुरुत्वपतित्वादिपदार्थैकदेशे गण्ठयन्तपूर्व-पदार्थचैत्रादिनिरूपितत्वान्वयदर्शनेन तादृशस्थलेष्विव 'गौरश्चैत्रो जानाति' 'अयं ब्राह्मण । आत्रेयो विद्वान्' इत्यादिषु चैत्रब्राह्मणादिपदार्थशरीर-विशेषावच्छिन्नात्मैकदेशशरीरे गौरात्रेयादिपदार्थान्वयदर्शनेन तादृशस्थलेष्वपि दर्शितव्युत्पत्तेः संकोचावश्यकत्वेन अत्र पुरुषपदार्थैकदेशपरमपुरुषे तत्पदार्थान्वयस्वीकारे बाधकाभावात् । दर्शितव्युत्पत्तेः शब्दान्तरप्रयोज्य-प्रकारतानिरूपितविशेष्यतासम्बन्धेन शाब्दबोधं प्रतिशब्दान्तरप्रयोज्योपस्थितेः मुख्यविशेष्यतासम्बन्धेन हेतुत्वमित्येतत्परतया तत्र प्रकारताभिन्नत्वरूपमुख्यत्व-घटकप्रकारतायां ससम्बन्धिकपदाप्रयोज्यत्वापृथक्सिद्धिसम्बन्धानवच्छिन्नत्वयोः निवेशे हि नोक्तद्विविधस्थलेष्वनुपपत्तिः, 'चैत्रस्य गुरुः' 'गृहस्य पतिः' इत्यादौ गुरुपत्यादीनां ससम्बन्धिकपदत्वेन तत्प्रयोज्यगुरुत्वपतित्वादिनिष्ठप्रकारतायां



तादृशपदाप्रयोज्यप्रकारताभिन्नत्वानपायात्, 'गौरश्चैत्रो जानाति' 'अयं ब्राह्मण आत्रेयो विद्वान्' इत्यादौ चैत्रब्राह्मणपदप्रयोज्यशरीरविशेषविशिष्टप्रत्यगात्मरूप-तदर्थैकदेशशरीरनिष्ठप्रकारताया अपृथक्सिद्धिसम्बन्धावच्छिन्नत्वेन तदनवच्छिन्न-प्रकाराभिन्नत्वानपायाच्च मुख्यविशेष्यतारूपत्वानपायेन तादृशविशेष्यतासम्बन्धेन गुरुत्वपतित्वशरीरादिषु शब्दान्तरप्रयोज्योपस्थितेः जागरूकत्वात् । इत्थं च अत्रापि पुरुषशब्दार्थपरमपुरुषविशिष्टघटकपरमपुरुषे तादृशविशेष्यतासम्बन्धेन पुरुष-शब्दप्रयोज्योपस्थितेस्सत्त्वेन तत्र तत्पदार्थान्वये न काचिदपि क्षतिरुपलभ्यते ।

यस्तुतस्तु शरीरवाचकानां शरीरिणि वृत्तेः शरीरिवाचकानां शरीरे वृत्तेश्च प्रागुपदर्शितशरीरशरीरिभावापन्नार्थद्वयपरशब्दसामानाधिकरण्य-निर्देशाद्यनुरोधेन क्लृप्ततया तादृशवृत्तिज्ञानपूर्वकमेव तादृशस्थलेषु शाब्दबोधजननात्, शरीरिवाचकशब्दानां तदात्मकविषयकवृत्तिज्ञानस्य तेषां शरीरिभूततत्तत्पदार्थ-वाचकत्वरूपवृत्तिज्ञानपूर्वकतायाः शरीरवाचकशब्दानां तच्छरीरकविषयकवृत्ति-ज्ञानस्य तेषां शरीरभूततत्तत्पदार्थवाचकत्वरूपवृत्तिज्ञानपूर्वकतायाश्च नियतत्वेन तत्र प्राथमिकवृत्तिज्ञानाधीनपदार्थोपस्थित्योः शरीरिभूतेषु शरीरभूतेषु च तत्तत्पदार्थेषु मुख्यविशेष्यतासम्बन्धेन नियमेन सत्त्वात् तत्र पदार्थान्तरान्वयस्वीकारे नानुपपत्तिगन्धः ।

तादात्म्यसम्बन्धघटितसामानाधिकरण्योपपादनम्

अत एव - 'गभीरायां नद्यां घोषः' इत्यादौ नदीशब्दार्थनदीतीरैकदेशनद्यां गभीरपदार्थान्वयबोधोऽपि संगच्छते, तत्र शक्त्यधीननद्युपस्थिति पूर्वकमेव लक्षणाधीननदीतीरोपस्थितेः जननात् शक्त्यधीननद्युपस्थितेः तत्र कारणत्वसम्भवात् । इत्थं च प्रकृतस्थले पुरुषपदजन्यपरमात्मोपस्थितेः तन्मूलकतत्पदजन्यतदात्म-कोपस्थितेश्च द्वयोरपि जननात् तत्र प्रथमोपस्थितिबलेन पुरुषशब्दार्थैकदेश-परमात्मनि 'स' इति पदप्रतिपन्नार्थान्वयबोधजनने न कश्चिद्विरोधः ।

एकदेशान्वये दोषराहित्यप्रतिपादनम्

अथया चिदचिद्वाचिशब्दार्थविशेष्यकपरमात्मवाचिशब्दार्थप्रकारकबोधपर-

सामानाधिकरण्यनिर्देशस्थलेषु परमात्मवाचिशब्दानां भगवदात्मके शक्त्यस्वीकारेऽपि तदर्थपरमात्मन एव तादात्म्यसम्बन्धेन चेतनाचेतनयोरन्वय-स्वीकारेणापि सामानाधिकरण्यव्यपदेशनिर्वाहः सम्भवति । तादात्म्य-निष्ठसंसर्गतानिरूपितविषयताप्रयोजकत्वस्यैव सामानाधिकरण्यरूपत्वात्, भगवदात्मकत्वरूपतत्तादात्म्यस्य चेतनाचेतनयोः अनपायाच्च । इत्थं च प्रागुदाहृतेषु स्थलविशेषेषु परमात्मपरशब्दानां तदात्मकपरतया भाष्यकारकृत-व्याख्यानं तादात्म्यसम्बन्धेन परमात्मप्रकारकबोधजनकत्वाभिप्रायकं बोध्यम् । इत्थं च एकदेशान्वयप्रयुक्तानुपपत्तिशंकागन्धस्यैव नावकाशः ।

न च - 'नीलमुत्पलम्' इत्यादौ स्वरूपैक्यलक्षणतादात्म्यस्यैव नीलपदार्थोत्पल-पदार्थयोस्संसर्गतया भानदर्शनेन तस्यैव सामानाधिकरण्यव्यपदेशनियामकता युक्ता ; तत्कथं तादात्म्यशब्दसाधारण्यमात्रेण तदन्तर्यामिकत्वरूपतादात्म्यस्यापि तत्सामानाधिकरण्यव्यपदेशनियामकत्वं । सुवचम् इति वाच्यम्, तदन्तर्यामिकत्वरूपतादात्म्यस्यापि प्रयोगानुरोधेन सिध्यन्त्याः सामानाधिकरण्य-व्यपदेशनियामकताया दुरपहनवत्त्वात् ।

प्रकारिवाचकस्य प्रकारार्थकत्वे उपनिषत्प्रमाणप्रदर्शनम्

तैत्तिरीयोपनिषदि नारायणे - 'विश्वमेवेदं पुरुषस्तद्विश्वमुपजीवति' (तै.ना. 91) इति । 'येन सर्वमिदं प्रोतं पृथिवीचान्तरिक्षं च द्यौश्च दिशश्चावान्तरदिशाश्च स वै सर्वमिदं जगत् स च भूतं स भव्यम्' (तै.ना.146) इति च श्रुत्या - 'सर्वगत्वादनन्तस्य स एवाहमवस्थितः' (वि.पु.1-19-85) इति स्मृत्या च तदन्तर्यामिकत्वरूपतादात्म्यस्यापि सामानाधिकरण्यव्यपदेशनियामकताज्ञापनपूर्वकं चिदचिद्वाचिपदार्थविशेष्यक-परमात्मवाचिपदार्थप्रकारकबोधपरसामानाधिकरण्यनिर्देशो हि कृतो दृश्यते ।

सामानाधिकरण्ये विष्णुपुराणश्लोकार्थोपपत्तिः

किं च - श्रीविष्णुपुराणे प्रागुदाहृते - 'ज्ञानं विशुद्धम्' (वि.पु.2-12-43) इत्यादिश्लोके 'एकस्समस्तम्' (वि.पु.2-16-23) इति श्लोके च चिदचिद्वाचि-पदार्थविशेष्यक-परमात्मवाचिपदार्थ-प्रकारकबोधपर-सामानाधिकरण्य-निर्देशस्य चिदचितोर्भगवदन्तर्यामिकत्वलक्षणतादात्म्यं मूलमिति स्पष्टमेवावगम्यते । अत्र

प्रथमश्लोके ज्ञानशब्दवाच्य-प्रत्यगात्मस्वरूप-विशेष्यकवासुदेव-शब्दार्थप्रकार-बोधपरतया - 'ज्ञानं स वासुदेवः' इति सामानाधिकरण्यनिर्देशं कृत्वा 'न यतोऽन्यदस्ति' इत्यनेन जगति भगवदन्तर्यामिकत्वलक्षणतदभेदरूपं तत्तादात्म्यमेव तत्र हेतुरिति हि दर्शितम् । द्वितीयश्लोकेऽपितच्छब्दवाच्यचिदचिद्रूपकृत्स्नजगद्विशेष्यकाच्युत-पदार्थप्रकारकबोधपरतया 'तदच्युतः' इति सामानाधिकरण्यनिर्देशं कृत्वा 'नास्ति परं ततोऽन्यत्' इत्यनेन जगति यथोक्तलक्षणं तादात्म्यमेव तत्र हेतुरिति दर्शितम् ।

तादात्म्याभेदैक्यशब्दानां सामानाधिकरण्यनिर्देशनिर्वाहकत्वम्

तादात्म्याभेदैक्यादिशब्दानां पर्यायत्वात् तच्छब्दनिर्देश्यसम्बन्धनिष्ठसंसर्गता-निरूपितविषयताप्रयोजकत्वमेव सामानाधिकरण्यं शब्दानाम् इति हि तदभिप्रायोज्यगम्यते । अत्राभिधीयमानो जगतो ब्रह्माभेदो न स्वरूपतो भेदाभावरूपः, जगद्ब्रह्मणोः स्वरूपतो भेदस्य अन्यत्र सुप्रतिष्ठापितत्वात्, स्वरूपतो जडाजडयोः अभेदस्य अत्यन्तमेवासम्भावितत्वाच्च । ब्रह्मेतरवस्तुमात्रप्रतिषेधपरोऽयं 'न यतोऽन्यदस्ति' इति निर्देश इत्यपि न शक्यः, भेदेन निर्दिष्टयोः जीवात्मपरमात्मनोः प्राक्कृतसामानाधिकरण्यनिर्देशनिर्वाहानौपयिकत्वेन तथाविधप्रतिषेधस्य इह उपयोगाभावात्, ब्रह्मेतरस्य यस्तुनः प्रसिद्धत्वे तत्प्रतिषेधयोगात्, अप्रसिद्धत्वे च प्रतियोग्यप्रसिद्ध्या सुतरामेव तत्प्रतिषेधयोगाच्च तथाविधप्रतिषेधस्य प्रमाणभूत-शास्त्रवेद्यताया एव असम्भवाच्च । अपितु - स्वरूपतो वासुदेवभिन्नं किमपि द्रव्यम् अपृथक्सिद्धिलक्षण-तादात्म्यसम्बन्धावच्छिन्न-वासुदेवनिष्ठ-प्रतियोगिताक-भेदवत् नास्तीति । तादृशभेदाभावरूपवासुदेवतादात्म्यमेव इह सामानाधिकरण्य-निर्देशनिर्वाहकतया अभिधीयते । अयमर्थश्च दर्शितद्वितीयश्लोके 'तदच्युतो नास्ति परं ततोऽन्यत्' इत्यत्र स्पष्टमेव अवगम्यते, अत्र 'परमन्यत्' इति द्वयोः पदयोस्सत्त्वेन 'परम्' इत्यस्य स्वरूपतः अच्युतभिन्नवस्तुपरत्वात् 'अन्यत्' इत्यस्य अपृथक्सिद्धि-लक्षणातादात्म्यसम्बन्धावच्छिन्नाच्युतनिष्ठप्रतियोगिताकभेदवत्परत्वाच्च । अतः तदैकार्थ्येन प्रथमश्लोकेऽपि यथोक्तलक्षणभेदप्रतिषेध एव - 'स वासुदेवो न यतोऽन्यदस्ति' इत्यनेन विवक्षितः । तादृशभेदश्च ब्रह्मणि रूपादिगुणेषु च प्रसिद्ध

एवेति ब्रह्मेतरचिदचिदात्मकद्वयेषु तत्प्रतिषेध उपपन्न एव । तथा च अत्र सामानाधिकरण्यनिर्देशनिर्वाहौपयिकतया दर्शितभेदाभावस्य प्रदर्शनाद्दर्शित-भेदाभावपर्यवसन्नं दर्शिततादात्म्यमपि सामानाधिकरण्यनिर्देशनिर्वाहकमेव ।

तत्र अहिकुण्डलाधिकरणभाष्यप्रामाण्यप्रदर्शनम्

न च - स्वरूपतो भिन्नयोरीदृशाभेदव्यपदेशो लाक्षणिक एव न मुख्य इति वाच्यम् अहिकुण्डलाधिकरणतृतीयसूत्रभाष्ये 'जीववदपृथक्सिद्धविशेषणत्वेन अचिद्वस्तुनो ब्रह्मांशत्वं, विशिष्टवस्त्वैकदेशत्वेन अभेदव्यवहारो मुख्यः विशेषणविशेष्ययोः स्वरूपस्वभावभेदेन भेदव्यवहारो मुख्यः' (ब्र.सू.3-2-28) इत्यपृथक्सिद्धविशेषणे स्वरूपैक्यलक्षणतादात्म्यसम्बन्धावच्छिन्नविशेष्यनिष्ठ-प्रतियोगिताकाभावरूपविशेष्यभेदव्यवहारस्य अपृथक्सिद्धिलक्षणतादात्म्य-सम्बन्धावच्छिन्नविशेष्यनिष्ठप्रतियोगिताकाभावरूपविशेष्यभेदाभावव्यवहारस्य च द्वयोः मुख्यतायाः स्पष्टमेव भाषितत्वात् ।

तादात्म्यनिर्देश्यसामानाधिकरण्ये श्रीभाष्यसम्पत्तिः

एवं जिज्ञासाधिकरणभाष्ये भेदतन्निषेधश्रुत्यविरोधसमर्थनघट्टे 'कृत्स्नस्य जगतो ब्रह्मकार्यतया तदन्तर्यामिकतया च तदात्मकत्वेन ऐक्यात् तत्प्रत्यनीकनानात्वं प्रतिषिध्यते' (ब्र.सू.1-1-1) इत्युक्त्या, तदपृथक्सिद्धिलक्षणं तदात्मकत्वमपि एकत्वरूपम् इति तथाविधैकत्वाभावोऽपि तद्वस्तुप्रतियोगिकभेदरूप इति च स्पष्टमुपदर्शितम् । एवं तत्रैव पुराणघट्टे 'तदिदं शरीरात्मभावायतं तादात्म्यं सामानाधिकरण्येन व्यपदिश्यते - 'ज्योतीणि विष्णुः' (वि.पु.2-12-38) इति । अत्र अस्त्यात्मकं नास्त्यात्मकं च जगदन्तर्गतं यस्तु विष्णोः कायतया विष्ण्वात्मकम् इत्युक्त्या दर्शिततादात्म्यस्यापि सामानाधिकरण्यव्यपदेशनिर्वाहकत्वमभिहितम् ।

ऐक्यशब्दस्य सामानाधिकरण्यनिर्वाहकत्वम्

एवम् अंशाधिकरणेऽपि जीवस्य ब्रह्मांशत्वसाधने तदिभन्नत्व-तदैक्यनिर्देशयोः हेतुतया अभिधानात्, तदभाष्ये तदैक्यनिर्देशस्य 'तत्त्वमसि' (छा.उ.6-8-7) 'अयमात्मा ब्रह्म' (बृ.उ.4-5-19) इत्यादि निर्देशरूपत्वाभिधानात् एवम् उभयव्यपदेशमुख्यत्वसिद्धये 'जीवोऽयं ब्रह्मणोऽंशः' इत्यभ्युपगन्तव्य इत्युक्तेश्च ब्रह्मात्मकत्वरूपतदैक्यस्यापि स्वरूपैक्यवत् सामानाधिकरण्यनिर्देशनिर्वाहकत्वं

सम्भवतीति तादृशसामानाधिकरण्यनिर्देशस्यापि मुख्यत्वमेव इति च दर्शितम् ।  
 एवं 'तमः परे देव एकीभवति' (सु.उ.2) इति श्रुत्या 'एको घटः' 'एकः पटः'  
 इत्यादिव्यवहारैश्च पृथक्सिद्धचर्नर्हसम्बन्धविशेषस्यापि एकत्वरूपताया अवगमात्,  
 तदैक्यस्यैव तत्सामानाधिकरण्यनिर्देशप्रयोजकत्वाच्च तत्स्वरूपैक्यवत् तदात्मकत्व-  
 रूपतदैक्यस्यापि तत्सामानाधिकरण्यनिर्देशनिर्वाहकत्वं दुरपहनवम् । जडाजडयोः  
 स्वरूपैक्यासम्भवेन 'तमः परे देव एकीभवति' इत्यत्र अनेकावयवसंघातात्मक-  
 घटपटादिषु स्वरूपैक्यासम्भवेन 'एको घटः' 'एकः पटः' इत्यादिषु च पृथक्सिद्धचर्नर्ह-  
 सम्बन्धविशेष एव हि एकशब्देन प्रतिपाद्यते ।

तादात्म्यस्य सामानाधिकरण्यनिर्वाहकत्वम्

इत्थं च - प्रागुदाहृतविष्णुपुराणश्लोकेषु - 'ज्ञानं स वासुदेवः' 'तदच्युतः' 'ज्योतीषि  
 विष्णुर्भुवनानि विष्णुः' (वि.पु.2-12-38) इत्यादि स्थलेषु 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म'  
 (छा.उ.3-4-1) 'ब्रह्मा च नारायणः । शिवश्च नारायणः । शक्रश्च नारायणः ।  
 द्यावापृथिव्यौ च नारायणः । कालश्च नारायणः । दिशश्च नारायणः' (ना.उ.2)  
 इत्यादि श्रौतनिर्देशस्थलेषु च ज्ञानादिशब्दवाच्यचेतनाचेतननिष्ठविशेष्यतानिरूपित-  
 वासुदेयादिशब्दवाच्यपरमात्मनिष्ठस्यान्तर्यामिकत्वलक्षणतादात्म्यसम्बन्धावच्छिन्न-  
 प्रकारताशालिबोधपरतयैव सामानाधिकरण्यनिर्देशो निर्वोढुम् उचितः,  
 तत्रत्यपदसन्दर्भाणां चेतनाचेतनविशेष्यकबोधजनन एव स्वारसिकत्वात् । 'अहं स  
 पुरुषोऽस्मि' इति प्रकृतस्थलेतु - असधात्वर्थाधेयतायां स्वनिरूपितापृथक्सिद्धच-  
 वच्छिन्नत्वसम्बन्धेन पुरुषपदार्थपरमात्मनोऽन्वयेऽपि तथाविधाधेयताश्रयत्वस्य अहं  
 पदार्थे प्रत्यगात्मनि भानबलेन धर्मिपारतन्त्र्येण पुरुषपदार्थपरमात्मनोऽपि  
 स्वनिरूपितापृथक्सिद्धलक्षणतादात्म्यसम्बन्धेन तत्र भाननैयत्येन अहंपदपुरुष-  
 पदयोस्सामानाधिकरण्यं सम्भवतीति बोध्यम् ।

अविभागशब्दस्य सामानाधिकरण्यद्योतकत्वम्

अत एव - 'अविभागेन दृष्टत्वात्' (ब्र.सू.4-4-4) इत्यधिकरणभाष्ये - 'किमयं परं  
 ज्योतिरूपसम्पन्नस्सर्वबन्धविनिर्मुक्तः प्रत्यगात्मा स्वात्मानं परमात्मनः पृथग्भूतम्

अनुभवति, उत तत्प्रकारतया तदविभक्तम् इति विशयमुपदर्श्य सिद्धान्ते, 'अतोऽविभागेन' 'अहं ब्रह्मास्मि' इत्येवानुभवति इति निर्दिशता भाष्यकृतापि अहंपदार्थप्रत्यगात्मनिष्ठविशेष्यतानिरूपिताविभागशब्दितापृथक्सिद्धिलक्षणतादात्म्य-सम्बन्धावच्छिन्नब्रह्मपदार्थपरमात्मनिष्ठप्रकारताशालिबोधपरत्वम् - 'अहं ब्रह्मास्मि' इति निर्देशस्य उपदर्शितम् ।

सामानाधिकरण्यस्य प्रकारान्तरेण प्रतिपादनम्

अत्र प्रत्यगात्मनि ब्रह्माविभागस्य धर्मिपारतन्त्र्येण भानाभिप्रायेणैव इत्थमुक्तम्, अन्यथा ब्रह्मपदार्थस्य असंघातार्थ एव अन्वयेन ब्रह्माविभागस्य प्रकारविधया या संसर्गविधया या प्रत्यगात्मनि भानासम्भवात् । अत्र अहंपदार्थब्रह्मपदार्थयोः अविभागेन अनुभवपरतायाः 'अहं ब्रह्मास्मि' इति सामानाधिकरण्यनिर्देशस्य अभिधानेन स्वरूपाभेदलक्षणतादात्म्यवत् अविभागशब्दितशरीरशरीरिभाव-लक्षणतादात्म्यस्यापि सामानाधिकरण्यनिर्वाहकत्वं भाष्यकारैः स्पष्टम् अभिहितं भवति । न च 'भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तानां शब्दानामेकस्मिन्नर्थे वृत्तिस्सामानाधिकरण्यम्' इति शाब्दिकोक्तसामानाधिकरण्यं स्वप्रयोज्यविषयतासम्बन्धेन शब्दानामर्थ-लक्षणैकाधिकरणवृत्तित्वरूपं हि अवगम्यते । 'अहं स पुरुषोऽस्मि' इत्यत्र पुरुषपदार्थस्य परमात्मनः स्वान्तर्यामिकत्वलक्षणतादात्म्यसम्बन्धेन अहंपदार्थे जीवात्मनि अन्यस्वीकारेऽपि अहंपदपुरुषपदयोः तादृशं सामानाधिकरण्यं कथं सम्भवति ? तत्प्रयोज्यविशेष्यताप्रकारतयोः एकाधिकरणनिष्ठत्वाभावादिति वाच्यम् ; दर्शितसामानाधिकरण्यलक्षणे स्वप्रयोज्यविषयतानिरूपितसंसर्गतावत्त्वसम्बन्धेन समानविभक्त्यर्थैकत्वरूपैकार्थवृत्तित्वस्य स्वप्रयोज्यविषयतानिरूपितत्वसम्बन्धेन एकत्वनिष्ठसंसर्गतालक्षणैकाधिकरणवृत्तित्वपर्यवसन्नस्यैव अन्ततस्सामानाधि-करण्यशब्देन विवक्षणीयत्वात्, स्वान्तर्यामिकत्वादिलक्षणतादात्म्यादि-पृथक्सिद्धयनर्हसम्बन्धविशेषाणां सर्वेषामेव एकत्वरूपताया दर्शितत्वाच्च अत्र अहंपदपुरुषपदयोर्यथोक्तलक्षणसामानाधिकरण्यस्य अव्याहतत्वात्, अन्यादृश-सामानाधिकरण्यस्य अनेकदोषसम्भवेन इह विवक्षणासम्भवाच्च ।

### लक्षणान्तरेषु दोषप्रदर्शनम्

तथाहि - स्वप्रयोज्यविषयतासम्बन्धेनार्थलक्षणैकाधिकरणवृत्तित्वं तावत् नेह विवक्षितुं शक्यं, 'सम्पन्नेन चैत्रेणानाहूतोऽपि मैत्रस्तस्य प्रीतिसम्पादनाय सततं तस्य अनुपदं गच्छति' इत्यत्र तृतीयान्तसम्पन्नपदचैत्रपदयोः षष्ठ्यन्ततत्पदस्य च सामानाधिकरण्यव्यवहारप्रसंगात् । एवं - स्वनिरूपितत्वस्वसामानाधिकरण्योभय-सम्बन्धेन तच्छब्दप्रयोज्यविषयताविशिष्टविषयताप्रयोजकत्वम् एतच्छब्दस्य तच्छब्देन सामानाधिकरण्यम् इति पर्यवसानकरणेऽपि 'घटाभावे घटाभावः' 'सर्वस्मिन्नभिधेये प्रमेयत्वम्' इत्यादिषु अतिप्रसंगः, 'शंखं पीतं जानाति' इत्यादौ अप्रसंगश्च भवतः ; प्रथमस्थले धर्मिपारतन्त्र्येण आधेयतासम्बन्धेन घटाभावस्य घटाभावे प्रकारतया भानेन द्वितीयस्थले अभिधेयपदार्थस्य प्रमेयत्वपदार्थे तथा भानेन च सप्तम्यन्तप्रथमान्तपदप्रयोज्यप्रकारताविशेष्यतयोः एकनिष्ठत्व-निरूप्यनिरूपकभायोभयसत्त्वात्, तृतीयस्थले शंखपद-पीतपदप्रयोज्यविषयतयोः एकनिष्ठत्वासम्भवाच्च । तस्माद्यथोक्तरीत्यैव सामानाधिकरण्यलक्षणपर्यवसानं कार्यमिति न कश्चिद्दोषः ।

### निष्कृष्टलक्षणेऽव्याप्तिदोषनिरासः

नचैवमपि, 'शंखं पीतं जानाति' इत्यत्र शंखपीतशब्दयोः सामानाधिकरण्य-लक्षणस्य अप्रसंगो दुर्वारः, तत्र पीतपदार्थस्य धर्मिपारतन्त्र्येण तादात्म्येन शंखपदार्थे भाने वाक्यस्य अप्रामाण्यप्रसंगेन तथाभानासम्भवात् इति - वाच्यम् स्वरूपैक्यलक्षणतादात्म्येन तस्य तत्र तथाभानासम्भवेऽपि तथाविधतादात्म्य-सम्बन्धायच्छिन्नप्रकारतानिरूपकत्वावच्छिन्ननिरूपकताकविशेष्यतावत्त्वसम्बन्धेन तथाभानसम्भवात् तादृशविशेष्यतावत्त्वसम्बन्धस्यापि एकत्वादिरूपत्वानपायाच्च एक्यतादत्त्याभेदादिशब्दानां पर्यायत्वात् पृथक्सिद्धचनर्हसम्बन्धविशेषाणां सर्वेषामपि अभेदरूपतायां दर्शितत्वाच्च समानाधिकरणवाक्यस्थले नामार्थयोः भेद एव संसर्ग इति व्युत्पत्तेरपि न विरोधः ।

### 'अग्निर्माणवकः' इत्यत्रातिप्रसंगनिरासः

एतेन - अपृथक्सिद्धेरभेदातिरिक्तत्वेऽपि समानाधिकरणवाक्यस्थले तत्सम्बन्धेन

नामार्थयोः अन्ययं स्वीकृत्य मुख्यत्यनिर्वाहे - 'अग्निर्माणवकः' इत्यादिसर्वसम्प्रतिपन्न-  
गौणव्यवहाराणामपि मुख्यत्वापत्तिः दुर्वारा; तत्रापि सादृश्यसम्बन्धेन नामार्थयोः  
अन्ययस्वीकारसम्भवादिति शंकापि दूरोत्सारिता; अपृथक्सिद्धेरभेदरूपतासम्भवात्,  
भेदगर्भस्य सादृश्यस्य तथात्वासम्भवाच्च । अपृथक्सिद्धेः अहिकृण्डलाधिकरणादि-  
भाष्योदाहरणेन अभेदरूपता हि प्रागुपदर्शिता । एवं जिज्ञासाधिकरणभाष्ये  
भेदतन्निषेधश्रुत्यविरोधसमर्थनघट्टश्रुतप्रकाशिकायामपि 'कृत्स्नस्य जगतो ब्रह्म-  
कार्यतया तदन्तर्यामिकतया च तदात्मकत्वेनैक्यात्' इति पञ्क्तिव्याख्यानावसरे  
'तदात्मकत्वं नाम जगतः तत्प्रकारतैकस्य भावतया पृथगवस्थानाभावात्तदन्तर्गतत्वम् ;  
तेन प्रकारेणैक्यम्, न तु स्वरूपैक्यम् विशिष्टान्तर्भाव एवैक्यमित्यर्थः' इति पञ्क्त्या  
पृथक्सिद्धचनर्हसम्बन्ध-विशेषस्यैक्यरूपता स्पष्टमभिहिता । ऐक्यं चाभेदरूपमेवेति  
स्पष्टम् ।

#### अभेदापृथक्सिद्धशब्दयोस्सामानार्थकत्वम्

किञ्च - 'भिदिर् विदारणे' (पा. धा. 1440) इत्यनुशासनेन भिदेर्धातोर्विभागो  
ह्यर्थः, विभागश्च पृथक्स्थितिः तदभावो ह्यविभाग इत्यभेदापृथक्सिद्धिशब्दयोः  
पर्यायता हि स्फुटा । 'अविभागेन दृष्टत्वात्' (ब्र.सू.4-4-4) इत्यधिकरणे  
सूत्रतद्भाष्ययोः सूत्रकारभाष्यकाराभ्याम् 'अहं ब्रह्मास्मि' इति सामानाधिकरण्य-  
निर्देशस्य अविभागं प्रयोजकम् अभिदधद्भ्यां स्वरूपैक्यवदपृथक्सिद्धि-  
लक्षणैक्यस्यापि सामानाधिकरण्यनिर्देशप्रयोजकत्वम् अतिस्फुटमभाषि । न च -  
अपृथक्सिद्धेरेकत्वरूपता, तादृशैकत्वस्य सामानाधिकरण्यनिर्देशप्रयोजकता च न  
मुख्येतिवाच्यम् ; एकशब्दव्यवहारेण 'इह घटः एकः' 'इह पटः एकः' 'एकस्यामिह  
वेद्यां घटपटौ स्तः' इत्यादिषु स्वरूपैक्यात् अन्यादृशैक्यस्य, 'इह विद्वानेकः' 'जगत  
ईश्वर एकः' इत्यादिषु स्वरूपैक्यस्य च स्वरसत् एव भाने सम्प्रतिपन्ने तत्र एकस्य  
मुख्यताया अन्यस्यामुख्यतायाश्च स्वीकारे नियामकस्य 'नीलमुत्पलम्' इत्यादौ  
सामानाधिकरण्यनिर्देशे स्वरूपैक्यस्य प्रयोजकतायां 'पुष्पितो वृक्षः' 'मणीलाञ्छितः पटः'  
इत्यादिसामानाधिकरण्यनिर्देशे स्वरूपैक्यात् अन्यादृशैक्यस्य प्रयोजकतायां च  
स्वरसत् एव प्रतीयमानायां तत्रैकस्या मुख्यताया अन्यस्य अमुख्यतायाश्च स्वीकारे  
नियामकस्य च दुर्लभत्वात् अन्यथा विपरीतप्रसंगस्यापि दुर्वारत्वाच्च ।



घटपटवेद्यादीनाम् अनेकावयवसंघातात्मकानां स्वरूपैक्यं न सम्भवतीति अपृथक्सिद्धिसम्बन्धेन सम्बद्धावयवसंघातवृत्तिसमुदायत्वरूपमेकत्वमेव 'इह घट एकः' इत्याद्युदाहृतव्यवहारेषु विषयो भवितुमर्हति । स्कन्धमूलशाखापल्लवाद्यवयवसंघातात्मके वृक्षे पुष्पवदवयवव्यक्तिस्वरूपैक्यस्य स्कन्धमूलाद्यवयवान्तरेषु तन्तुसंघातात्मके पटे मणीलाञ्छनाधिकरणतन्तुव्यक्तिस्वरूपैक्यस्य शुद्धतन्तुलक्षणावयवान्तरेषु च असत्त्वाद्दर्शितसमुदायत्वविशेषलक्षणैकत्वस्यैव 'पुष्पितो वृक्षः' 'मणीलाञ्छितः पटः' इत्यादिषु सामानाधिकरण्यनिर्वाहकता दुर्वारा । समुदायघटकैकदेशे विशेषणसदभावमात्रेण तादृशव्यवहारस्तु न सम्भवति, तथा सति 'पृथिवीजलद्वयं गन्धवत्' इत्यपि सामानाधिकरण्यव्यवहारप्रसंगात् । दर्शितसमुदायत्वविशेषलक्षणैकत्वस्यापि सामानाधिकरण्यनिर्देशनिर्वाहकत्वादेव च 'नीलं नभः' इति व्यवहारस्यापि उपपत्तिः, पञ्चीकरणलक्षणसम्बन्धविशेषेण सम्बद्धपदार्थसंघातवृत्तिसमुदायत्वरूपैकत्वसम्बन्धेन नीलपदार्थपार्थिवभागस्य नभः पदार्थे अन्वयसम्भवात् ।

सामानाधिकरण्यघटकसम्बन्धविशेषनिर्णयः ।

तथा च - तादात्म्यादिशब्दाभिलष्यैक्यनिष्ठसंसर्गतानिरूपितविषयताप्रयोजकत्वमेव शब्दानां सामानाधिकरण्यमिति 'अहं स पुरुषोऽस्मि' इत्यत्र पुरुषपदार्थपरमात्मन एव दर्शितलक्षणैकत्वसम्बन्धेन अहंपदार्थे धर्मिपारतन्त्र्येण अन्वयेनैव अहंपदपुरुषपदयोः सामानाधिकरण्यसम्भवात् न एकदेशान्वयप्रसंगगन्धावकाशः । न च दर्शितरीत्या नानाविधानां तादात्म्यादिशब्दाभिलष्यैकत्वपदार्थानां सामानाधिकरण्यलक्षणे कस्य प्रवेशः ? स्वरूपाभेदलक्षणैकत्वस्य प्रवेशे 'अहं स पुरुषोऽस्मि' इत्यादि व्यवहारेषु तदप्रसंगः, अन्यादृशैकत्वपदार्थप्रवेशे तु 'नीलमुत्पलम्' इत्यादिव्यवहारेषु तदप्रसंगश्च दुर्वार इति वाच्यम् 'कर्मणि द्वितीया' (पा.सू.2-3-2) इत्याद्यनुशासनस्य कर्मादिसंज्ञानिमित्तानां नानाविधत्वेऽपि आवृत्त्या वा कर्मसंज्ञाप्रवृत्तिनिमित्तवत्त्वेन क्रीडीकारसम्भवाभिप्रायेण वा सर्वविधकर्मसंज्ञावद्विषयत्ववत् एकशब्दप्रवृत्तिनिमित्तानां

नानाविधत्वेऽपि आवृत्त्या वा एकशब्दप्रवृत्तिनिमित्तत्वेन क्रीडीकारेण वा सामानाधिकरण्यलक्षणेऽपि तादात्म्यादिशब्दाभिलष्यसर्वविधैकत्वपदार्थप्रवेश-सम्भवेन क्षत्यभावात् ।

शरीरवाचकशब्दानां शरीरिणि शक्तेः स्वीकारावश्यकता

न च ईदृशरीत्यैव तत्त्वमस्यादिसामानाधिकरण्यनिर्देशनिर्वाहसम्भवे किमर्थं शरीरवाचकानां शरीरिणि शक्तिस्वीकार्या, किमर्थं वा तत्साधनप्रयासो भाष्यकारैर्बहुधा कृत इति वाच्यम् ; ब्रह्मचेतनाचेतनवाचकशब्दानां सामानाधिकरण्यस्य तादृशशक्तिं विनैव निर्वाहसम्भवेऽपि 'अहम्पुनरभव सूर्यश्च' (बृ.उ.3-4-10) 'अहं सर्वम्' (वि.पु.1-19-85) इत्यादीनां परस्परविभिन्न-चेतनाचेतनवाचिशब्दसामानाधिकरण्यनिर्देशानां 'तत्तेज ऐक्षत' (छां.उ. 6-2-3) 'ता आप ऐक्षन्त' (छां.उ.6-2-4) 'त पृथिव्यब्रवीत्' (तै.सं.5-5-2) इत्यादि निर्देशानां देवतिर्यङ्मनुष्यादिशब्दैश्चेतननिर्देशानां च निर्वाहासम्भवेन शरीर-वाचकशब्दानां शरीरिणि शक्तेः आवश्यकत्वात् । अत्र प्रथमनिर्देशेषु परस्परविभिन्नयोः चेतनाचेतनयोः शरीरशरीरिभावस्य स्वरूपाभेदस्य वा विरहात् तद्वाचिनोऽशब्दयोः तत्तच्चेतनाचेतनशरीरकपरमात्मपरत्यमाश्रित्यैव सामानाधिकरण्यं निर्वाह्यम् । द्वितीयतृतीयनिर्देशेषु स्वयं विशेष्यपरतयैव निर्दिष्टानां तेज आदिशब्दानां देवादिशब्दानां च तथाविधशक्तिमन्तरेण निर्वाहो न सम्भवति ।

एवं नामरूपव्याकरणश्रुतिबलेन सिध्यन्त्याः शरीरवाचकानां शरीरिणि शक्तेः न कथंचिदपि अपहनवः कर्तुं शक्यः । नचैवं - प्रमाणबलात् प्रयोगप्राचुर्यबलाच्च अवर्जनीयतया अवश्यमङ्गीकर्तव्यया अनन्यथासिद्धया शरीरवाचकानां शरीरिणि शक्त्यैव अत्रापि निर्वाहः सम्भवति, अहंशब्दस्य स्वात्मशरीरकपरमात्मपरत्यं पुरुष-शब्दस्य यथाश्रुतपरत्यं च आश्रित्य स्वरूपाभेदलक्षणैक्यसम्बन्धेनैव पुरुष-शब्दार्थस्याहंशब्दार्थे अनवयस्वीकारसम्भवात् कृतश्चेदृश एव निर्वाहः तत्त्वमस्यादिवाक्येषु भाष्यकारैरसकृत् एवं सति किमर्थमिह पुरुषशब्दस्य परमपुरुषात्मके शक्तिं वा स्वार्थकेवलपरमात्मनः स्यान्तर्यामिकत्वलक्षणतादात्म्य-सम्बन्धेन अहंपदार्थे जीवात्मनि अनवयबोधौपयिकशक्तिं वा स्वीकृत्य

प्रकारान्तरेण बोधवर्णनप्रयासादरणमिति - वाच्यम् । स्वात्मनस्सर्वप्रकार-  
परमात्मनियाम्यत्वस्य ऐकान्तिकात्यन्तिकभक्तत्वपर्यवसायिनो भगवद्विद्यमंगलविग्रह-  
दर्शनाधिकारप्रयोजकतया प्राधान्येन विधेयतया ज्ञापनस्य इह अभिमतत्वेन  
अहंपदस्य जीवशरीरकपरमात्मपरत्वस्वीकारे विशेष्यतावच्छेदकतयैव तदभानसिद्ध्या  
तथाविधतदभानस्य प्राधान्येन विधेयतया यथोक्तलक्षणाधिकारप्रयोजकतया  
तज्ज्ञापनरूपत्वासिद्धेः । स्वात्मशरीरकपरमात्मनि आदित्यमण्डलान्तर्वर्तिविलक्षण-  
दिव्यविग्रहादिविशिष्टपुरुषविशेषाभिन्नत्वस्यैव प्राधान्येन विधेयतया भानेन  
तस्य यथोक्तलक्षणाधिकाराप्रयोजकतया तज्ज्ञापनस्य प्रकृतानुपकारकत्वाच्च ।  
अहंपदस्य केवलजीवात्मपरत्वमाश्रित्य तद्विशेष्यकसर्वप्रकारपरमात्मनियाम्यत्व-  
विधेयकानुसन्धानपर्यवसायिनः स्वाधिकारज्ञापनोपकारकबोधस्यैव इह  
आश्रयणीयत्वेन तदर्थम् उक्तप्रयासादरणस्य आवश्यकत्वात् ।

प्रकारवाचकस्य प्रकारिपर्यन्तशक्तिस्वीकारफलम्

चिदचिद्विशेष्यकसर्वप्रकारपरमात्मनियाम्यत्वविधेयकबोधस्य आवश्यकत्वमभि-  
सन्धाय चिदचिद्वाचकशब्दस्य परमात्मपर्यन्तवाचित्वस्वीकारे तादृशबोधानिर्वाहाभि-  
प्रायेणैव च प्रागुदाहृतेषु केषुचित् स्थलविशेषेषु चिदचिद्वाचिशब्दानां केवल-  
चेतनाचेतनवाचित्वं भगवद्वाचिशब्दानां भगवदात्मकपरत्वं च आश्रित्य  
सामानाधिकरण्योपपादनं भाष्यकारैः कृतम् । 'तत्त्वमसि' (छा.उ.6-8-7) इत्यत्रापि  
उक्तरीत्या त्वपदस्य केवलजीवात्मपरत्वमाश्रित्यैव निर्वाहसम्भवेऽपि तत्प्रकरणे  
पूर्वमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिजाय तदुपपादनाय कार्यकारणयोरैक्यं स्वस्यैव  
बहुभयनसंकल्पपूर्वकं परस्यैव ब्रह्मणो बहुभावं च अभिधाय तदीय-  
बहुभावोपपादनाय स्वात्मविशिष्टप्रत्यगात्मना अचिदन्तःप्रवेशपूर्वकं परेण ब्रह्मणा  
स्वात्मन एव सर्वनामरूपकरणं च अभिधाय तदुपपादनस्यैव श्रुत्या प्रकान्तत्वात्  
उपसंहारस्य तदानुगुण्यसिद्धये त्वशब्दस्य जीवशरीरकपरमात्मपरत्वमाश्रित्य  
सामानाधिकरण्योपपादनं भाष्यकारैः कृतम् । त्वशब्दस्य जीवात्ममात्रपरत्वं  
स्वीकृत्य तत्पदस्य ब्रह्मात्मकपरत्वं स्वीकृत्य वा ब्रह्ममात्रपरत्वमाश्रित्य  
यथोक्तलक्षणतादात्म्यसम्बन्धेन तत्पदार्थं ब्रह्मणस्त्वपदार्थेऽन्वयं स्वीकृत्य वा

सामानाधिकरण्योपपादने हि उपक्रमानुगुण्यमुपसंहारस्य न सम्भवति, कार्यकारणयोः स्वरूपैक्येन कारणविज्ञानेन कार्यविज्ञानसम्भवमभिप्रेत्यैव तदनुगुणदृष्टान्तप्रदर्शन-पूर्वकं कारणभूतैकब्रह्मविज्ञानेन तत्कार्यकृत्स्नवस्तुविज्ञानस्यैव प्रतिपिपादयिषितत्वेन कार्यरूपत्वं प्रदार्थस्य तत्पदार्थब्रह्मरूपकारणस्वरूपैक्यप्रतिपादनं विना तदसिद्धेः, जीवमात्रस्य त्वपदार्थत्वे तस्य ब्रह्मस्वरूपैक्याभावेन तत्त्वपदार्थयोरिह स्वरूपैक्य-प्रतिपादनायोगाच्च ।

शरीरशरीरिभावनिबन्धनसामानाधिकरण्यस्य निगमनम्

तदिदं सर्वमभिप्रेत्योक्तं जिज्ञासाधिकरणभाष्ये संग्रहेण सिद्धान्तोपन्यासघट्टे भाष्यकारैः - एवमवस्थावस्थितचिदचिद्वस्तुशरीरतया तत्प्रकारः परमपुरुष एव कार्यावस्थकारणावस्थजगद्वरूपेणावस्थित इतीममर्थं ज्ञापयितुं काश्चन श्रुतयः कार्यावस्थं कारणावस्थं च जगत् स एव इत्याहुः 'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' (छां.उ.6-2-1) 'तदैक्षत बहुस्यां प्रजायेयेति तत्तेजोऽसृजत' (छां.उ.6-2-3) इत्यारभ्य 'सन्मूलास्सोम्येमास्सर्वाः प्रजास्सदायतनास्सत्प्रतिष्ठाः' (छां.उ.6-8-4) 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' (छां.उ.6-8-7) इति । अत्र हि भाष्ये कार्यावस्थ-कारणावस्थजगद्वरूपेणावस्थित-परमपुरुषपरताम् अस्याः श्रुतेः अभिदधानैः भाष्यकारैः उपक्रमानुगुण्याय कार्यावस्थाचिद्विशिष्टचिच्छरीरकब्रह्मपरत्वमेव त्वपदस्य वक्तव्यमिति स्फुटीकृतम् । तथा च 'तत्त्वमसि' (छां.उ.6-8-7) इति श्रुतौ तत्रत्यप्रकरणानुगुण्येन त्वपदस्य अचिद्विशिष्टजीवशरीरकपरमात्मपरत्वेऽपि प्रकृतस्थले - 'अहं स पुरुषोऽस्मि' इत्यत्र अहंपदस्य जीवात्ममात्रपरत्वमेव स्वीकृत्य पुरुषपदस्य परमपुरुषात्मकपरत्वं वा यथोक्तलक्षणतादात्म्यसम्बन्धेन पुरुषपदार्थपरमात्मनः तत्र अन्वयं वा आश्रित्यैव निर्वहः कार्यः, तथा सत्येव यथोक्तलक्षणस्याधिकारविशेषज्ञापनसिद्धेः इति बोध्यम् ।

1. 'निर्वाहः कार्यः' इति - महता प्रबन्धेनात्र श्रीरंगाचार्यैरुत्थापिते यादे किंचिदस्ति यक्तव्यम् ।

शरीरयाचिशब्दानां शरीरिणि पर्ययसानमिति सिद्धान्ते येन सम्बन्धेनाङ्गीकृतम् - तेनैव पृथक्सिद्धघनहंसम्बन्ध-विशेषेण तदात्मकत्वरूपविशिष्टैक्यशब्दाभिलष्येन सामानाधिकरण्यनिर्वाहकेण, शरीरियाचिनामपि शरीर-पर्ययसायित्वं सुघटमिति कृतं निरूपणं अदसीयं नवीनमपि भायात् । अत्र एतैः प्रमाणितानां श्रीभाष्यकारादिसूक्तीनां फलितार्थकथनरूपत्वेन अन्यथासिद्धिं भाययदिभः जातिगुणादियत् अपृथक्सिद्धविशेषणतैव शरीरयाचिनां विशिष्यशरीरिपर्ययसायित्वे तन्त्रमिति दर्शनात् विशिष्यपरमात्मयाचिनां न तदात्मकविशेषणपर्ययसायिता इति कृतः यः प्रत्याक्षेपः, न तत्र दृढं विनिगमकं किंचित् पश्यामः । उक्तं हि अपृथक्सिद्धविशेषणत्वं तथा इति चेत्, विशेषणविशिष्यभायस्य वैयक्षिकत्वात् अपृथक्सिद्धिसम्बन्धमात्रस्य तत्र तन्त्रत्वेन स्वीकरणौचित्यात्, तायता

व्याख्यानान्तरापेक्षया स्वव्याख्यायाः श्रेष्ठता ।

1 एतेन - 'अहं' शब्दोऽत्र जीवद्वारा परमात्मपर्यन्त इति अहंशब्दस्य परमात्मपर्यन्तपरत्वाभिधानं, तथात्वास्वीकारे 'ब्रह्मात्मकोऽहमस्मि' इति परविद्यांग-भूतस्वात्मानुसन्धानपरत्वेऽपि तच्छब्देन तादधीन्यादिकं लक्षणीयं स्यात् इत्यभिधानं च वेदान्ताचार्यतदनुयायिनामयुक्तमेव इति सिद्धम्, अहंशब्दस्य जीवशरीरक-परमात्मपरत्वाश्रयणे प्रकरणविवक्षितार्थस्य प्राधान्येन विधेयतया बोधनासिद्धेः प्रागुपदर्शितत्वात्, स्वस्मिन् परमात्मशरीरभावस्य सर्वप्रकारपरमात्म-नियाम्यत्वादिलक्षणविवक्षितार्थरूपस्य पुरुषशब्देन ब्रह्मात्मकपरेण यथोक्तरीत्या शक्त्यैव बोधनसिद्धेः तत्र लक्षणाविरहस्य च प्रागुपपादितत्वात्, तत्र लक्षण-प्रसंगाभिधानस्य गीताभाष्यतात्पर्यचन्द्रिकायां - 'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि' (भ.गी.13-2) इत्यत्र 'माम्' इत्यस्य मदात्मकम् इत्यर्थपरत्वमाश्रित्य भाष्यकारैः व्याख्यातस्य सामानाधिकरण्यनिर्देशस्य मुख्यताप्रतिपादकस्योक्तेरेव विरुद्धत्वाच्च ।

पुरुषशब्दस्य परमात्मपरत्वम्

'अत्रत्यपुरुषशब्दो न स्वात्मीरूपजीवपरो भवितुमर्हति, विप्रकृष्टवाचि अदृशशब्देन सूर्यमण्डलान्तर्वर्तिपुरुषपरामर्शात्, 'हिरण्यमेन' (ई.उ.15) इत्यादिमन्त्रे माध्यन्दिनपाठे

चेतनाचेतनविशेष्यकब्रह्मात्मकत्यप्रकारकबोधोपयोगितया शरीरपरमात्मवाचिशब्दानां सामानाधिकरण्येन तदर्थपरत्वेऽपि न क्षतिरिति भाव्यम् । किंच - श्रीभाष्यकारैः गीताभाष्ये 'मां' इत्यस्य मदात्मकं इत्यर्थकथनवत् कठयल्लीगतस्य 'ब्रह्मजज्ञं देयमीदृशं यिदित्या' इत्येतन्मन्त्रस्य व्याख्यानायसरे 'विशेषणाच्च' इत्येतत्सुत्रभाष्ये 'ब्रह्मजज्ञो जीयः । ब्रह्मणो जातत्वात् ज्ञात्वाच्च । तं, देयं यिदित्या - जीवात्मानमुपासकं ब्रह्मात्मकत्वेन अयगम्येत्यर्थः' - इत्यपि अनुगृहीतमवधेयम् । अत्रापि हि ब्रह्मवाचिदेयशब्दस्य जीववाचिज्ञशब्दसामानाधिकरणस्य ब्रह्मात्मकत्वपरत्वेन अर्थवर्णनं स्पष्टम् ।

एवं श्रीरंगरामानुजार्यैरपि कठयल्ल्यां (4-7) 'एतद्वैतत्' इत्यत्र ब्रह्मवाचिनः तच्छब्दस्य 'तदात्मकं' इत्यर्थमुक्त्या, ततः श्रीभाष्यगीताभाष्यसूक्तिद्वयं च निदर्शनीकृत्य अन्ते एयमुक्तम् - यथा '-----' इति श्रीभाष्यकृत्य व्याख्यातत्वात्, अपृथक्सिद्धविशेषणवाचिशब्दस्य विशेष्ये द्वय, अपृथक्सिद्धविशेष्यवाचिशब्दस्यापि विशेषणे निरुद्धत्वात्, तत् तदात्मकम् - इत्यर्थो युक्तः इति । अतोऽत्र श्रीरंगाचार्यभाष्योपरि परकृतं प्रत्ययमर्शनं न स्याने । निदर्शितयिधिः श्रीभाष्यकारोक्ति-श्रुतप्रकाशिकासूक्ति-स्पष्टतरश्रीरंगरामानुजार्योक्तिभिः प्रतिष्ठापितस्य अत एव साम्प्रदायिकस्य अस्यार्थस्य परिग्रहात्वे क्षतिविरहात् ।

1. 'एतेन - अयुक्तमेष' इति । एवं 'तत्त्वमसि' इत्यादाविव प्रकृतेऽपि जीववाचिनः अहंशब्दस्यैव तच्छरीरकब्रह्मपर्यन्तत्वाश्रयणेन श्रीदेशिकादिनिरूपितार्थवर्णनेनापि उपासकं जीवे तच्छरीरत्वकृततन्निर्णायक-रूपाभिप्रायसिद्धेः निष्प्रत्यूहत्वेन, श्रीरंगाचार्यकृतं तद्व्याख्यादूषणमपि न रोचयामहे । अत्र मन्त्रगतवर्तुत्यपादायतारिकात्वेन 'अयं अन्तरात्मनोऽहमहेण अनुसन्धानमाह' इति विलिखितश्रीदेशिकसूक्त्यापि भयदभिप्रायस्य अर्थास्तिदृष्ट्या न तदूषणौचित्यम् । अहमहेणोपासनं हि स्वस्मिन् तन्निर्णायक-पर्ययसितपारतन्त्र्यप्रदर्शनपरमेयेति तन्मुखेनापि भगवद्विरूपदर्शने स्याधिकाराविष्करणसिद्धेः ।

'योऽसावादित्ये पुरुषस्सोऽसावहम्' इति सूर्यमण्डलान्तर्वर्तिपुरुषपरतायाः स्पष्टत्वेन तदैककण्ठचेन अत्रापि तादृशपुरुषपरताया दुर्वारत्वाच्च । नापि आदित्यसूर्यादि-शब्दाभिलष्यजीवविशेषपरः, 'यत्ते रूपं कल्याणतमं तत्ते पश्यामि' इत्यनेन - 'य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषो दृश्यते । हिरण्मशमश्रुर्हिरण्यकेश आप्रणखात्सर्व एव सुवर्णः । तस्य यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी तस्योदिति नाम । स एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्यः उदितः' (छा.उ.1-6-6,7) इति श्रुत्युक्तविलक्षणरूपवत्त्वज्ञापनेन तादृशरूपवत्पुरुषविशेषपरतायाः प्रत्यभिज्ञाप्यमानत्वात्, तादृशरूपवत्पुरुषस्य च पुण्डरीकाक्षत्वापहतपाप्मत्वादिधर्मैः परमपुरुषरूपतायास्स्पष्टत्वात्, 'अन्तस्तद्धर्मोप-देशात्' (ब्र.सू.1-1-21) इत्यधिकरणे सूत्रकारेण तस्य जगत्कारणपरब्रह्मलक्षणपरम-पुरुषरूपतायाः स्थापितत्वात्, 'हिरण्मयेन' (ई.उ.15) इत्यादिमन्त्रे माध्यन्दिनपाठे 'ओ खं ब्रह्म' इति वाक्यशेषेण एतत्प्रकरणविवक्षितादित्यमण्डलान्तर्वर्तिपुरुषस्य आकाशवत्सर्वव्यापिप्रणववाच्यपरब्रह्मरूपतायास्स्पष्टमेव श्रवणेन तदैककण्ठचेनापि तत्सिद्धेः दुर्वारत्वाच्च । अतोऽत्रत्यपुरुषशब्दः परमपुरुष पर एव । तस्माद्यथोक्तरीत्या 'अहं स पुरुषोऽस्मि' इत्यत्र अहंपदस्य केवलजीवात्मपरत्यमेवाश्रित्य पुरुषपदस्य पुरुषात्मकपरत्वं दर्शितलक्षणतादात्म्यविशेषरूपैत्यसम्बन्धेन पुरुषपदार्थ-परमात्मनोऽहंपदार्थप्रत्यगात्मनि अन्ययं वा स्वीकृत्य अहंपदार्थप्रत्यगात्मविशेष्यकस्य सर्वप्रकारपरमात्मनियाम्यत्वादिलक्षणशरीरत्वविधेयकस्य तत्सम्बन्धेन परमात्म-विधेयकस्य वा बोधस्यैव कल्याणतमदिव्यरूपसाक्षात्काराधिकारज्ञापनपर्यवसायिन-स्वीकार आवश्यक इत्यत्र विस्तरेण ॥

### आनन्दभाष्यम्

एवं परमात्मदृष्टिप्रतिबन्धकचित्तावरणनिराकरणाय प्रार्थनाप्रकारमुपदिश्य परमकृपालुराचार्यः भगवतः कल्याणतमरूपदर्शनप्रतिबन्धकतदीयोऽग्ररश्मिसंहरणाय दर्शनौपयिकं सौम्यरश्मिसंग्रहणाय च प्रार्थनामुपदिशति - पूषन्नेकर्णे इति ।

भगवत्कल्याणरूपसन्दर्शनप्रार्थना

हे पूषन् - आश्रितपोषणस्वभाव ! यद्वा सर्वशरीरकत्वेन सर्वैः शब्दैः परमात्मनः वाच्यत्वात् हे पूषन् एतच्छब्दवाच्येत्यर्थः । एकर्णे - एकः अद्वितीयः

ऋषिः अतीन्द्रियार्थदृष्टा तत्सम्बुद्धौ एकर्णे सर्वप्रकारेण सर्वस्मिन् काले सर्ववस्तुसाक्षात्कारसमर्थेत्यर्थः । यम - यमयति अन्तःप्रविश्य सर्वानिति यमः । तत्सम्बुद्धौ यम! सर्वान्तर्यामिन् इत्यर्थः । सूर्य - सुष्ठु ईरयति प्रेरयति स्वाश्रितानां बुद्धिः यः स सूर्यः । तत्सम्बुद्धौ सूर्य ! स्वोपासकजनबुद्धियोगदायिन् इत्यर्थः । 'ददामि बुद्धियोगं तम्' (भ.गी.10-10) इति हि भगवतैव गीतम् । प्राजापत्य - प्रजानां पतिः प्रजापतिः स प्रजापतिः एव प्राजापत्यः तत्सम्बुद्धौ प्राजापत्य ! स्वार्थे ष्यञ् । हे विष्णो विश्वस्यामिन् इत्यर्थः । 'प्रजापतिश्चरति गर्भे अन्तः' (पु.सू) इति श्रुत्या भगवतोऽपि प्रजापतित्वावगमात् । यद्वा प्रजापतिश्चतुर्मुखः तस्यापत्यानि प्राजापत्याः तेषामन्तर्यामिन् इत्यर्थः । रश्मीन् - स्वकीयदिव्यशरीरगतान् उग्रान् किरणान् दर्शनप्रतिबन्धकान् व्यूह - उपसंहर । तेजः - भवदीयदिव्यदर्शनोपयुक्तं प्रभारूपं तेजः समूह - एकत्रीकुरु ।

कस्मै प्रयोजनाय उग्ररश्मीनाम् उपसंहरणं सौम्यतेजसः पुंजीकरणं च प्रार्थयसे इत्याकांक्षायां प्रयोजनं वदति, यत्ते ते - तव निरतिशयानन्दरूपस्य ब्रह्मणः यत्कल्याणतमं - निरतिशयलावण्यादिगुणोपेततया अतिशयितकल्याणं सर्वातिशायि-मंगलावहं रूपदिव्यशरीरम् 'य एणोऽन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषो दृश्यते' (छा.उ.1-6-6) 'यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णम्' (मु.उ. 3-1-3) 'आदित्यवर्णं तमसः परस्तात्' (पु.सू) इत्यादिषु श्रुतिषु प्रसिद्धम् इत्यर्थः, तत् श्रुतिप्रसिद्धं ते तव रूपं दिव्यमंगलविग्रहात्मकं पश्यामि - पश्येयम् । छान्दसत्वात् लिङ्गर्थे लट् । भवदीयदिव्यरूपदर्शनोत्कटेच्छयैव एतत्प्रार्थये इति भावः ।

ननु पात्रभूतमेव जनं स्वकल्याणतमरूपं दर्शयामि । न सर्वमित्याशंकायां स्वस्य पात्रत्वं परमपुरुषम् अन्तर्यामितयाऽनुसन्धाय प्रदर्शयति - योग्सौ पुरुषः सोऽसौ अहमस्मीति । योग्सौ पुरुषः - 'तेनेदं पूर्णं पुरुषेण सर्वम्' (तै.ना.85) 'पुरुष एवेदं सर्वम्' (पु.सू) इत्यादिषु श्रुतिषु प्रसिद्धः सर्वव्यापितया सोऽसौ अहमस्मि - अस्मात् शब्दस्य अस्मदर्थान्तर्यामिपरत्वेन श्रुतिप्रसिद्धः पुरुषः मदन्तर्यामीत्यर्थः ।

अत्र अहंशब्देन परमपुरुषरूपोऽन्तर्यामी अनुसंहितः । तेन स्वातन्त्र्यभ्रमनिवृत्तिः सूचिता, तथा च त्वत्परतन्त्रोऽहम् तव कृपायोग्यतया पात्रभूत एवेति कृपावत्सलेन त्वया मह्यं स्वदर्शनं दातव्यमिति प्रार्थना फलिता भवति ।

ननु 'सोऽसौ अहमस्मि' इत्यत्र अहं पदस्य अस्मदर्थान्तर्यामिपरत्वे सशब्दस्यैव विशेष्यत्वात् तत्र उत्तमपुरुषप्रयोगः कथं घटतेति न शङ्कनीयम् । 'अधिकं प्रविष्टं न तु तद्भानिः' इति न्यायेन अन्तर्यामिरूपस्य अधिकस्यार्थस्य प्रवेशेऽपि अस्मच्छब्दार्थस्य लोकप्रसिद्धस्य प्रत्यगर्थरूपस्याऽक्षतेः उत्तमपुरुषप्रयोगस्य निराबाधत्वात् । उत्तमपुरुषविधाने 'अस्मद्युत्तमः' (पा.सू.1-4-107) इति सूत्रस्य प्रत्यगर्थ-बोधकास्मच्छब्दरूपोपदमात्रापेक्षणात् ॥

### सुबोधिनी

एवं परमात्मसाक्षात्काराय मनसो नैर्मल्यप्रार्थनमुक्तम् । अथ निर्मलेऽपि मनसि तदीयदिव्यमंगलविग्रहतेजोराशेर्दुष्प्रेक्षतया तदेकदर्शनलालसस्य परमात्मभक्तस्य दुष्प्रेक्षोन्नतरतेजोराशेः उपसंहरणार्थः प्रार्थनाप्रकार उच्यते - पूषन् इति ।

दुष्प्रेक्षतेजोराशेरुपसंहरणार्थप्रार्थना

पूषन् - सर्वशरीरत्वात् सर्वशब्दवाच्यत्वेन पूषन्निव्युक्तिः ।

यद्वा - पूषन् - आश्रितपोषक ! एकर्षे - ऋषिरतीन्द्रियदर्शी ; एकर्षिः - अद्वितीयोऽतीन्द्रियदर्शी, सर्वं सर्वतः सर्वदा स्वयं साक्षात्कर्तुम् क्षम इति यावत् । यमयतीति यमः, सर्वमन्तःप्रविश्य नियमयसीत्येतत् । सूर्य - सुष्ठ्वाश्रितानां धियम् ईरयति यः तस्य सम्बुद्धिः, 'ददामि बुद्धियोगं तम्' (भ.गी. 10-10) इति स्मरणात् । प्राजापत्य - स्वार्थे ष्यभ्र, हे प्राजापते ! 'पतिं विश्वस्य' (तै.ना.92) इति श्रुतेः । रश्मीन् - भवदीयदिव्यदेहरश्मीन् व्यूह - क्षणमात्रमुपसंहर, वयम् असमर्थाः तद्दर्शनं इति भावः । यत्तेजः - अस्मन्नयन्सुखायहं तत्समूह - पुजीकुरु । यत्कल्याणतमं ते रूपम् - सकलमंगलायहं ते रूपम्, तत्पश्यामि - पश्येयमित्यर्थः । छान्दसः प्रयोगः ।



कोटिसूर्यप्रकाशवत् अत्युग्रं तेज उपसंहृत्य मादृशजनदर्शनक्षमं सौम्यं तेजः स्वीकृत्य दिव्यामृतमत्याह्लादकं दिव्यरूपं मम लोचनसात्कुरु इति भावः । ईदृशो दिव्यतेजसि प्रणष्टदृष्टयः कतिचन भगवत्प्रसादविमुखा अविग्रहं भगवन्तम् आहुः । श्रुतिस्तु जागर्ति, या भगवतः परब्रह्मणो दिव्यरूपं बोधयति । 'य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषो दृश्यते हिरण्यश्मश्रुर्हिरण्यकेश आप्रणखात्सर्व एव सुवर्णः' (छा.उ.1-6-6) 'रुक्माभस्वप्नधीगम्यम्' (म.स्मृ.12-122) 'आत्मैवेदमग्रआसीत्पुरुषविधः' (बृ.उ.3-4-1) 'आदित्यवर्णं तमसस्तु पारे' (पु.सू.तै.आ.3-12-16) 'सर्वकर्मा सर्वगन्धः सर्वरसः' (छा.उ.3-14-2) 'यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णम्' (मुं.उ.3-1-3) इति ।

योऽसौ पुरुषः अहं सोऽसावस्मि - सकलजगद्व्यापकत्वेन यः पुरुषः उक्तः सोऽहमस्मि । एतेन स्वातन्त्र्यभ्रमनिवृत्तिरुक्ता । एवं त्यत्पारत्तन्त्र्यानुसन्धानयुक्ताय मह्यं कल्याणतमं रूपं दर्शय इति भावः ।

यद्वा - योऽसौ पुरुषः 'अपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसंकल्पः' (छा.उ.8-7-1,3) इति स्वाभाविकरूपेण श्रूयमाणः पुरुषः प्रत्यगात्मा सोऽहमस्मि इत्यर्थः । एतेन देवाद्याकारभ्रमनिवृत्ति-पूर्वकपरिशुद्धात्म-स्वरूपानुसन्धानमुक्तम् । तदेवं प्रकृतिविविक्तात्मज्ञानवते मह्यं पात्रभूताय दिव्यरूपं दर्शयेति भावः ॥

२

\* \* \* \* \*

सप्तदशो मन्त्रः  
 वायुरनिलममृतम्-अथेदं भस्मान्तं शरीरम् ।  
 ओ कृतो स्मर कृतं स्मर-कृतो स्मर कृतं स्मर ॥ 17 ॥

### प्रतिपदार्थदीपिका

कृतुस्वरूपे भगवति प्रारब्धपापनिवृत्तिपूर्वकरक्षणप्रार्थना

शरीरेन्द्रियादिभ्यो विविक्तं स्वात्मानं प्रथमं विशोध्य विशुद्धस्वरूपं ब्रह्मणि समर्प्य स्वाधिकारानुगुणं प्रार्थयते - वायुः इति ।

सर्वत्र वाति-गच्छति इति वायुः-अनेन अणुपरिमाणत्वं सिद्धं जीवस्य । अनिलम्-  
 क्वचिदपि व्यवस्थितत्वाभावात् अनिलम् अमृतम् - मृतिरहितम्, तथा च परिशुद्धजीवः  
 अमृतत्वाणुत्वापहतपाप्मत्वादिगुणविशिष्ट इत्यर्थः ।

अथ शरीरस्य मृतत्वं चाह - अथ - जीवोत्क्रमणान्तरम् इदं शरीरं भस्मान्तम्-  
 भस्मादिसंज्ञकम्, विट्किम्यादिसंज्ञकं भवतीत्यर्थः । ओ कृतो स्मर - ओ-प्रणव-  
 शब्दवाच्य कृतो - कृतुस्वरूप, यद्वा कृतो - भक्तियोगगोचर स्मर - अनुग्रहबुद्ध्या मां  
 विणयीकुरु, कृतं स्मर । कृतम् - मत्कृतम् आनुकूल्यादिकं यत्किञ्चित् तत्सर्वम् स्मर  
 कृतज्ञत्वमनुसन्धाय मां रक्ष इत्यर्थः । कृतं स्मर - प्रारब्धकर्मभिः काष्ठन्पाषाणवत्  
 कृतं मां स्मर 'अहं स्मरामि मदभक्तं नयामि परमां गतिम्' ( वरा.च.श्लो.) इतियत्  
 स्मृत्वा रक्ष इति भावः ॥

### वेदान्ताचार्यभाष्यम्

वायुवादिशब्दानां प्रत्यगात्मपरत्वम्

अनन्तरं तु परिशुद्धात्मस्वरूपमुच्यते वायुरनिलममृतम् इति ।

विद्याकर्मानुसारेण तत्र तत्र गन्तव्यात् वायुः । निलयनरहितत्वात् क्वचिदपि  
 व्यवस्थितत्वाभावाच्च अनिलम् । अमृतम् - म्रियमाणेऽपि देहसन्ताने स्वयममृतम् ।

इदं विजरत्वादीनामपि उपलक्षणम् ; परिशुद्धजीवविषये 'प्रजापतिवाक्ये' 'विजरो विमृत्युर्विशोकः' ( छा.उ.8-7-1 ) इत्यादि सहपाठात् ।

अत्र 'वायुश्चान्तरिक्षं चैतदमृतम्' ( बृ.उ.4-3-3 ) इत्यादिपरामर्शात् वाय्वादि-  
शब्दानां भूतद्वितीयविषयत्वं न शङ्कनीयम् ; पूर्वापराभ्याम् असंगतेः । यद्यप्यमीनां  
परमात्मविषयत्वं विशिष्टवृत्त्या योगतो वा युज्यते, तथापि वरमिह नश्वरस्य देहस्य  
अनन्तरं वचनात् तदव्यावृत्तप्रत्यगात्मपरत्वम् ; प्राणविषयत्वेऽपि अत्र मन्दं  
प्रयोजनम् ।

श्वेताश्वतरीयाश्च भोग्यभोक्तृनियन्तृणां विवेचने भोक्तृशब्दविवक्षितप्रत्य-  
गात्मानम् अमृतशब्देन आमनन्ति -

'क्षरं प्रधानममृताक्षरं हरः क्षरात्मानावीशते देव एकः ।' ( श्वे.उ.1-10 ) इति

'क्षरं त्वविद्या ह्यमृतं तु विद्या विद्याऽविद्ये ईशते यस्तु सोऽन्यः ।' ( श्वे.उ.5-1 )

इति च ।

क्षराऽमृतशब्दवाच्यौ शरीरशरीरिणौ

एवं प्रत्यगात्मस्वरूपस्य 'न जायते म्रियते वा विपश्चित्' ( क.उ.2-18 )  
इत्यादिप्रसिद्धम् अमृतत्वमभिधाय क्षेत्रज्ञशरीरस्य 'मृतत्वम् अवश्यम्भावीत्याह -  
अयेदं भस्मान्तं शरीरम् इति ।

प्रकृतादर्थान् अर्थान्तरविवक्षया अत्र अथशब्दः, आत्मोत्क्रमणानन्तर्यार्थो वा,  
कर्मवश्यकान्तर्यपरो वा । तथा च स्मर्यते -

गंगायां सिकताधारा यथा वर्षति वासवे ।

शक्या गणयितुं लोके न व्यतीताः पितामहाः ॥ ( द.स्मृ. )

इति, 'ब्रह्मादिषु प्रलीनेषु' ( परा.स्मृ. ) इत्यादि च ।

इदम् इति विशेषणम् ईश्वरशरीरत्वेन नित्यत्वेन च प्रमाणसिद्धानां  
व्यवच्छेदार्थम् । भस्मान्तम् इति संस्कारमात्रव्यञ्जकम् । कीटान्तत्वादेरन्यत्र प्रसिद्धस्य  
उपलक्षणं वा । शरीरशब्दे व्युत्पत्तिनिमित्तानुसारेण विशरणस्य भावत्वं गम्यते ।

1. शरीरशब्दे व्युत्पत्तिनिमित्तेति - शीर्यते इति शरीरमिति व्युत्पत्त्या इह विशरणशालित्वं प्रकरणानुसारतो  
ग्राह्यम् । अस्मत्सिद्धान्तानुसारेण आधेयत्वविधेयत्वशेषत्वादिकं यत् शरीरशब्दप्रवृत्तिनिमित्तं न तदिह ग्राह्यम्-  
प्रकृतानुपयोगात् । शब्दानां अन्यच्च व्युत्पत्तिनिमित्तं, अन्यदेव च प्रवृत्तिनिमित्तम् । यथा - गच्छतीति गौरिति  
गोशब्दस्य गमनशालित्वं व्युत्पत्तिनिमित्तमेव । न तत्-प्रवृत्तिनिमित्तम् । शयाने गथि तत्प्रयोगाभावप्रसंगात् । अतः  
सास्नादिमत्त्यरूपजातिरेव प्रवृत्तिनिमित्तमिति सर्वसंप्रतिपन्नम् । उक्तं हि वाक्यपदीये 'न हि गौः स्वरूपेण गौः  
नाप्यगौः गौत्याभिः सम्बन्धात् गौः' इति । अतः प्रकृते शरीरशब्दस्य व्युत्पत्तिनिमित्तग्रहणोक्तिरिति भाव्यम् ॥

## परमात्मनः प्रणववाच्यत्वम्

एवं 'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वा' (श्वे.उ.1-12) इति क्रमेण चिदचिद्विवेकमुक्त्वा प्रेरितारं प्रकृतं महापुरुषं प्रणवेन उपादत्ते ओम् इति । यथा आमनन्ति आथर्वणाः - 'यः पुनरेतं त्रिमात्रेण ओमित्येतेनैवाक्षरेण परमपुरुषमभिध्यायीत' (प्र.उ.5-5) इति । उक्तं च योगानुशासने 1'क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः', 'स पूर्वेणामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात्', 'तस्य वाचकः प्रणवः' (पा.यो.सू. 1-24,26,27) इति । आह च 2सर्वज्ञः 'ओमित्येवं सदा विप्राः पठध्वं ध्यात केशवम्' (हरिवि.वि.133-10) इति । स्वयं च अगायत् 'ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म व्याहरन् मामनुस्मरन्' (भ.गी.8-13) इति । एवं सर्वत्र द्रष्टव्यम् ।

अथ कतूरूपिणं भगवन्तं ज्ञानयज्ञगोचरम् अभिमुखीकुर्वन् तदनुग्रहं याचते कृतो स्मर कृतं स्मर इति । कृतो ! कृत्यात्मक ! यथाऽऽह 'अहं कतुरहं यज्ञः' (भ.गी.9-16) इति । 'यथाकतुरस्मिन् लोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवति, सकृत् कुर्यीत' (छा.उ.3-14-1) 'एवं कतुर्ह' (अग्नि.र.1-10-6) इत्यादिष्विव अत्रापि प्रकरणादेव कृतुशब्दः उपासनपरो वा, तद्गोचरे तु भगवति तच्छब्दः उपचारात् ।

स्मर - सानुग्रहया बुद्ध्या विषयीकुरु, स्नेहपूर्णेन मनसा यन्नः स्मरसि केशव' इतिवत् । उक्तं च भगवता 3'स्थिते मनसि' (यरा.च.श्लो.) इत्यारभ्य -

1. क्लेशकर्मैति - इदं योगसूत्रम् । क्लेशाः अविद्या-अस्मिता-राग-द्वेष-अभिनियेशश्च-इत्यमी पञ्च जीय क्लेशयन्तीति क्लेशहेतुत्वात् क्लेशत्वोक्तिः । कारणे कार्यशब्दोपचारः । आयुर्वै घृतमितियत् । कर्माणि च-धर्माधर्महेतुभूतानि सत्याहिंसादीनि । अत्रापि पूर्ववदुपचारः । तज्जन्यं फलं विपाकः । स च जन्म-आयुः-सुखदुःखभोगरूपः । तदनुगुणाश्च तत्तदात्मनिष्ठाः वासनाखयसंस्काराः आशयशब्देनोच्यन्ते । एतैः अपरामृष्टः - यियुक्तः ईश्वर इति प्रथमसूत्रार्थः । स ईश्वरः पूर्वेणा हिरण्यगर्भादियोगप्रवर्तकानामपि गुरुः । प्रथमोपदेष्टा । कालानवच्छेदात् । हिरण्यगर्भाद्यास्तु शतायुष्ट्यादिरतीत्या कालायच्छिन्नाः । ईश्वरस्तु न तथेति सर्वगुरुत्वम् । इति द्वितीयसूत्रार्थः । तृतीयं सूत्रं तु स्पष्टार्थम् ।
2. सर्वज्ञः इति - शंकर इत्यर्थः । कोशात् - ईश्वरात् ज्ञानमन्यच्छेत् इत्यादिव्ययहाराच्च । स हि दिव्यसुरिभिरपि पुण्डुणर्विल नीलाङ्ग कण्ठतम्रान् इत्यादिना सूक्ष्मज्ञानविशेषयतया प्रशस्यते ।
3. स्थिते मनसि इति । अयमत्र पूर्णः श्लोकः - यथा -  
स्थिते मनसि सुखस्य शरीरे सति यो नरः ।

धातुसाम्ये स्थिते स्मर्ता विश्वरूपं च मामजम् ॥ इति ।

'ततस्तं प्रियमाणं' इत्यादिः एतदनन्तरश्लोकः उपरि व्यख्यायामेव दृष्टः । श्लोकयुग्ममिदं संहत्य यराह-घरमश्लोकतया ख्यातम् ।

‘ततस्तं भ्रियमाणं तु काष्ठपाषाणसन्निभम् ।

अहं स्मरामि मदभक्तं नयामि परमां गतिम् ॥ (वरा.च.श्लो.)

इति । सर्वदा सर्व साक्षात्कुर्यतः स्मर्तृत्ववचनमिह पूर्वकृतप्रत्यवेक्षणाभिप्रायम् ।

कृतं स्मर - इत्यत्रापि तथैव विवक्षा । मत्कृतं यत्किंचिदनुकूलमनुसन्धाय कृतज्ञस्त्यं मां रक्ष इति भावः । <sup>1</sup>एतावदन्तं त्वत्कृतमानुकूल्यं प्रतिसन्धाय त्वमेव शेषपूरणं कुर्विति वा । स्मरन्ति हि ‘जायमानं हि पुरुषम्’ (म.भा.शा.358) इत्यादि । स्वयमप्याह - ‘तेषां सततयुक्तानाम्’ (भ.गी.10-10) इत्यादि । ‘कृतो स्मर कृतं स्मर’ इत्यावृत्तिः, उक्तार्थे त्वरातिशयात् ॥

### ईशावास्यप्रकाशिका

एवं परावरतत्त्वविवेकपरमनिश्चयेयससाधनभूतसांगभक्तियोगं तन्निष्ठस्य अनुसन्धेयमन्त्रद्वयं च उपदिश्य इदानीं भक्तियोगे ज्ञानशक्त्यादिशून्यतया शरणागतिमवलम्बमानानां तदनुष्ठानमन्त्रौ उपदिशति ।

शरणागतिपरतया मन्त्रविवरणम्

<sup>1</sup>यद्यप्यागमे आचार्यैः इमौ शरणागतिमन्त्राविति रहस्यत्वात् कण्ठरवेण नाज्भिहितौ ; तथापि प्राज्ञानाम् अर्थसामर्थ्यात् यथा तत्परत्वावगमः सुशकः ; तथा तयोः श्लोकयोः अर्थवर्णनं कृतम् । अभाषि च इत्थमन्ते -

‘व्यक्ताव्यक्ते वाजिनां संहितान्ते व्याख्यामिथ्यं वाजिवक्त्रप्रसादात् ।

वैश्वामित्रो विश्वमित्रं व्यतानीद्विद्वच्छात्रप्रीतये वेंकटेशः ॥ ( ई.उ.वे.भा.18) इति । अत्र ‘विद्वच्छात्रप्रीतये’ इत्यनेन स्वप्रबन्धस्य निगूढाभिप्रायत्वं व्यजितम् ।

एवमाचार्याभिप्रायविणयत्वात् शरणागतिपरतया मन्त्रद्वयं व्याख्यास्यते । तत्र ‘वायुरनिलम्’ इति प्रथमश्लोकः <sup>2</sup>पूर्वखण्डसमानार्थकः । ‘अग्ने नय’ (ई.उ.18) इत्यादिश्च अपरश्लोक उत्तरखण्डसमानार्थकः । तथा च -

1. आगमे आचार्यैः इति । श्रीमद्देवान्ताचार्यैः स्वविरचिते ईशावास्यभाष्ये प्रकृतमन्त्रस्थले - इत्यर्थः ।

2. ‘पूर्वखण्ड-उत्तरखण्ड’ इति । अत्र पूर्वोत्तरखण्डशब्दाभ्यां पूर्वोक्तयराहचरमश्लोकयुग्मे पूर्वः उत्तरश्च श्लोकः विवक्षितः ।

‘प्राप्यस्य ब्रह्मणो रूपं प्राप्तुश्च प्रत्यगात्मनः ।

प्राप्त्युपायं फलं प्राप्तेस्तथा प्राप्तिविरोधि च’ ॥ (हा.सं.)

इत्येवमाद्याः पूर्वोत्तरखण्डयोर्विशोधिता ये पदार्थाः, ये च वाक्यार्थभेदाः, ते सर्वेऽपि  
इह पूर्वोत्तरयोः श्लोकयोः अनुसन्धेयाः ।

ब्रह्मणि आत्मसमर्पणम्

1 'सर्वोपायविनिर्मुक्तं क्षेत्रज्ञं ब्रह्मणि न्यसेत् ।

एतज्ज्ञानं च योगश्च शेषोऽन्यो ग्रन्थविस्तरः' ॥ (द.स्मृ.)

इत्यादिशास्त्रैः प्रोक्षणादिभिः समिदादिकमिव परिशुद्धस्वरूपयाथात्म्यज्ञानेन संस्कृत्यैव  
आत्महविस्समर्पणीयमित्युक्तत्वात् इहापि शरीरेन्द्रियादिभ्यो विविक्तं स्यात्मानं प्रथमं  
विशोध्य ब्रह्मणि समर्प्य स्वाधिकारानुगुणमर्थयते - वायुः इति । 'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं  
च मत्वा' (श्वे.उ.1-12) इत्यादिश्रुत्यन्तरप्रसिद्धः चिदचिदीश्वरतत्त्वकृमः इहापि  
द्रष्टव्यः । वायुः - विद्याकर्मानुगुणभगवत्संकल्पवशेन तत्र तत्र गन्तृत्वाद्वायुः अनेन  
जीवस्य अणुपरिमाणत्वं परमात्माधीनत्वं च सिद्धयति । 'वा गति-गन्धनयोः'  
(पा.धा.1050) इति धातुः । निलयनरहितत्वात्क्यचिदपि व्यवस्थितत्वाभावाच्च-  
अनिलम् । अमृतम् - प्रियमाणेऽपि देहसन्ताने स्वयममृतं स्वरूपतो धर्मतश्च  
अविनाशीत्यर्थः । 'अविनाशी वा अरेऽयमात्मा अनुच्छित्तिधर्मा' (बृ.उ.6-5-14) 'न  
विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते' (बृ.उ.6-3-30) 'न विद्यते उच्छित्तिः विनाशो यस्य  
सः अनुच्छित्तिः नित्य इत्यर्थः । अनुच्छित्तिः धर्मो यस्यासावनुच्छित्तिधर्मेति  
पुनर्बहुव्रीहिः । नित्यज्ञानवान् इति भावः । आहुश्च यामुनाचार्याः

'तदेव चित्स्वभावस्य पुंसः स्वाभाविकी चित्तिः ।

तत्तत्पदार्थसंसर्गात्तत्तद्वित्त्वमश्नुते' ॥ (आ.सि.23)

इति । इदममृतत्वम् अपहतपाप्मत्वादीनामप्युपलक्षणम्, परिशुद्धजीवविषये

1. सर्वोपायविनिर्मुक्तमिति । अनेन ब्रह्मणि स्वरक्षणभारविन्यासरूपशरणागतेः पूर्वं सर्वोपायविनिर्मुक्तत्वमुच्यते ।  
'सर्वधर्मान् परित्यज्य' इत्यस्यायमनुवादः । तत्र 'स्नात्वा भुजीत' इत्यत्र स्नानस्य यथा भोजनं पूर्वागतया विधिः,  
तथा सर्वोपायत्यागस्यापि शरणागतेः पूर्वागतया विधिरेवेति केषांचित् सम्प्रदायः । सर्वोपायान् परित्यज्य  
स्थितश्चेत् इति अनुवादमात्रं न विधिरिति अपरेषां सम्प्रदायः इति बोध्यम् ।

प्रजापतिवाक्ये, 'य आत्मापहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासस्सत्य-  
कामस्सत्यसंकल्पः' (छा.उ.8-7-1) इति पाठात् । 'अनिलममृतम्' इति पदद्वयमपि  
पुल्लिङ्गत्वेन विपरिणेत्यम्, वायुरिति पुल्लिङ्गत्वेनोपक्रमात् ।

अत्र 'वायुश्चान्तरिक्षं च एतदमृतम्' (बृ.उ.4-3-3) इत्यादिकं परामृश्य  
वाय्वादिशब्दानां भूतद्वितीयविषयकत्वं नाशंकनीयम् ; पूर्वापराभ्याम् असंगतेः, नापि  
विशिष्टवृत्त्या वायुगतपरमात्मविषयत्वम् आशंकनीयम् नश्वरस्य देहस्य  
अनन्तरवचनेन तद्व्यावृत्तप्रत्यगात्मपरत्वस्यैव न्याय्यत्वात् । 'क्षरं प्रधानममृताक्षरं हरः  
क्षरात्मानावीशते देव एकः' (श्वे.उ.1-10) । स्वभोग्यतया प्रधानं हरतीति हरः जीव  
इत्यर्थः । 'क्षरं त्वविद्या ह्यमृतं तु विद्या विद्याविद्ये ईशते यस्तु सोऽन्यः' (श्वे.उ.5-1) इति  
'श्वेताश्वतरीये भोग्यभोक्तृनियन्त्रणां विवेचने अमृतशब्देन प्रत्यगात्मनोऽभिनिष्ठान-  
दर्शनाच्च अत्रापि अमृतशब्दो जीवात्मपर इत्येव युक्तम् ।

एवं प्रत्यगात्मस्वरूपस्य 'न जायते म्रियते वा विपश्चित्' (क.उ.2-18) इत्यादि-  
प्रसिद्धम् अमृतत्वमभिधाय क्षेत्रस्य शरीरस्य मृतत्वम् अवश्यम्भावीत्याह - अथेदं  
भस्मान्तं शरीरम् इति । प्रकृतादर्थान्तरविवक्षयात्राथशब्दः, जीवात्मोत्क्रमणा-  
नन्तर्यार्थको वा ; यद्वा कात्स्न्यपरः । स्मर्यते च -

'ब्रह्मादिषु प्रलीनेषु नष्टे स्थावरजंगमे' ।

एकस्तिष्ठति विश्वात्मा स तु नारायणोऽव्ययः' ।। ( म.भा.सभा.)

इति । भस्मशब्दो दाहाख्यसंस्कारपरः । स खननादेरपि उपलक्षकः । अथवा 'क्लेबरं  
विट्क्मिभस्मसंज्ञितम्' इत्यन्यत्र प्रसिद्धकिम्यन्तत्वादेरुपलक्षको भस्मान्तशब्दः ।  
त्यागे कृते कव्यादभक्षितं शरीरं विट्संज्ञितं भवति ; खनने किमिसंज्ञितम्, दाहे  
भस्मसंज्ञितमिति भावः ।

शरीरस्य भस्मान्तोपदेशो प्रयोजनम्

ननु केषुचिच्छरीरेषु प्रत्यक्ष एव विनाशो द्रष्टः ; अविनष्टेष्वपि अन्येषु  
अनुमानात् विनाशित्वं सुनिश्चितम् ; अन्यथा शत्रून्प्रति शस्त्रादिकं न प्रयुज्येत ;  
स्वयमपि शत्रुप्रयुक्तशस्त्रशरादिकं न निवारयेत् । एवं सम्प्रतिपन्नस्य भस्मान्ततादेः इह

उपदेशे किं प्रयोजनम् इति चेत् उच्यते, आत्मशरीरयोः अमृतत्व-  
मृतत्वरूपयिरुद्धधर्मप्रदर्शनेन भेदसमर्थनं तावत् एकं प्रयोजनम् ;  
अपथ्यपरिहाररसायनसेवादिभिः किं नित्यत्वं सम्भावेदिति सन्देहापाकरणं द्वितीयम्,  
स्वदेहेऽपि वैराग्यजननं तृतीयम् ; विनाशहेतौ सति अवश्यं नश्यतीतिवत्  
भगवदुपासनादिभिरन्तविनाशस्यापि सम्भावनाद्येतन्नं चतुर्थम्, शीघ्रं मोक्षोपाये  
प्रवर्तितव्यम् इति त्वरासंजननं पंचमम् । एवम् उक्तान्यनुक्तानि च प्रयोजनान्तराणि  
गीताद्वितीयाध्यायतात्पर्यचन्द्रिकायां दृष्टव्यानि ।

परमात्मवाचकः प्रणवः

एवं 'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वा' (श्वे.उ.1-12) इति कृमेण  
चिदचिद्विवेकमुक्त्वा प्रेरितारं 'प्राकृतं महापुरुषं प्रणवेन उपादत्ते - ओम् इति । यथा  
आमनन्त्याथर्वणाः 'यः पुनरेतं त्रिमात्रेणोमित्यनेनैवाक्षरेण परमपुरुषमभिध्यायीत'  
(प्र.उ.5-5) इति । उक्तं च योगानुशासने 'क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः  
पुरुषविशेष ईश्वरः सर्वेषामपि गुरुः कलानानवच्छेदात्' (पा.यो.सू.1-24) 'तस्य  
वाचकः प्रणवः' ( पा.यो.सू.1-27) इति । आह च सर्वज्ञः 'ओमित्येव सदा विप्राः  
पठध्वं ध्यात केशवम्' (हरिवं.वि.133-10) इति । 'स्वयं चागायत् ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म  
व्याहरन्मामनुस्मरन्' (भ.गी.8-13) इति । एवं सर्वत्र दृष्टव्यम् ।

अथवा शरीरमात्मानं च विविच्य विविक्तमात्मानम् अकारवाच्ये परमपुरुषे  
समर्पयति - ओम् इति । प्रणवस्य आत्मसमर्पणपरत्वम् 'ओमित्यात्मानं युजीत'  
(तै.ना.78)

'प्रणवो धनुश्शरो ह्यात्मा ब्रह्म तल्लक्ष्यमुच्यते ।

1 अप्रमत्तेन वेद्व्यं शरवत्तन्मयो भवेत् ॥ ( मुं.उ.2-2-4)

इत्यादिषु प्रसिद्धम् ।

भगवदनुग्रहप्रार्थना

अथ कृत्तुरूपिणं भगवन्तं ज्ञानयज्ञगोचरम् अभिमुखीकुर्वन्तदनुग्रहं याचते - कृतो

1. अप्रमत्तेन वेद्व्यम् इति । मुण्डकोपनिषदगतोऽयं मन्त्रः प्रपत्तिपर इति सम्प्रदायः । प्रणवानुसन्धानपूर्वकं  
ब्रह्मणि स्वरक्षणभरार्पणस्य विधानात्, प्रणवस्य धनुषद्वयेन स्वात्मनः शरत्वेन च रूपेण युक्तम् । तथा लक्ष्यब्रह्म-  
येधनं नाम - तस्मिन्नात्मारपणमेव । तच्च अप्रमत्तेन चित्तेन । अनन्यशेषत्वादिभायबन्धनपरिष्कृतेनेति भावः ।  
फलमिह तन्मयत्वम् । मयद् अत्र प्राचुर्ये । अपहतपाप्मत्वादिना ब्रह्मणा परमसाम्यापत्तिविवक्षा तदर्थः ।

1. प्रकृतं - क, ग.



स्मर । कृतो - ज्योतिष्टोमादिक्रियात्मक, यथाह 'अहं कृतुरहं यज्ञः' (भ.गी.9-16) इति । यज्ञः पंचमहायज्ञा इत्यर्थः । अथवा कृतो - भक्तिस्वरूप, 'यथाकृतुरस्मिल्लोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवति' (छा.उ.3-14-1) 'स कृतुं कुर्वीत' (छा.उ.3-14-1) 'एवं कृतुरहम्' (अग्नि.र.10-6-1) इत्यादिषु कृतुशब्दस्य भक्तियोगेऽपि प्रयोगदर्शनात् भक्तियोगगोचरे भगवति तच्छब्द उपचारात् इत्याचार्याः । रक्षकस्य भक्तियोगस्थाने निवेशनं कृतो । इति सम्बोधनेन विवक्षितमिति भावः । स्मर - सानुग्रहया बुद्ध्या विषयीकुरु, 'स्नेहपूर्णेन मनसा यत् नः स्मरसि केशव' (वरा.च.श्लो) इतिवत् । उक्तं च भगवता 'स्थिते मनसि' इत्यारभ्य -

'ततस्तं प्रियमाणं तु काष्ठपाषाणसन्निभम् ।

अहं स्मरामि मदभक्तं नयामि परमां गतिम्' ॥ (वरा.च.श्लो.) इति ।

अत्र 'स्मरामि' 'नयामि' इति पदद्वयस्य 'कृतो स्मर' 'अग्ने नय' इति । प्रार्थनाद्वयापेक्षया प्रतिवचनत्वावगमद्वारा वराहचरमश्लोकद्वयं 'वायुरनिलममृतम्' इत्यादिमन्त्रद्वयोपबृहमूणमिति भावः । कृतं स्मर - मत्कृतं यत्किंचिदानु-कूल्यमनुसन्धाय कृतज्ञस्त्वं मां रक्षेति वा, एतावदन्तं त्वत्कृतमानुकूल्यं प्रतिसन्धाय त्वमेव शेषपूरणं कुरु इति वा भावः ॥ स्मरन्ति हि 'जायमानं हि पुरुषम्' (म.भा.शां.358) इत्यादि । त्वरातिशयात् 'कृतो स्मर कृतं स्मर' इत्यावृत्तिः ॥

### श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

अयं मन्त्रः काण्वैः सप्तदशमन्त्रतया पठ्यते । माध्यन्दिनैस्तु पंचदशमन्त्रतया । उत्तरार्धे 'ओ कृतो स्मर क्लिबे स्मर कृतं स्मर' इति भेदेन च पठ्यते । अथ उपासकः स्वोपासनस्य स्वरूपानुगुणैश्वर्यकैवल्यलक्षणक्षुद्रपुरुषार्थान्तरपर्यवसानप्रसंगपरि-जिहीर्षया तत्परिहरणीयत्वविज्ञापनपूर्वकं स्वरूपानुगुणगुणानभवकैकर्यलक्षण-भगवत्प्राप्तिरूपपरमपुरुषार्थप्रदानं प्रार्थयते द्वाभ्यां मन्त्राभ्यां स्वोपास्यं परमपुरुषम् ।

कैवल्यस्य अतिकूरतया तत्परिहारप्रार्थना

तत्रापि ऐश्वर्यपुरुषार्थपर्यवसानेऽपि तस्य नश्वरतया पश्चादपि

भगवत्प्राप्तिलक्षणपरमपुरुषार्थसम्पादनयोग्यताया अविलयात्, कैवल्यपुरुषार्थ-पर्यवसाने तु तस्य नित्यतया पश्चात् तादृशयोग्यताया एव विलयाच्च ऐश्वर्य-पुरुषार्थपर्यवसानादपि कैवल्यपुरुषार्थपर्यवसानस्य अतिकूरतामभिसन्धाय प्रथममेव तत्परिहारं प्रार्थयते - वायुः इत्यादिना मन्त्रेण । अत एव हि भट्टनाथदिव्यसूरिणा स्वप्रबन्धप्रथमश्रीसूक्ते चतुर्थगाथायां कैवल्यार्थिनाम् ईदृशदुर्गत्यतिशयानुसन्धानेनैव ऐश्वर्यार्थिभ्यः पूर्वमाहवानं हितोपदेशाय कृतमवगम्यते । अत एव च श्रीपरांकुशदिव्यसूरिणापि श्रीमुखसूक्ताख्यस्वप्रबन्धप्रथमकाण्डद्वितीयश्रीमुखसूक्ते पंचमगाथायां 'प्रकृतिप्रत्यासत्तिनिवृत्तौ प्राप्त एव भवति मोक्षं चेतनः । तायन्मात्रापेक्षायां तस्य कैवल्यपुरुषार्थ एव पर्यवसानं भवति । तत्प्रसंगं निर्धूय स्वरूपानुगुणपरमपुरुषार्थप्रेप्सायान्तु प्रथममेव तदेकयोग्यतया स्वात्मानं निवेद्य भगवन्तं प्रपद्येत' इत्युक्तम् । अत्र कैवल्यपुरुषार्थपर्यवसानात्प्रागेव स्वापेक्षानिवेदनपूर्वकं भगवत्प्रपदनकर्तव्यताया अभिधानं कैवल्यपुरुषार्थस्य नित्यत्वेन पश्चात् परमपुरुषार्थप्राप्तियोग्यताविलयसम्भवाभिप्रायेणेति स्पष्टम् ।

यद्यपि प्राग्द्वादशो मन्त्रे कैवल्यार्थपेक्षया सम्भूत्युपासकत्वेनाभिहितैश्वर्यार्थिनां भूयोऽन्धतमसप्रवेशाभिधानेन अपकृष्टत्वमेव प्रतिपन्नम्, तथापि कैवल्यपुरुषार्थात् अल्पत्वास्थिरत्वाभ्याम् ऐश्वर्यपुरुषार्थस्य अपकृष्टत्वाभिप्रायेण तदुक्तम् इह तु कैवल्यपुरुषार्थस्य नित्यत्वेन ऐश्वर्यपुरुषार्थपेक्षया भगवत्प्राप्तिलक्षणपरमपुरुषार्थप्रतिबन्धकतातिशयेन कौर्यं विवक्षितम् इति न विरोध इत्यवधेयम् ।

३. वायुवादिशब्दानां जीवपरत्वसमर्थनम्

अस्य मन्त्रस्य पदविवरणम् - वायुः - प्राणवायुसहचारी प्रत्यगात्मा 'प्राणो वा आशाया भूयान्' (छा.उ.7-15-1) 'प्राणा वै सत्यम्' (बृ.उ.4-1-20,4-3-6) इत्यादिषु प्राणशब्देनेव अत्रापि वायुशब्देन प्राणवायुसहचरितः प्रत्यगात्मैव विवक्षितः । यद्वा - 'वा गतिगन्धनयोः' (पा.धा.1050) इति गत्यर्थकवातिधातुनिष्पन्नोऽयं वायुशब्दः वाति गच्छतीति वायुः इति व्युत्पत्त्या विद्याकर्मानुसारेण तत्र तत्र गन्तृत्वरूपेण प्रवृत्तिनिमित्तेन प्रत्यगात्मपरः, न तु भूतद्वितीयपरः । अनिलम् - न विद्यते-इला यस्य तत् अनिलम्, इला पृथिवी पंचम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' (छा.उ.5-9-1) इत्यत्र यथा

अण्डश्च एव अपृथक्सिद्धतया भूतान्तरसन्मिश्रत्वेऽपि जलभागभूयस्तया जलवाचक-  
निर्देश्यभूतसूक्ष्मपंचकपरः - तथैव अत्र इलाशब्दोऽपि अपृथक्सिद्धतया भूतान्तर-  
सन्मिश्रत्वेऽपि पार्थिवभागभूयस्तया पृथिवीवाचकनिर्देश्यभूतसूक्ष्मपंचकपरः ; तथा च  
उज्झितशरीरमित्यर्थः । यद्वा प्रागुक्तरीत्या वायुशब्दवत् 'इल-स्वप्नक्षेपणयो'  
(पा. धा. 1358) इति निदार्थकेलतिधातुनिष्पन्न इलाशब्दोऽपि - इलन्ति स्वपन्ति  
अत्रेति व्युत्पत्त्या यौगिकस्सन् प्रत्यगात्ममोहकारणत्वरूपेण प्रवृत्तिनिमित्तेन प्रकृतिपर  
एव । 'अनीशया शोचति मुह्यमानः' (मु. उ. 3-1-2) 'अजो ह्येको जुगमाणोऽनुशेते'  
(तै. ना. 20, श्वे. उ. 4-5) इत्यादिश्रुतिभिः प्रत्यगात्मव्यामोहकारणत्वं प्रकृतेः प्रसिद्धम् ।  
तथा च उज्झितप्रकृतिसम्बन्धमित्यर्थः । सर्वथा विद्याबलात् निश्शेषनिवृत्तप्रकृति-  
सम्बन्धमिति यावत् । अत एव - अमृतम् - मृतं न भवति इति अमृतम् । यद्वा मृतशब्दो  
भावस्तप्रत्ययान्तः मृतं मरणम् ; तद्रहितम् । मरणवाचिमृतशब्दः अत्र तत्सहचरितपाप्म-  
जराशोकादिसर्वविकारोपलक्षकः, 'य आत्मापहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको  
विजिघत्सोऽपिपासः' (छा. उ. 8-7-1) इति प्रजापतिवाक्ये प्रकृतिसम्बन्धनिबन्धन-  
पाप्मादिसर्वदोषविनिर्मुक्तताया एव प्रतिषेधनत्वात् । तथा च प्रकृतिसम्बद्धः प्रत्यगात्मा  
विद्यामाहात्म्यात् निश्शेषनिवृत्तप्रकृतिसम्बन्धः तत एव हेतोः तदधीनमरणादि-  
सर्वविकाररहितं विशुद्धं वस्तु भवतीति नात्र संशय इत्यर्थः । प्रकृति-  
विनिर्मुक्तविशुद्धप्रत्यगात्मस्वरूपस्य स्त्रीत्वपुंस्त्वादिलिङ्गव्यपदेशानर्हवस्तुत्वाभि-  
प्रायेण 'सामान्ये नपुंसकम्' (वा. 5043) इत्यनुशासनानुरोधेन नपुंसकलिङ्गशब्देन  
निर्देशः । अथ - इत्थं विद्याबलात् आत्मनो निवृत्तप्रकृतिसम्बन्धशुद्धभावप्राप्त्यनन्तरम् ।  
इदम् - प्राकृतं शरीरम् । भस्मान्तम् - भस्मैवान्तो यस्य तथाभूतं भवति, निश्शेषं  
विनष्टं भवति । न पुनरित ऊर्ध्वम् अस्यात्मनोऽभिमतकार्यकरणोपयोगितया  
प्राकृतशरीरानुवृत्तिस्सम्भावितेति यावत् । इत्थमिह प्राकृतशरीरस्य निश्शेषनिवृत्त्या  
पुनस्तदनुवृत्तेरसम्भाविततया भगवते निवेदनं स्वशेषवृत्त्युपकारकतया पुनरप्राकृत-  
दिव्यशरीरप्रदेयताज्ञापनार्थम् । हे कृतो - स्वप्रयोजकस्वाश्रयापृथक्सिद्धिसम्बन्धेन  
मदीयोपासनरूपकृतुविशिष्टं भगवन् मया क्रियमाणस्य भवदुपासनलक्षणकृतोरपि

स्वयमेव निर्वर्तनशील ! इदं च अनुसन्धानम् उपासने स्वकर्तृत्वादित्यागरूपं भगवति कृतज्ञतानुसन्धानरूपं चेति बोध्यम् । 'एष एव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निन्नीषति' (कौ.उ.3-64)

तेषां सततयुक्तानां भजतां प्रीतिपूर्वकम् ।

ददामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयान्ति ते ॥

तेषामेवानुकम्पार्थमहमज्ञानजं तमः ।

नाशयाम्यात्मभावस्थो ज्ञानदीपेन भास्वता ॥ ( भ.गी.10-10,11)

इति श्रुतिस्मृतिभ्यां स्वाश्रितानां स्वप्राप्त्यर्थस्वोपासनलक्षणकृतोर्भगवता स्वयमेव निर्वर्त्यमानत्वं हि स्पष्टमभिधीयते । 'अहं कृतुरहं यज्ञः' (भ.गी.9-16) इतिवत् अत्रापि कृतुशब्देन, उक्तसम्बन्धेन कृतुविशिष्टत्वेन भगवतो निर्देशः । अयं च निर्देशः 'रसोऽहमप्सु कौन्तेय' (भ.गी.7-8) 'पुण्यो गन्धः पृथिव्यांच (भ.गी.7-9) इत्यादिषु रसगन्धादिशब्दैः भगवतो निर्देशवत् मुख्य एव । तत्र सर्वस्य परमपुरुषशरीरत्वेन आत्मभूतपरमपुरुषप्रकारत्वात् सर्वप्रकारः परमपुरुष एव अवस्थित इति सर्वैशशब्दैः तस्य अभिधानम् मुख्यमित्याशयेन हि-'रसोऽहमप्सु कौन्तेय' (भ.गी.7-8) इत्यादिना सर्वैशशब्दैः भगवतः सामानाधिकरण्यनिर्देशः प्रवृत्तः ।

अद्वयवाचिनामपि भगवद्वाचकत्वम्

न च - 'यस्य चेतनस्य यद्द्वयं सर्वात्मना नियन्तुं धारयितुं च शक्यं तत्तस्य शरीरम्' इति शरीरलक्षणस्य द्रव्यत्वघटिततया रसगन्धादीनाम् अद्रव्यत्वेन भगवन्तं प्रति शरीरत्वासम्भवात् शरीरवाचकानां शरीरिवाचकत्वन्यायेन इह वृत्त्यसम्भवेन कथं तद्वाचिनां भगवत्परतया निर्देशो मुख्य इति - वाच्यम् ; शरीरवाचकानामपि शब्दानां शरीरिपरतायां शरीरशरीरिभावस्यापि शरीरशरीरिणोः अपृथक्स्थितिप्रयोजकसम्बन्धे विशेषणविशेष्यभावरूपतयैव नियामकतया, तादृष्येण नियामकत्वाभावेन अपृथक्स्थितिप्रयोजकसम्बन्धेन साक्षाद्वा परम्परया वा विशेषणविशेष्यभावस्थले सर्वत्रैव तादृशविशेषणविशेष्यभावस्य विशेषणवाचकानां तादृशसम्बन्धेन तद्विशिष्टवाचकतानियामकतायां दुरपहन्यतायाः प्रागुक्ततया रसगन्धादीनाम् अद्रव्याणामपि तथाविधेन स्वप्रयोजकस्याश्रयापृथक्सिद्धिसम्बन्धेन भगवति विशेषणतायां अव्याहतत्वेन तद्वाचकानामपि दर्शितसम्बन्धेन तद्विशिष्टत्वेन भगवत्परतायाः तस्यां मुख्यतायाश्च दुर्वारत्वात् ।

‘यः पृथिव्या तिष्ठन् पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयत्येव त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः’ (बृ.उ.5-7-3) इत्यादि अन्तर्यामिब्राह्मणादिसिद्धभगवच्छरीरभावानां पृथिव्यबादीनां तच्छरीरभावो हि अपृथक्स्थितिप्रयोजकतदीयसम्बन्धविशेषाय तत्स्वसत्तास्वभावकत्वरूपः, दर्शित-प्रमाणबलसिद्धे प्रागुक्तशरीरलक्षणे तन्नियाम्यत्वस्य तदीयसम्बन्धविशेषाय तत्स्वस्वभावकत्वरूपतायाः तद्वार्यत्वस्य तदीयसम्बन्धविशेषाधीनस्वसत्ताकत्वरूपतायाश्च अभिमतत्वात् ।

गन्धरसादीनां स्वाश्रयापृथक्सिद्धसम्बन्धेन भगवत्परत्वम्

इत्थं च पृथिवीजलादिगतगन्धरसादिस्वभावविशेषाणामपि पृथिवीजलादिषु शरीरितया भगवतः अवस्थाननिबन्धनतासिद्धेः स्वाश्रयद्वारा परम्परया अपृथक्स्थिति-प्रयोजकसम्बन्धेनैव भगवति सम्बद्धत्वाच्च तद्वाचिनां गन्धरसादिशब्दानां स्वप्रयोजकस्वाश्रयापृथक्सिद्धिसम्बन्धेन गन्धरसादिविशिष्टत्वेन भगवत्परता सम्भवति । अत एव च ‘पृथिव्या पुण्यगन्धोऽस्मि’ ‘अप्सु रसोऽस्मि’ इत्यादिभिः तत्र तत्र गन्धरसादिनिर्वाहकतया अन्तःप्रविश्य स्थितोऽस्मीत्येव बोधो विवक्षितः । न तु रसादिस्वरूपैक्यबोधः, तस्य परमात्मनि बाधितत्वात् । ईदृशी च भगवत्परता गन्धरसादिशब्दानां यथा मुख्य्या, तथैव कृत्यादिशब्दस्यापीति नात्र उपचारप्रसंगः ।

प्रणवस्य परविद्यासु उपादेयत्वप्रदर्शनम्

अथोपासकः परविद्यासु समन्ततः प्रसिद्धं करणतया प्रणवानुसन्धानं पुरस्कृत्य स्याभीष्टं विवृणोति - ओम् इत्यादिना ।

‘सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति तपांसि सर्वाणि च यद्वदन्ति ।

यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति तत्ते पदं संग्रहेण ब्रवीमि ओमित्येतत् ॥

एतद्वचेवाक्षरं ब्रह्म एतद्वचेवाक्षरं परम् ।

एतद्वचेवाक्षरं ज्ञात्वा यो यदिच्छति तस्य तत् ॥

एतदालम्बनं श्रेष्ठमेतदालम्बनं परम् ।

एतदालम्बनं ज्ञात्वा ब्रह्मलोके महीयते ॥ (क.उ.2-15,16,17)

‘यः पुनरेतं त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभिध्यायीत’ (प्र.उ.5-5)

‘तमोकारेणैवायतनेनान्वेति विद्वान्यत्तच्छान्तमजरममृतमभयं परं चेति’ (प्र.उ.5-7)

इत्यादिषु। श्रुतिषु परविद्यालम्बनतया प्रणवस्य उपादेयत्वं सर्वतः प्रसिद्धम् । ओम्-  
सर्वप्रमाणमूलभूतम् ओकारम् । स्मर - अनुसन्धेहि । 'ओम्' इत्येतत् अत्र प्रणव-  
स्वरूपपरम् । 'अव्ययत्वेन 'अव्ययादाप्सुः' (पा.सू.2-4-82) इत्यनुशासनेन वा  
'सुपां सुलुक्' (पा.सू.7-1-39) इत्याद्यनुशासनेन वा अत्र विभक्तिलोपो द्रष्टव्यः ।

सर्वप्रमाणमूलप्रमाणसार्वभौमप्रणवप्रतिपन्नं सर्वजीवात्मनाम् अनादिं स्वतस्सिद्धं  
त्यदनन्यार्हशेषत्वलक्षणं स्वरूपनिरूपकधर्मं सम्यगनुसन्धत्स्व इति यावत् । ततश्च  
'नाकिंचित्कुर्वतश्शेषत्वम्' इति न्यायेन कैकर्यलक्षणकिंचित्कारमन्तरेण शेषत्वासिद्धेः  
विग्रहपरिग्रहमन्तरा कैकर्यासिद्धेश्च शेषत्वसंरक्षणार्थं यावदात्मभाविसर्वदेशसर्वकाल-  
सर्वावस्थोचिताशेषकैकर्योपकरणविग्रहपरिग्रहयोग्यतागर्भपरमपुरुषार्थलक्षणमोक्षएव  
पर्यवसानं मे प्रसादय ; यावदात्मभाव्यशरीरित्वगर्भकैवल्यलक्षणमोक्षे पर्यवसानं मा  
कृथाः इति स्वाभीष्टनिवेदनं फलितम् ।

ननु ओकारस्मरणमात्रेण कथमेकान्ततो भवदभीष्टलाभो भविष्यति? तस्य केवलं  
परमात्मस्वरूपपरताया अपि सत्त्वात्, कैवल्यार्थ्युपासनसाधारणत्वाच्च । श्रूयते हि  
प्रणवकरणकोपासननिष्ठस्य संसारनिवृत्तिमात्रलक्षणकैवल्यमोक्षपर्यवसानं  
नारायणोपनिषदि 'प्रत्यगानन्दं ब्रह्मपुरुषं प्रणवस्वरूपम् । अकार उकार मकार  
इति । तानेकधा समभरत्तदेतदोमिति । यमुक्त्वा मुच्यते योगी जन्मसंसारबन्धनात्'  
(ना.उ.4) इति ।

उत्तरत्र प्रणवगर्भिताष्टाक्षरमन्त्रोपासननिष्ठस्य वैकुण्ठलोकावाप्तिरूपपरम-  
पुरुषार्थप्राप्त्यैः पृथगेव श्रवणात्, अत्र केवलप्रणवोपासननिष्ठस्य कैवल्यमोक्ष एव  
विवक्षित इति हि स्पष्टम् । अत एव च गीतायामपि -

'ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म व्याहरन्मामनुस्मरन् ।

यः प्रयाति त्यजन् देहं स याति परमां गतिम्'॥ (भ.गी.8-13)

इति कैवल्यमोक्षप्रेप्सोरपि प्रणवकरणकब्रह्मोपासननिष्ठत्वम् अभिहितम् । 'क्लेशकर्म-  
विपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः स पूर्वेणामपि गुरुः, कालेनानवच्छेदात्,  
तस्य वाचकः प्रणवः (पा.यो.सू.1-27) इति योगानुशासनेनापि प्रणवस्य

अखण्डस्य केवलसर्वेश्वरवाचकत्वम् अवगम्यते । विधीयते च योगानुशासने कैवल्यमोक्षमेव प्रतिपाद्य तन्निष्ठस्यैव प्रणवजपाद्युपासननिष्ठता । अतो नैकान्ततः प्रणवस्य स्मर्तव्यताज्ञपनमात्रेण उपासकस्य परमपुरुषार्थभूतकैकर्यलक्षणमोक्षनिष्ठत्वं सुगमम् इत्याशंकायाम् आह - कृतं स्मर इति । अत्र 'कृतम्' इत्यस्य कर्तृतया मयेति तृतीयान्तं सन्दर्भबलेन उपतिष्ठते । अनुषज्यते च 'ओम्' इत्येतदपि । मया कृतमोमित्येतत् स्मर - यमर्थमनुसन्धाय उपासनकरणतया प्रणवस्य अनुसन्धानं मया क्रियते, तमर्थमनुसन्धाय मदभीष्टं प्रसादय इत्यर्थः ।

प्रणवनिष्कृष्टानुसन्धानम्

प्रणवस्य भगवदनन्यार्हशेषत्वप्रतिपादकत्वप्रकारस्तु मूलमन्त्रार्थपरग्रन्थेषु स्पष्ट एवेति तत्रैव सोऽवगन्तव्यः । इह एतन्मन्त्रकरणकोपासननिष्ठस्य अधिकारिणः प्रागुक्तद्वादशत्रयोदशचतुर्दशमन्त्रैः लब्धपुरुषार्थतत्त्वोपदेशस्य परमपुरुषार्थैकनिष्ठतासम्भवात् अस्य मन्त्रस्य यथोक्तरीत्यैव अर्थो वक्तुमुचित इत्यनुसन्धेयम् । आवृत्तिस्तु आदरार्था । माध्यन्दिनपाठे 'क्लिबे' इत्यस्य अधाष्टर्चायेत्यर्थः । धाष्टर्चा हि परवश्यताप्रहाणेन स्वातन्त्र्येण वर्तनम् । तद्वि कैवल्यनिष्ठस्य अस्ति, भगवच्छेषवृत्तिमन्त्रेण स्वात्मभोगैकपरायणत्वात्तस्य । तथा च - कैवल्यपुरुषार्थपर्यवसाननिबन्धनधाष्टर्चपरिहाराय ओकारं स्मर इत्यर्थः । अन्यत्सर्वं पूर्ववत् । 'क्लीबृ अधाष्टचे' (पा. धा. 381) इति धातोर्भावे क्वपि रूपमिदम् । अत्र वर्णवैरूप्यं तु छान्दसमिति बोध्यम् इति ।

शंकरव्याख्यानस्यानुपपन्नता

यत्पुनरत्र मन्त्रे 'वायुरनिलममृतम्' इत्यस्य 'प्रतिपाद्यताम्' इत्यध्याहृतपदघटितस्य मरणसमये प्राणस्य कारणवायौ लयप्रार्थनापरतया व्याख्यानं, 'लिंगं चेदं ज्ञानकर्मसंस्कृतमुत्क्रामतु' इति वाक्यस्य लिंगशरीरोत्क्रमणप्रार्थनापरस्य अध्याहारकरणम् 'अथेदं भस्मातं शरीरम्', इत्यस्य 'भूयात्' इत्यध्याहृतपदघटितस्य मरणानन्तरं स्थूलशरीरस्य भस्मान्तत्वापत्तिप्रार्थनापरतया व्याख्यानं, 'स्मर' इत्यस्मिन्पदे प्रथमे समुत्थितकर्माकांक्षाया यथार्हमध्याहृतपदेन परिहाराश्रयणं च शंकरेण कृतम् ; तत्सर्वमसमजसमेव - यथोक्तरीत्या स्वरसत एव निवाहि स्वैरम्

अप्राप्तानावश्यकबहुलाध्याहारकल्पनाया अयुक्तत्वात्, मरणसमये प्राणस्य कारणवायुलयः, लिंगशरीरोत्क्रमणं मरणानन्तरस्थूलशरीरस्य भस्मान्तत्वापत्तिश्च इत्येतेषामंशानां प्रार्थनामन्तरेणैव सर्वाधिकारिसाधारण्येन स्वतः प्राप्नुवतां प्रार्थनाया आवश्यकतालेशानुपलम्भाच्च । तस्मात् यथोक्तरीत्यैव व्याख्यानम् अस्य मन्त्रस्य युक्तम् इति विवेकिनो विद्वांस एव विदाकुर्वन्तु ॥

### आनन्दभाष्यम्

शरीरस्य भस्मान्तत्वेन मृतत्वम् आत्मनश्च अमृतत्वप्रतिपादनेन प्रकृतिविविक्तं जीवात्मानं प्रोक्षणादिना व्रीह्यादीनिव विशोध्य ओकारबोधिते परमात्मनि समर्प्य तदनुग्रहं प्रार्थयते - वायुरनिलम् इति ।

वायुवनिलामृतशब्दानां जीवपरत्वम्

वाति देवमनुष्यादियोनिषु स्वीयविद्यानुगुणेन स्वकर्मानुगुणेन वा परम-पुरुषसंकल्पेन गच्छति इति वायुः तत्र तत्र योनौ गमनशीलः, 'वा- गतिगन्धनयोः' (पा. धा. 1050) इति गत्यर्थोऽत्र 'वा' धातुः । कृमिकीटादिसूक्ष्मदेहेषु अपि गन्तृत्वात् अणुपरिमाणता अत्र जीवात्मनः दर्शिता भवति ।

अनिलममृतम् इत्यत्र छान्दसं नपुंसकत्वम् । पुल्लिङ्गेन वायुशब्देन उपक्रमे आभ्यामपि पुल्लिङ्गाभ्यामेव भाव्यत्वात्, तथैव व्याख्यातव्यत्वात् । निलीयते इति निलः, तदभिन्नः अनिलः निलयहीनः, जीवात्मा हि स्वरूपतो धर्मतश्च न लीयते तादृश इत्यर्थः । 'अविनाशी वा अरेज्यमात्मानुच्छित्तिधर्मा' (बृ. उ. 6-5-14) इति श्रुत्या जीवस्य तद्धर्मभूतज्ञानस्य च लयराहित्यबोधनात्, अथवा अनिलः पयनः सततगतिशीलतया क्वचित् व्यवस्थितो न भवति तस्मात् अनिल इत्युच्यते । तद्वत् जीवोऽपि क्वचिद्देहे व्यवस्थितो न भवति कर्मभोगे सम्पन्ने ततोऽपकामति । अतः अनिलः अनिलसदृश इत्यर्थः ।

अमृतः - जरामरणादिस्वभावे देहे विशन्नपि स्वयं जरामरणादिशून्यः, देहसम्बन्धात् त तजन्मजरामरणादिकं जीवेऽपि आरोप्यते इति तु अन्यदेतत् ।



'अयमात्मा अपहतपाप्मा विजरो विमृत्युः' (छां.उ.8-7-1) इत्यादि श्रुतिभिः जीवस्य मरणादिशून्यतावगमात् ।

अत्रस्थ वायुवादिशब्दानां परमात्मतात्पर्यकत्वाभावस्थापना

ननु - 'वायुरनिलममृतम्' इति शब्दैः परमपुरुष एव प्रतिपाद्यताम्, परमात्म-परत्वस्यापि योगादिना तेषां सम्भवात् इति तु - न शङ्कनीयम् । 'क्षरः प्रधानममृताक्षरं हरः' (श्वे.उ.1-10) इति श्रुतौ 'द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च' (भ.गी.15-16) इति स्मृतौ च क्षरशब्दसमभिव्याहृतेन अक्षरशब्देन जीवस्यैव ग्रहणवत् इहापि द्वितीयपादस्थशरीरशब्दसमभिव्याहारेण वायुरनिलममृतम् इति शब्दैः जीवात्मनः एव ग्रहणस्य उचितत्वात् । 'क्षरात्मानावीशते देव एकः' (श्वे.उ.1-10) 'उत्तमः पुरुषस्त्यन्यः परमात्मेत्युदाहृतः' (भ.गी.15-17) इत्यादिवत् अत्र मन्त्रे परमात्म-बोधकशब्दान्तराभावाच्च परमात्मविषयकत्वकल्पनस्य अयोग्यत्वात् ।

जीवस्य अमृतत्वमभिधाय तच्छरीरस्य मृतत्वविवेकं प्रदर्शयितुं वदति - अथेदं भस्मान्तं शरीरम् - अथ शब्दः उक्तात् जीवात् अर्थान्तरं बोधयति । इदं दृश्यमानं प्रेमास्पदतया प्रतीयमानं भोगसाधनीभूतं रमणीयं शरीरं विशरणस्वभावं वपुः कर्माधीनं वपुः भस्मांतं - भस्म अन्तः चरमः परिणामो यस्य तादृशम्, दाहसंस्कारे सति भस्मरूपं भवति इत्यर्थः । इदं च विडन्तत्वस्यापि उपलक्षकम् । 'भस्मान्ता या विडन्ता वा' इति श्रुत्यन्तरे विडन्तताया अपि श्रवणात् । व्याघ्रादिना भक्षितस्य जलादौ मकरादिना भक्षितस्य च शरीरस्य विड् रूपचरमपरिणामदर्शनाच्च । एवम् अमृतत्वमृतत्वप्रतिपादनद्वारा जीव-तच्छरीरयोः विवेकः प्रदर्शितः । इदं शब्देन च दृश्यमानशरीरस्यैव भस्मान्तत्वकथनात् अकर्मवश्यस्य भगवच्छरीरस्य व्यावृत्तिः कृता भवति ।

एवं परिशोधितं प्रत्यगात्मानं श्रुत्यन्तरे धनुष्देवेन रूपितप्रणवद्वारा परमात्मनि योजयति 'ओम्' इति । ॥

'प्रणवो धनुः शरो ह्यात्मा ब्रह्म तल्लक्ष्यमुच्यते ।

अप्रमत्तेन वेद्व्यं शरवत्तन्मयो भवेत्' ॥ ( मु.उ.2-2-4)

इत्यादि श्रुतिषु प्रणवद्वारकात्मसमर्पणस्य दर्शितत्वात् तदेव इहापि प्रतिपादितम् ।

यद्वा पूर्वार्धेन जीवात्मनो विवेकमुपदर्शय - 'ओम्' इत्यनेन परमात्मानं विविनक्ति प्रणवस्य परमात्मवाचकत्वात् 'तस्य वाचकः प्रणवः' (पा.यो.सू.1-27) इति योगसूत्रानुसारात् ।

एवं चिदचित्परमात्मतत्त्वं विविच्य कृतरूपं परमात्मानं स्वस्मिन्ननुग्रहाय प्रार्थयते - 'कृतो स्मर' सर्वैः कृतुभिराराध्यतया परमपुरुष एव कृतुः, 'अहं कृतुरहं यज्ञः' (भ.गी.9-16) इति भगवद्वचनात् । साक्षादपि स कृतुः उपासनवाचकस्य कृतुशब्दस्य उपास्ये परमपुरुष उपचारादपि परमपुरुष एव कृतुः । तत्सम्बुद्धौ कृतो ! कृवाराध्य, ज्योतिष्टोमादिस्वरूप, सर्वकृतुनिकरसमुपास्य इति वा अर्थः । स्मर-त्वामुपासीनं मां स्मरणात्मिकया बुद्ध्या विनयीकुरु । कृतम् - त्वत्प्रीतये मयाऽनुष्ठितं कर्मयोगाद्युपासनपर्यन्तं कर्म यत्किञ्चित् तदपि स्मर - मत्कृतकर्मसु आनुकूल्यसंकल्पं कृत्वा यदि न पर्याप्तं त्वत्प्रीतये तदा त्वमेव अवशिष्टं पूरय । केचन समर्थाः अन्तकालेऽपि त्वां स्मरन्ति - योगेन स्वहृदये त्वां धारयितुं कृताभ्यासाः, अहन्तु तत्राऽसमर्थः । अतः त्वमेव मदीयं त्वत्प्रीणनात्मकं कर्मजातं स्मर, इति वा अनुग्रहं एतेन प्रार्थयते । द्विरुक्तिः आदरातिशयद्योतनार्था ॥

### सुबोधिनी

अथोपासकस्य प्रकृत्यात्मविवेकाऽनुसन्धानपूर्वकम् अन्तिमस्मरणम् उच्यते-वायुः इति ।

वातीति वायुः - गन्ता, 'वा - गतिगन्धनयोः' (पा.धा.1050) । यद्यपि कर्मणा देवादि नानादेहेषु गच्छति ; तथापि अनिलः - स्वभावतो निलयनरहितः, उपाधितो देहादिसम्बन्धेऽपि स्वभावतस्तद्रहित इति भावः ।

यद्वा - वायुः - वायुवत्सूक्ष्मत्वात्सर्वत्र भूतेषु व्यापनशीलः । व्याप्येभ्यः स्थूलेभ्यो भूतेभ्यः व्यापकोऽयं सूक्ष्मः प्रत्यगात्मा विलक्षण इति भावः ।

अनिलः - यथा वायुः सततगमनशीलो न नियतनिलयनः तथाऽयं कर्मणा अन्यान्यदवगाहमानो न नियतदेवादिदेहनिलयनः । यथा सततगते वायोः नैकप्रदेशोऽसाधारण्येन निरूपणाय अलम्, तस्मात् देहादिभिः असाधारण्येन यो व्यवहारः स भ्रान्तिकृत इति भावः ।

अमृतम् - यथा वायुः तत्र तत्र प्रविष्टोऽपि तदीयदोषेण न लिप्यते तथाऽयं देहेषु विशन्नपि तदीयजरामरणादिभिः न लिप्यते, सन्निकर्षाच्च आरोप्यते केवलं जरामरणादिकं वाय्वाविव गन्धादिकमिति भावः । अथ इति प्रकरणभेदे । इदम् - रमणीयतया भोगसाधनतया च दृश्यमानम् । शरीरम् - विशरणस्वभावं यपुः । भस्मान्तम् - अग्निसात्कृतं भस्मान्तम्, इदमुपलक्षणं कीटान्तस्य, तथैव परित्यक्तं कीटान्तम् । रमणीयतया प्रतीयमानस्य अस्य यपुः परिणामगतिस्तु भस्मकीटाद्यात्मना इति भावः ।

एवं प्रकृत्यात्मविवेकमनुसन्धाय ओमिति व्याहरन् तद्वाच्यं परब्रह्म अनुस्मरति - ओ कृतो इति । उक्तं च 'ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म व्याहरन्मामनुस्मरन्' (भ.गी.8-13) इति ।

कृतो - 'यज्ञो वै विष्णुः' (तै.ब्रा.3-3-31) इति श्रुतेर्भगवतः सम्बोधनमिदम्, सर्वकृतुसमाराध्यत्वाद्वा । उपासनपरस्य या कृतुशब्दस्य उपास्ये उपचारः । मया कृतानां कर्मणाम् उपासनानां च गोचरीभूत । इति व्यज्यते ।

\* \* \* \* \*

## अष्टादशो मन्त्रः

अग्ने नय सुपथा राये अस्मान् विश्वानि देव वयुनानि विद्वान् ।  
युयोध्यस्मज्जुहुराणमेनो भूयिष्ठां ते नमउक्तिं विधेम ॥ 18 ॥

## प्रतिपदार्थदीपिका

पुनरपि अग्निशब्दवाच्यं भगवन्तं इष्टप्राप्तिम् अनिष्टनिवृत्तिं च प्रार्थयते अग्ने नयेति ।

## अनिष्टनिवृत्तिपूर्वकेष्टप्रार्थना

हे अग्ने - अग्न्यन्तर्यामिन् । यद्वा - अग्रनयनादिधर्मक ! परमपुरुष, देव-  
उपास्यदेव, विश्वानि वयुनानि - चतुर्विधपुरुषार्थोपायान् विद्वान् - वेत्ता त्वम्,  
जुहुराणम् - कृटिलम् ; भवत्प्राप्तिप्रतिबन्धकम्, एनः - पापम्, अस्मत् - अस्मत्तः,  
युयोधि - पृथक्कुरु, विनाशाय इति भावः । सुपथा - शोभनमार्गेण अर्चिरादिमार्गेण,  
अस्मान् नय - भवत्सन्निधिं प्रापय ; वयं पूर्वोक्तचिदचिदीश्वरतत्त्वज्ञाः, भूयिष्ठाम्-  
अनन्यगतिकत्वादिगुणेभ्यश्च भूयसीम् - अधिकाम्, नम उक्तिम् - नम इत्युक्तिम् ,  
ते - नम इत्युक्तिनिरपेक्षकरक्षकाय तुभ्यम्, विधेम - कुर्मः ॥

## वेदान्ताचार्यभाष्यम्

पुनरप्यग्निशब्दवाच्यं भगवन्तं स्वापेक्षितं प्रापय इत्याह - अग्ने नय सुपथा राये  
अस्मान् विश्वानि देव वयुनानि विद्वान् । युयोध्यस्मज्जुहुराणमेनो भूयिष्ठां ते  
नमउक्तिं विधेम - इति ।

अग्ने - अग्निशरीरक 'यस्याग्निशरीरम्' (बृ.उ.5-7-9) इत्यन्तर्यामिब्राह्मणम् ;  
'साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः' (ब्र.सू.1-2-29) इति न्यायात् ; अग्रनयनादिगुणयुक्तेति  
या । नय - प्रवर्तयेत्यर्थः । सुपथा - शोभनेन मार्गेण ; प्रतिषेधस्पर्शरहितेन उपायेनेति  
यावत् । राये - विद्यार्थशरीरसंरक्षणत्वदर्चनाद्यनुगुणाय धनाय । यद्वा  
अर्थप्रकरणानुगुण्यात् -

'अतस्करकरग्राह्यमराजकवशंवदम् ।

अदायादविभागार्हं धनमार्जय सुस्थिरम् ॥ (या.स्मृ.2-40) 'अनन्तं बत मे वित्तम्' (म.भा.शां.17-223) इत्यादिषु उक्तम् अलौकिकम् धनम् इह विवक्षितम् । एक एव मन्त्रः प्रकरणादिभिः विशेषितः तत्तदनुगुणमर्थं विवक्षतीति सम्यङ्न्यायविदः । अस्मान् - त्वदनन्यभावान् अनन्यगतीश्च । विश्वानि देव वयुनानि विद्वान् - देव-अस्मदपेक्षितप्रदानानुरूपविचित्रक्रीडायुक्त । 'माया वयुनं ज्ञानम्' (निघण्टुः3-9) इति नैघण्टुकाः । अतो ज्ञानमुखेन उपायविशेषा इह वयुनशब्देन विक्षिताः । सर्वान् तत्तदधीकारानुगुणान् चतुर्विधपुरुषार्थोपायान् यथावत् विद्वान् त्वमविदुषोऽस्मान् नेतुमर्हसीति भावः ।

युयोध्यस्मज्जुहुराणम् - बन्धनात्मकतया अचिन्त्यप्रकारकौटिल्यवत्तया वा बाधमानमित्यर्थः । एनः - अकृत्यकरणकृत्याकरणादिरूपं त्वदनुभवादिप्रतिबन्धकम् अस्मत् - अस्मत्तो युयोधि - पृथक्कुरु, विनाशय इत्यर्थः ।

अभीष्टसाधिकायाः प्रपत्तेर्विधानम्

भूयिष्ठां ते नमउक्तिं विधेम - 'अनन्यगतिः' इत्यादिगुणैरावृत्तितश्च भूयसी नमउक्तिं ते विदध्महे । व्यत्ययो हि बहुलमनुशिष्टः । नमउक्तेरनुवृत्तिं वा नाथं प्रति नाथते । 'नम इत्येव वादिनः' (म.भा.शां.337-340) इति हि मुक्तलक्षणा अपि पुरुषाः मोक्षधर्मे प्रतिपादिताः । मानसकायिकयोः नमसोरभावेऽपि नमश्शब्दमात्रेण प्रसत्तुमर्हसि इति उक्तिशब्दाभिप्रायः । एवं परतत्त्वतद्विभूतियोगतदुपासनतद्विशेषान् संगृह्य सहितेयं समपूर्यत ॥

व्यक्ताव्यक्ते वाजिनां सहितान्ते व्याख्यामित्यं वाजिवक्त्रप्रसादात् ।

वैश्वामित्रो विश्वमित्रं व्यतानीद्विद्वच्छात्रप्रीतये वैकटेशः ॥

1अभेदं भोक्तृणामथ च भविनामेव परतां तथा भेदाभेदं जिनसुगतनीतिं च जगति । असम्पाद्यां मुक्तिं भवभयमलीकं च पठतामसावीशेत्यादिर्न कथमनुवाकः प्रतिभटः ॥

1. 'अभेदं भोक्तृणां' इति - उपनिषदियं शंकर-भास्कर-यादयप्रकाश-रूपत्रिविधाद्वैतिनामपि साकल्येन विरुद्धा-इति श्लोकेनानेन तत्तन्मतखण्डने, दिक्प्रदर्शनं श्रीदेशिकैः कियते । तत्र जीयब्रह्मणोः ऐक्यप्रतिपादनं त्रिषु समानम् । शाकरेषु अयान्तरभेदोऽपि एकजीयवादिनः नानाजीयवादिनश्चेति । श्लोके 'भोक्तृणां अभेदं' इति जीयैक्यवादकथनम् । 'भविनामेव परतां' इति - सर्वजीयानां परब्रह्मणा ऐक्यकथनमुखेन नानाजीयवादिनां शाकरैकदेशिनां, भास्कर-यादयप्रकाशयोश्च संग्रहः । जगति-चिदचिदात्मके जैनाभिमतपरस्परं भेदाभेदं

## ईशावास्यप्रकाशिका

पुनरपि अग्निशब्दवाच्यं भगवन्तं प्रति इष्टप्राप्तिम् अनिष्टनिवृत्तिं च प्रार्थयते - अग्ने नय इति ।

बृहदारण्यके च सप्तमाध्याये 'यदा वै पुरुषोऽस्माल्लोकात्प्रैति स वायुम्' (बृ.उ.7-10-1) इत्यादिना अर्चिरादिकं पन्थानम् उपदिश्य पश्चात् अध्यायावसाने 'हिरण्मयेन पात्रेण' (बृ.उ.7-15-1) इत्याद्या एते चत्वारो मन्त्राः क्रमेण पठिताः ।

परमात्मनि अनिष्टनिवृत्तिपूर्वकेष्टप्राप्तिप्रार्थना

अग्ने - अग्निशरीरक, 'यस्याग्निश्शरीरम्' (बृ.उ.5-7-9) इति अन्तर्यामि-ब्राह्मणम् । यद्वा 'साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः' (ब्र.सू.1-2-29) इति न्यायेन, अग्रं नयतीति अग्निः ; अग्रनयनादिगुणयुक्तं नय - प्रवर्तयेत्यर्थः । सुपथा - शोभनमार्गेण-

ब्रह्मप्रतियोगिकतयापि निरूपयन्तौ भास्करयादयौ, सौगतेर्बौद्धैरिष्टं विज्ञानात्मयादं परिगृहणन् शांकराद्वैती च द्वितीयपादे मुखान्तरेण परामृष्टाः । तथा अविद्यानिवृत्तेरेव साध्यत्वात्, तत्सिद्धौ स्वस्वरूपायाप्तेः अयत्नसिद्धतया मुक्तेः असम्पाद्यतां भयबन्धस्य सौगतेष्टा अलीकतां (मिथ्यात्व) च गृणन्तः शांकराः तृतीयपादे वियक्षिताः । एव चेतन-अचेतन-ईश्वररूपतत्त्वत्रयविषये विभिन्नयादान् आतस्युणामेषां 'ईशायास्यमिदं सर्वम्--' इत्यादिना प्रवृत्तोऽयं शुक्लयजुर्वेदिनां उपनिषद्भागः प्रतिभटः । विरुद्धः । तन्मतसाधको नात्र कश्चिदपि मन्त्रः । प्रत्युत प्रतिमन्त्रं तन्मन्त्रविरोधोऽपि दृश्यत इति भावः ।

संग्रहेण एतन्मन्त्रेषु तत्तद्विरोधोक्तिः - यथा -

'येजयिषामुपासते - य उ विद्यायां रताः' 'येऽसम्भूतिमुपासते य उ सम्भूत्यां रताः' 'ये केचात्महनो जनाः' इत्यादिमन्त्रखण्डैः निरयगाभिनां मुमुक्षूणां च भेदव्यपदेशादेव जीवभेदसिद्धिः । एतेन स्यन्तदृष्टपुरुषस्यैव सत्यतां तदृष्टस्याग्निकसर्वपुरुषमिथ्यात्वं च निदर्शयन्तः एकजीयवादिनः परास्ताः । तथा सति एकेनैव हि स्वभ्रमनिरसनाय यतितव्यमिति बहुषु जनेषु मुमुक्षोक्त्ययोगात् । तथा - 'ईशायास्यं' 'राये अस्मान्मयं' 'ते नम उक्तिं विधेम' इत्यादिभिः उपासकातिरिक्तनियामकपरमपुरुषप्रार्थनाया एव मोक्षोपायव्यविधानात् ब्रह्मैक्यज्ञानस्य क्वापि मन्त्रे अविधानाच्च ब्रह्मणो जीयेषु भेदसिद्धिः । एव चिदचिन्मिश्रिते जगति सर्ववस्तुषु 'स्यादस्ती'त्यादि सप्तभगीनयात् अनेकान्ततां ब्रुयतां जैनानां भेदाभेदयादं गृहणतोः भास्कर-यादययोः अस्ति ईशदभेदः - तथाहि - जीवब्रह्मणोरभेदः उभयमतेऽपि स्याभायिकः । तयोर्भेदस्तु भास्करमते औपाधिक इति, यादयमते सौगपि स्याभायिक एवेति च । तदपि प्रथममन्त्रसिद्धेन ईशेशितव्यभावस्य स्याभायिकत्वेन 'तस्मिन्मनो मातरिश्वा' इत्यादिसिद्धेन आधाराधेय-भावस्य स्याभायिकत्वेन च अभेदसंभायनाविरहादेव प्रत्यस्तम् । तथा 'असौ स, पुरुषोऽहमस्मीति' सामानाधिकरण्ये उत्तमपुरुषेण च तयोर्भेदः नैयत्यं प्रसाधितम् । 'कयिर्मनीषी--' इत्यादिना शुद्धात्मस्वरूपनिरूपणात् तस्मिन् ज्ञातृत्वस्यैव स्याभायिकतासिद्धेः, शांकरियाणां बौद्धसंगधियज्ञानात्मयादोऽपि व्युदस्ताः । 'एनं युयोधि' 'विद्यामृतमश्नुते' इत्यादिना प्रतिबन्धनिवृत्तिपूर्वकं अमृतत्वस्य (मुक्तिरूपस्य) साध्यत्वनिरूपणात् शांकरियाणां मुक्तेः कण्ठगतयिस्मृतकनकमालावाप्तितुल्यत्वेन अयत्नसाध्यत्वकथनं प्रतिक्षिप्तम् । एव बन्धस्य मिथ्यात्वादादस्तु न क्वचिन्मन्त्रे लब्धपदः । प्रथममन्त्रे यास्यशब्दस्य छादनार्थकतामुक्त्या सत्य-मिथ्यादिपदाध्याहारेण च सत्यब्रह्मज्ञानेन मिथ्याभूतजगच्छादनमित्यर्थस्य बलात्कर्षणं तु सर्वथा अस्वरसमिति स्पष्टम् । अतश्च सर्वोपाय उपनिषत् त्रिविधाद्वैतिनां प्रतिभट्टेति, अस्मत्कृतविवरणरीत्या ईश्वरस्य चिदचिद्वैशिष्ट्यं, तत्त्वत्रयस्य स्वभावभेदव्यवस्था, सांगभगवदुपासनस्यैव मुक्तिसाधनता इत्यादिकमिह दृढप्रतिपन्नमिति च सारम् ।

प्रतिषेधस्पर्शरहितेन याजनाध्यापनाद्युपायेन इति यावत् । राये - विद्यार्थ-  
शरीरसंरक्षणत्वदर्शनानुगुणाय धनायेत्यर्थः ।

अथवा--

'अतस्करकरग्राह्यमराजकवशंवदम् ।

अदायादविभागार्हं धनमार्जय सुस्थिरम्' (या.स्मृ.2-40)

'अनन्तं बत मे वित्तम्' (म.भा.शां.17-223) इत्यादिश्रुतम् अलौकिकधनम् इह  
विवक्षितम् । विद्याप्रकरणानुगुण्यात् । एक एव मन्त्रः प्रकरणादिभिः विशेषितः  
तत्तदनुगुणमर्थं बोधयतीति, सम्यङ्न्यायविद इत्याचार्याः । यद्वा अग्ने नय प्रापय  
इत्यर्थः । सुपथा - अर्चिरादिपथेन, बृहदारण्यकपाठेऽर्चिरादिपथस्य बुद्धिस्थित्यात् ;

'अर्चिरहस्मितपक्षानुदगयनाब्दौ च मारुतार्केन्दून् ।

अपि वैद्युतवरुणेन्द्रप्रजापतीनातिवाहिकानाहुः' (त.सा.102)

इत्यभियुक्तसंगृहीतेन मार्गेण इति भावः । अर्चिरादिमार्गविवक्षापि आचार्याभिप्रेतैव ।  
ब्रह्मणो धनत्वसमर्थनम्

राये - इत्यत्र ब्रह्मणः प्राप्यत्वोपवर्णनात् ब्रह्मैव हि सुस्थिरम् अनन्तम् अलौकिकं  
च धनम् । अत एव तत्र तत्र एवमुच्यते 'धनं मदीयं तव पादपंकजम्' (स्तो.र.30)  
'यो नित्यमच्युतपदाम्बुजयुग्मरुक्मव्यामोहतः' (वै.स्त.1) 'यदंजनाभं निरपायमस्ति मे  
धनं जयस्यन्दनभूषणं धनम्' (वै.पं.4)

'न मे पित्रार्जितं द्रव्यं न मया किंचिदार्जितम् ।

अस्ति मे हस्तिशैलाग्रे वस्तु पैतामहं धनम्' ॥ (वै.पं.6) इति ।

अत्र चैवं शांकरं व्याख्यानम् - 'सुपथा शोभनमार्गेण, सुपथेति विशेषणं  
दक्षिणमार्गनिवृत्त्यर्थं ; विषण्णोऽहं दक्षिणेन मार्गेण गतागतलक्षणेन ; अतो यांचे त्वां  
पुनःपुनर्गमनागमनवर्जितेन शोभनेन पथा नयेति' इति ।

राये - हिरण्यनिधिसरूपाय पुरुषाय ; त्वत्प्राप्तये इति भावः । अस्मान्-  
अनन्यप्रयोजनानन्यगतीश्चेत्यर्थः । न केवलं माम्, अपित्वनुबन्धिजनानपीति  
बहुवचनस्याभिप्रायः । देव - अस्मदपेक्षितप्रदानानुगुणविचित्रजगत्सृष्टिस्थिति-  
संहारान्तःप्रवेशनियमनस्याश्रितविमोचनादिरूपविलक्षणक्रीडायुक्तः ।

‘यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै ।

तं ह देवमात्मबुद्धिप्रसादं मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये ॥ (श्वे.उ.6-18)

इति मन्त्रेऽपि देवशब्दस्यैवमेवाभिप्रायः । वयुनशब्दो ज्ञानवाची, ‘माया वयुनं ज्ञानम्’ (निघण्टुः3-9) इति नैघण्टुकोक्तेः । अत्र तु लक्षणया ज्ञातव्योपायपरः । विश्वानि वयुनानि - सर्वानपि तत्तदधिकारानुगुणचतुर्विधपुरुषार्थोपायान्यथावद्विद्वान् त्वमविदुषोऽस्मान्नेतुमर्हसीति भावः । ‘यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै’ (श्वे.उ.9-18) इति मन्त्रपदानामप्येतदेव हृदयम् ।

‘मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये’ (श्वे.उ.9-18) इति मन्त्रगतमुमुक्षुपदं विवृण्वन्नाह - युयोध्यस्मज्जुहुराणमेः इति । ‘हृ कौटिल्ये’ (पा.धा.211) । जुहुराणम् - कृटिल बन्धनात्मकमित्यर्थः । यद्वा - अचिन्त्यप्रकारकौटिल्यतया बाधमानम् इति भावः । अनेन विशेषणेन अतितीव्रः शोकवेगो द्योत्यते । एनः - अकृत्यकरणकृत्याकरणादिरूप त्वदुपासनोत्पत्तिप्रतिबन्धकम् इत्यर्थः । त्वत्प्राप्तिप्रतिबन्धकम् इति वा । एनः - इत्येकवचनं जात्यभिप्रायकम् । वस्तुतस्तु ‘कियदिदं निवर्त्यमेनः ? निवर्तकानुरूपं हि न भवति ; नहि सर्वशक्तेस्तव इदमनुरूपं लक्ष्यम् ; नापि नमउक्तेः ; भूयसी हि सा इति एकवचनस्याभिप्रायः । अस्मत् - अस्मत्तः, युयोधि - पृथक्कुरु, विनाशयेति भावः ।

यद्वा - पृथक्कुरु, एतावदेव याचे त्वां, जुहुराणम् एनः अस्मत्तः प्रथमं वियोजय इति, तत्पश्चात् यथामनोरथं विनाशयसि चेद्विनाशय, पुरुषान्तरे संक्रामय, नास्ति तत्रास्माकं निर्बन्ध इति भावः ।

दृष्टसाधनतया शरणागतिविधानम्

भूयिष्ठाम् - अनन्यगतिव्यादिगुणैरावृत्तितश्च भूयसी, नमउक्तिं, ते- अवाप्तसमस्तकामतया निरुपाधिकसर्वस्यामितया च नमउक्त्यन्यनिरपेक्षाय ते, विधेम - विदध्महे, व्यत्ययो बहुलमनुशिष्टः । नम उक्तेरनुवृत्तिं वा नाथं प्रति नाथते । ‘नम इत्येव वादिनः’ (म.भा.शा.337-40) इति हि मुक्तानामपि लक्षणं मोक्षधर्मे श्रुतम् । मानस-कायिकयोर्नमसोरभावेऽपि नमश्शब्दमात्रेण त्वं प्रसन्नो भवितुमर्हसीत्युक्तिशब्दाभिप्रायः ।

हे अग्ने देव विश्वानि वयुनानि विद्वान् त्वं जुहुराणमेनोऽस्मत्तो युयोधि, सुपथाऽस्मान् राये नय, वयं ते भूयिष्ठां नमउक्तिं विधेम इत्यन्ययः ।



नित्याजलिपुटा हृष्टा नमउक्तिं विधेम इत्यर्थः । नम इत्येववादिनो भवामेति भावः ।

### अष्टादशमन्त्रप्रतिपाद्यसारांशः

एवमस्मिन्ननुवाके आदितो मन्त्राष्टकस्य चेतनाचेतनरूपमपरतत्त्वद्वयं कर्मयोगज्ञानयोगरूपं व्यवहितोपायद्वयं च प्रधानप्रतिपाद्यम् ; उपरितनाष्टकस्य तु परतत्त्वपरमपुरुषविषयकं भक्तियोगरूपं साक्षात्साधनम् ; अवशिष्टमन्त्रद्वयस्य सर्वफलसाधनं प्रपदनं प्रधानप्रतिपाद्यम् ।

गीतायाः षट्कत्रयानुरोधेन मन्त्राणां विभागः

एवं च श्रीभगवद्गीताध्यायेषु प्रथमषट्कं प्रथमाष्टकस्योपबृम्हणम्, द्वितीयषट्कं द्वितीयाष्टकस्य, तृतीयषट्कमवशिष्टमन्त्रद्विकस्योपबृम्हणम् । तृतीयषट्कं हि प्रथममध्यमषट्काभ्याम् उक्ततत्त्वोपायपुरुषार्थविशदीकरणपूर्वकं शरणागतियिधि-प्रधानम् । तत्र चरमश्लोकस्य पूर्वार्धं 'वायुरनिलममृतम्' (ई.उ.17) इति मन्त्रोक्तानुष्ठानविधायकम् । उत्तरार्धन्तु 'युयोध्यस्मज्जुहुराणमेनः' (ई.उ.18) इति प्रार्थयमानानां प्रार्थनापूरणसंकल्पपूर्वकं शोकप्रतिक्षेपकमिति चरमश्लोकोऽप्यस्य मन्त्रद्विकस्योपबृम्हणमेवेति सिद्धम् ।

एवं परतत्त्वतद्विभूतियोगतदुपासनतत्प्रपदनतत्फलविशेषान् संगृह्य संहितेयं समपूर्यत ।

वेदान्तगुरुपादाब्जध्याननिर्मलचेतसा ।

वाजिवेदान्तसारार्थः श्रीवत्साकेन दर्शितः ॥

यदिह रहस्यं विवृतं यद्वा न्यूनं वचोऽधिकं यच्च ।

कृपया तदिदं सर्वं देवः क्षमते तथा महान्तोऽपि ॥

### श्रीरंगाचार्यभाष्यम्

अवतारिका

'अग्ने नय' इत्ययं मन्त्रः काण्वैः अष्टादशमन्त्रतया पठ्यते ; माध्यन्दिनैस्तु षोडशमन्त्रतया । अथ यदि स्वाभीष्टोपकरणविग्रहपरिग्रहादरणं न जहासि; तर्हि

भोगैश्वर्यलक्षणं पुरुषार्थमेव आश्रयस्व, तत्रापि अस्मत्परिचर्योपयोगिविग्रहपरिग्रहस्य तेन अस्मत्परिचर्याकरणस्य ततस्त्वदीयशेषत्वस्वरूपाभ्रशस्य च सम्भवात् इत्याशंकापरिहाराय प्रवृत्तः अयं मन्त्रः ।

अस्य मन्त्रस्य पदविवरणम् हे अग्ने - अग्निशरीरक । स्वरूप-सत्तास्वभावप्रयोजकापृथक्सिद्धिसम्बन्धेन अग्निविशिष्टभगवन् ; इति यावत् । शरीरशरीरिभावस्य दर्शितसम्बन्धविशेष एव पर्यवसानात् प्रागुक्तरीत्या शरीर-वाचकानां शब्दानां शरीरपरत्वसम्भवाच्च अत्र अग्निशब्दः अग्निशरीरकभगवत्परः । अग्निरपि हि भगवत्शरीरभूत एव 'योज्गनौ तिष्ठन्नग्नेरन्तरो यमग्निर्न वेद यस्याग्निश्शरीरं योज्गिनमन्तरो यमयति एष त आत्मान्तर्याम्यमृतः' (बृ.उ.5-7-9) इत्यन्तर्यामिब्राह्मणात् ।

#### अपुनरावृत्तिलक्षणमोक्षप्रार्थना

अत्र अग्निशरीरकभगवत्स्सम्बोधनम्, अर्चिरादिमार्गे अग्नेः प्रथमातिवाहिकत्वेन तच्चोदनेन तद्वारा तेन मार्गेण स्वनयनविज्ञापनार्थम् । अस्मान् - स्वसम्बन्धिनामपि ग्रहणाशयेन बहुवचनम् । सुपथा - शोभनश्चासौ पन्थाश्च - सुपन्थाः तेन अपुनरावृत्तिलक्षणेन अर्चिरादिमार्गेण । शोभनत्वम् अत्र अपुनरावृत्तिलक्षणत्वमेव । तेन पुनरावृत्तिलक्षणधूमादिमार्गव्यावृत्तिः । 'न पूजनात्' (पा.सू.5-4-69) इत्यनुशासनेन अत्र समासान्तकार्यनिवृत्तिः । राये - परमप्राप्यभूताय परमपुरुषलक्षणाय धनाय । भगवत्प्राप्तिलक्षणपरमपुरुषार्थरूपमुक्तैश्वर्याय इति यावत् । स्वरूपयाथात्म्यविदां परमपुरुष एव हि परमं धनम् - 'धनं मदीयं त्वं पादपंकजम्' (स्तो.र.30) 'यो नित्यमच्युतपदाम्बुजयुग्मरुक्मव्यामोहतस्तदितराणि तृणाय मेने' (वै.स्त.1) इत्यादिभिः तस्यैव तद्धनत्वावगमात् । अपि च - अर्चिरादिमार्गेण प्रापणीयैश्वर्यस्य भगवत्प्राप्तिलक्षणपरमैश्वर्यात् अन्यत्वं हि न सम्भवति ; भोगैश्वर्यस्य धूमादि-मार्गेणैव प्रापणीयत्वात् कैवल्यस्य ऐश्वर्यरूपतायाः एव असम्भवाच्च । परिशेषात् अर्चिरादिमार्गप्रापणीयं धनं भगवत्प्राप्तिलक्षणं परमपुरुषार्थरूपं मुक्तैश्वर्यमेव पर्यवस्यति । 'राये अस्मान्' इत्यसन्धिश्छान्दसः । नय - देशविशेषे गमय । भोगैश्वर्यलक्षणे कैवल्यलक्षणे वा पुरुषार्थे पर्यवसानं मा कृथाः इति यावत् ।

'सुपथा' इति अग्निरादिमार्गग्रहणेन प्राकृतविषयानुभवलक्षणभोगैश्वर्यव्यावृत्तेः धनपर्यायरैशब्देन कैवल्यव्यावृत्तिः । धनशब्दस्य भोक्तृस्वरूपातिरिक्तभोग्य-भोगोपकरणविषयपरत्वात्, कैवल्ये स्वात्मस्वरूपस्यैव परमप्राप्यत्वाच्च ।

हे देव - लीलाविभूतौ क्रीडालक्षणलीलानुभवरसिक ! तादृशरसानुभवकौतुकेन त्वया प्रणीतमायास्त्वयैव निवर्तनीयाः । त्वदन्येन निवर्तयितुम् अशक्यत्वेन तन्निवर्तनाय त्वामेव प्रार्थये -

‘दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया दुरत्यया ।

मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते’ ॥ (भ.गी.7-14)

इति त्वयैव हि उक्तम् इति भावः । विश्वानि वयुनानि - सर्वविधान्युपासनलक्षणानि विज्ञानानि 'माया वयुनं विज्ञानं' इति हि नैघण्टुकाः । विद्वान् जानन् त्वमेव । सर्वाधिकारिगतान् सर्वानप्युपासनभेदान् जानन् त्वमेवेति यावत् ।

एतद्विशेषणाभिधानं स्वोपासनोद्देश्याशस्यापि भगवता ज्ञाततया तद्विरोधि-निर्बर्हणद्वारा तत्प्रापणार्थम् । 'अस्मान्' इत्येतत् इहाऽपि अनुगज्यते । अस्मान् जुहुराण - प्रसह्य हरत् । भवत्प्राप्तिलक्षणपरमपुरुषार्थात् अन्यत्र भोगैश्वर्यादिक्षुद्र-पुरुषार्थे चापलजननेन प्रसह्यऽऽकर्षदित्यर्थः । एनः गुणमयत्वदीयमायामयं पापम् । अस्मत् - अस्मत्सकाशात् । युयोधि - वियोजय, 'यु-मिश्रणामिश्रणयोः' (पा. धा.1033) इति अनुशासनोक्तामिश्रणस्य विभागरूपत्वात् ।

भोगैश्वर्यादिक्षुद्रपुरुषार्थप्रापकं अस्मदभिमतविरोधिभूतं गुणमयत्वदीयमायामयं पापं दूरीकृत्य भवत्प्राप्तिलक्षणं परमपुरुषार्थं त्वमेव प्रापयेति भावः । कृतः एण निर्बन्धः क्रियते भोगैश्वर्यादिक्षुद्रपुरुषार्थप्राप्तावपि मच्छेणवृत्त्यनुष्ठानं हि सम्भवति । अत एव च -

‘दिवि वा भुवि वा ममास्तु वासो नरके वा नरकन्तक प्रकामम् ।

अवधीरितशारदारविन्दौ चरणौ ते मरणेऽपि चिन्तयामि’ ॥ (मु.मा.6)

इत्याद्युक्तरीत्या महात्मभिरपि भोगैश्वर्यालये स्थितिमनिरुन्धानैरेव मत्परिचर्याप्रार्थनं क्रियमाणं दृश्यते इत्यत्राह -

भूयिष्ठाम् इत्यादि । भूयिष्ठाम् - भूयसी कालापरिच्छिन्ना यावदात्मभाविनीम् इत्यर्थः । ते - तुभ्यम्, नमउक्तिम् नमश्शब्दानुसन्धानम् ; तदुपलक्षिता सर्वावस्थोचिताशेषशेषवृत्तिरूपा परिचर्यामिति यावत् ।

‘ये च मुक्ता भवन्तीह नरा भरतसत्तम ।

तेषां लक्षणमेतद्वि यच्छ्वेतद्वीपवासिनाम्’ (म.भा.शां.326-14) इत्यभिधानपूर्वकम्, ‘कृताजलिपुटा हृष्टा नम इत्येव वादिनः’ (म.भा.शां.337-40) इत्युक्त्या नमश्शब्दानुसन्धानपूर्वकयावदात्मभाविसर्वविधपरिचर्यैव हि मुक्तैश्वर्य-रूपाऽभिहिता ।

विधेम - विदध्याम । ‘विध विधाने’ (पा.धा.1326) इति तौदादिकाद्विधतेः प्रार्थनायां लिङ् । यावदात्मभाविसर्वावस्थोचिताशेषशेषवृत्तिलक्षणकैकर्यरूपं परमपुरुषार्थमेव यतो वयं प्रार्थयामहे - ततः तद्विरोधिसत्त्वरजस्तमोगुण-द्रव्यमयत्वदीयमायान्वयं निश्शेषं निवर्तय ।

सति तु दर्शितगुणमयमायान्वये, सत्त्वोद्देककाले कदाचित्त्वदीयपरिचर्यान्वय-सम्भवेऽपि रजस्तमोभ्यां स्वोद्देककाले तन्निरोधेन तद्विच्छेदस्य दुर्वारत्वात् भूयसा कालेन शनैश्शनैरधोगतिप्राप्तेरपि सम्भावितत्वाच्च निश्शेषतन्निवर्तनपूर्वकं भवत्परिचर्यालक्षणपरमपुरुषार्थमेव प्रापय । केणाचिदत्रैव भवत्परिचर्याप्रार्थनमपि अन्यादृशपरिचर्यायाः सहसा दुर्लभत्वाभिप्रायेण संप्रतीदृश्यपि परिचर्या लब्धा चेद्वरम् इत्याशयेनैवेति भावः ।

यद्वा - यदि मायान्वयं न निवर्तयसि तदा तवापि दुर्भरं कार्यं करिष्याम इत्याशयेन उच्यते - भूयिष्ठां इत्यादि । भूयिष्ठाम् - भूयसी, भूरिभाररूपतया तवापि दुर्भरां ते नमउक्तिमेव, विधेम - तवापरिहार्यमहाकष्टरूपां नमइत्युक्तिमेव करिष्याम इति यावत् । ‘अंजलिः परमा मुद्रा क्षिप्रं देवप्रसादिनी’ इत्येव भरद्वाजसंहितोक्तलक्षणं हि भवदीयं शीलम् ; तदुपरि नम इत्यस्याप्यभिधानं तव दुर्भरो भारः किल भविष्यति ।

‘शखचक्रगदापाणे द्वारकानिलयाच्युत ।

गोविन्दं पुण्डरीकाक्ष रक्ष मां शरणागताम्’ ॥

‘हा कृष्ण द्वारकावास क्वासि यादवनन्दन ।

इमामवस्थां सम्प्राप्तामनाथां किमुपेक्षसे’ ॥ (म.भा.सभा.)

इत्यनन्यशरणत्वाकारलक्षणनमश्शब्दार्थानुसन्धानपूर्वकद्रौपदीकृतरक्षणप्रार्थना -

‘गोविन्देति यदाकृन्दत्कृष्णा मां दूरवासिनम् ।

ऋणं प्रवृद्धमिव मे हृदयान्नापसर्पति’ ॥

‘नातिस्वस्थमना ययौ’ (म.भा.उ.58-22) इत्यादिभिस्तवापि दुर्भरभाररूपा बभूव इति हि विज्ञायते । अतः त्वदीयस्वभावपर्यालोचनयापि नमउक्त्यनुसन्धानेन त्वत्क्लेशनात्प्रागेव द्रुतमस्मदभिमतं समर्थय इति भावः ।

यद्यप्यस्य मन्त्रस्य तत्र तन्नाग्निकर्मसु तदुपस्थाने विनियोगदर्शनात्तदनुगुण एवार्थो वर्णनीयः ; तथापि परविद्याप्रकरणानुगुण्येनात्रायमेवार्थो न्याय्यः, एकस्यैव मन्त्रस्य ‘सैन्धवमानय’ इति वाक्यस्येव नानार्थकतायाः स्थलभेदेनार्थभेदेन विनियोगभेदस्य च सम्भवेन विरोधाभावादित्यवधेयम् ।

युयोधि-जुहुराणम् इति पदयोः व्याकरणाशनिरूपणम्

‘यु-मिश्रणामिश्रणयोः’ इति यौतिरयमदादिगणघटको धातुः । तस्मादपि - ‘बहुलम् छन्दसि’ (पा.सू.2-4-76) इत्यनुशासनेन - छन्दसि विणये बहुलं शपः श्लुर्भवति, यत्रोक्तं तत्र न भवति, अन्यत्रापि च भवति इत्यर्थकेन लोटि सिपि शपः श्लुर्भवति, ततः ‘श्लौ’ (पा.सू.6-1-10) इत्यनुशासनेन धातोर्द्विर्वचने । ‘सेह्यपिच्च’ (पा.सू.3-4-870) इत्यनुशासनेन सेह्यदिशे ‘या छन्दसि’ (पा.सू.3-4-88) इत्यनुशासनेन तदपित्यस्य वैकल्पिकत्वेन ङित्वाप्राप्तौ ‘अङितश्च’ (पा.सू.6-4-103) इत्यनुशासनेन हेर्ह्यादिशे तस्य ङित्वाभावेन - ‘सार्वधातुकार्धधातुकयोः’ (पा.सू.7-3-84) इत्यनुशासनेन गुणे च सति युयोधीति रूपं भवतीति बोध्यम् ।

‘हृ प्रसह्यहरणे’ (पा.धा.1097) इति जुहोत्यादिगणघटकस्य धातोः परस्मैपदिनोऽपि ‘व्यत्ययो बहुलम्’ (पा.सू.3-1-85) इत्यनुशासनेन छान्दसपदव्यत्ययेन आत्मनेपद-लडादेशतकारे अस्मिन् सूत्रे ‘बहुलम्’ इति विभज्य ‘छन्दसि विणये सर्वे विधयो

भवन्ति' इति भाष्ये व्याख्यानेन 'बहुलं छन्दसि' (पा.सू.7-1-103) इत्यनुशासनेन बहुलग्रहणबलेन च ऋदन्तधात्वङ्गं प्रति तत्सूत्रविहित उकारादेशस्य ऋदन्तधात्वङ्गस्यापि स्वीकारे ऋकारस्य रपरोकारादेशे धातोर्द्विर्वचनाभ्यासवर्णलोपविकारेण लडादेश-तकारस्य शानचि च कृतेषु जुहुराणमिति रूपं भवति ।

यद्वा - 'हुर्छा कौटिल्ये' (पा.धा.211) इति भौवादिकधातोः परस्मैपदिनोऽपि प्रागुक्तानुशासनबलेन छान्दसपदव्यत्ययेनाऽऽत्मनेपदलडादेशतकारे 'बहुलम् छन्दसि' (पा.सू.2-4-76) इत्यनुशासनेन प्रागुदाहृतेन शपः श्लौ जाते ततो धातोर्द्विर्वचने 'हलादिश्लेषः' (पा.सू.7-4-60) इत्यनुशासनेन अभ्यासरेफच्छकारयोः लोपे 'कुहोश्चुः' (पा.सू.7-7-62) इत्यनुशासनेन अभ्यासहकारस्य जकारे 'राल्लोपः' (पा.सू.6-4-21) इत्यनुशासनेन छकारलोपे लडादेशतकारस्य शानचि च कृते जुहुराणमितिरूपं भवति । धात्वर्थकौटिल्यं च वचकत्वम् । तथा च अस्मान् जुहुराणं वचयत् परमप्राप्यभगवत्स्वरूपं तिरोधाय क्षुद्रप्राप्यान्तरभोग्यताबुद्धिजननेन तत्र प्रवर्तयदित्यर्थो बोध्यः ।

यद्वा 'हुर्छेस्सनो लुक्छलोपश्च' (उणादि 248) इत्युणादिद्वितीयपादसुत्रेण हुर्छेधातोः कर्तरि वर्तमानेऽर्थे आनच्प्रत्ययो भवति । सन्प्रत्ययस्य लुक्छलोपश्च - इत्यर्थकेन हुर्छेधातोरानचि कृते कृतसन्प्रत्ययतदधीनद्विर्वचनस्य तस्य धातोः सनश्छस्य च लोपे जुहुराणम् इति रूपं भवति । तदा जुहुराणं सदा वचयितुम् उच्चतमित्यर्थोऽवसेयः । सर्वथाप्यस्मदपकारकरणैकोद्यतमिति पर्यवसन्नोऽर्थः, धात्वर्थकौटिल्यस्य भाववक्रीकरणरूपकौर्ये पर्यवसानात् । 'जुहुराणश्चन्द्रमाः' इति तु-आकारवक्रीकरणाभिप्रायेण प्रयोग इति बोध्यम् । इह कौटिल्यमपसरणमिति मैत्रेयपक्षे धातोरकर्मकत्वमभिमतम् । वचकत्वम् कौटिल्यमिति पक्षे सकर्मकत्वमिति भेदोऽवसेयः । अपसरणमनृजुगमनं वकृगमनमिति पर्यवसन्नम्, अन्यथापसरणस्य कौटिल्यशब्दबोध्यत्वासम्भवात् । 'तदा जुहुराणश्चन्द्रमाः' इत्यत्र विक्षेपयशात् वकृगन्ता चन्द्रमा इत्यर्थोऽवसेयः । 'जुहुराणमेनः' इत्यत्र तु जुहुराणम्

अनादिकालाद्वकृमेवगच्छत् अपकारं कुर्वदेव गच्छत्, नतु तं विना तूष्णीमृजुगच्छदित्यर्थः । इदानीं त्वस्मानित्यस्य ज्ञानुपगम आवश्यक इति ।

उपनिषत्तात्पर्यार्थसंग्रहः ।

अयमत्रैतदुपनिषदर्थतात्पर्यसंग्रहः - प्रथममन्त्रे सर्वेश्वरस्य नियन्तृत्वशेषित्वे जगतो नियाम्यत्वशेषित्वे च तत्तदसाधारणाकारौ ज्ञापयित्वा तदबलेन मुमुक्षोः स्वसम्बन्धिसर्ववस्तुषु कर्तृत्वममताफलविषयत्रिविधत्यागलक्षणज्ञानविशेषेण संस्करणपूर्वकं तेषु भगवद्भोगान्तर्गततयैव स्वभोगविधानमुखेन वक्ष्यमाणपरविद्यागभूतकर्मयोगापेक्षितो ज्ञानविशेषलक्षणसंस्कारविशेषो दर्शितः । स च ज्ञानविशेषः 'भगवानेव स्वनियाम्यस्वरूपस्थितिप्रवृत्तिस्वशेषितैकरसेनानेनात्मना स्वकीयैश्च देहेन्द्रियान्तःकरणैः स्वकीयैरेव कर्मभिस्स्वकीयद्रव्यमयैरेव च भोगैः स्वात्मानं स्वयमेव प्रीतं कारयति' इत्येवमादिरूपः ।

द्वितीयमन्त्रे च वक्ष्यमाणपरविद्यागतया यावज्जीवं यथाधिकारं कर्मयोगोऽप्यनुष्ठेयतया दर्शितः । कर्मयोगस्य अर्वाचीनफलद्वारा बन्धकत्वभ्रमपरिहाराय दर्शितत्यागविशेषलक्षणसंस्कारबलेन अर्वाचीनफलसम्बन्धलक्षणतल्लेपासम्भवोऽपि ज्ञापितः ।

तृतीयमन्त्रे च प्रथमद्वितीयमन्त्रपर्यवसन्नार्थभूतशेषित्वनियन्तृत्वलक्षणपरस्वरूपयाथात्म्यशेषित्वनियाम्यत्वलक्षणस्वरूपयाथात्म्यैतदुभयज्ञानपूर्वकपरविद्यागकर्मयोगानुष्ठानविरहिणाम् आत्मघ्नत्वेन निन्दापूर्वकं परविद्यावैधुर्येण कृमेण महानर्थप्राप्तेः अवर्जनीयत्वाभिधानमुखेन दर्शितलक्षणकर्मयोगनिष्ठाया अतिशीघ्रमेवावश्यसम्पादनीयता दर्शिता ।

चतुर्थादिभिरष्टमान्तैः पञ्चभिर्मन्त्रैः अनेकात्मसु सत्सु तत्रैकस्य परं कथं नियन्तृत्वशेषित्वे? कथं वाऽन्येषां सर्वेषां चेतनाचेतनानामविशेषेण नियाम्यत्वशेषित्वे? इत्याशंकापरिहारार्थमत्र विवक्षितपरवद्यायामनुसन्धानार्थं च परमात्मनोऽघटितघटनासामर्थ्याखिलभूतान्तरात्मत्वादिकल्याणगुणाश्रयत्वं तथाविधाकारानुसन्धानफलप्रदर्शनमुखेन तदनुसन्धानावश्यकता च प्रत्यपादि ।

नवमप्रभूतिभिरेकादशपर्यन्तैस्त्रिभिर्मन्त्रैः मुमुक्षोः कर्मविद्ययोरेकैकमात्रा-  
नुष्ठानेऽनर्थपर्यवसानावर्जनीयताज्ञापनमुखेन कर्मसहचरिताया एव विद्याया  
अनुष्ठेयता प्रतिपादिता । ।

द्वादशादिभिश्चतुर्दशपर्यन्तैस्त्रिभिर्मन्त्रैः सामान्यतश्शरीरप्राप्तिगर्भितपुरुषार्थोद्देशेन  
वा सामान्यतोऽशरीरत्वप्राप्तिगर्भितपुरुषार्थोद्देशेन वा यथोक्तलक्षणविद्यानुष्ठाने  
प्रथमपक्षे नश्वरप्राकृतभोगैश्वर्यप्राप्तिपर्यवसानेनानिष्टप्राप्तेः, द्वितीयपक्षे  
यावदात्मभाविस्वरूपविरुद्धकैवल्यलक्षणमोक्षप्राप्तिपर्यवसानेन अनिष्टप्राप्तेश्च  
अवर्जनीयता, ततः एकविधशरीरनिर्मूलनिवृत्यपरविधशरीरप्राप्त्युभयगर्भित-  
पुरुषार्थोद्देशेन यथोक्तलक्षणविद्यानुष्ठान एव स्वरूपानुगुणपरमपुरुषार्थ-  
लक्षणमोक्षप्राप्तिश्च प्रतिपादिता ।

ततः पंचदशादयोऽष्टादशपर्यन्ताश्चत्वारो मन्त्राः यथोक्तलक्षणविद्याकरण-  
तयाऽनुसन्धेयास्वरूपानुगुणपरमपुरुषार्थलक्षणमोक्षप्रार्थनागर्भा अव्यभिचारेण  
तथाविधमोक्षप्राप्तिप्रयोजका आवश्यकोपास्याकारानुसन्धनगर्भा अन्तरादित्यवर्ति-  
परमपुरुषविषयपरविद्यापराः प्रवृत्ताः इति ।

तथा च अस्यामुपनिषदि कर्मयोगागिकयैवानुष्ठितया परविद्यया मोक्षप्राप्तेः  
प्रतिपादनेन 'कर्मयोगनिरपेक्षयैव' परविद्यया मोक्षप्राप्तिः प्रत्युत कर्मयोगस्य  
विरोधित्वमेव ' इति वदन्तः कुदृष्टयः परास्ताः इति वेदितव्यम् ।

शांकरमतानुवादः

यत्पुनरत्राह शंकरः - "अस्यामुपनिषदि 'विद्ययाऽमृतमश्नुते' इत्येकादशमन्त्रे  
'सम्भूत्याऽमृतमश्नुते' इति चतुर्दशमन्त्रे च 'अमृतमश्नुते' इत्युक्तिर्नामृतशब्द-  
मुख्यार्थमोक्षविषया, अपि तु देवतात्मभावलक्षणार्वाचीनपुरुषार्थविषयैव । पार-  
लौकिकैश्वर्यरूपस्यास्याप्यैहिकैश्वर्यापेक्षयोत्कृष्टत्वेन तदपेक्षया मोक्षरूपत्वेन  
निर्देशार्हतयोपचारतोऽमृतशब्दबोध्यता सम्भवत्येव ।

एवमत्र विद्याशब्दो न मुख्यपरविद्यारूपपरमात्मविद्यापरः । अपित्यर्वाचीनदेवता-



ज्ञानरूपोपासनपरएव, अविद्यासाहचर्येणानुष्ठेयतयाऽभिधीयमानविद्यापरत्वावगमात्, मुख्यपरविद्याया अविद्यासाहचर्येणानुष्ठेयत्वासम्भवाच्च । अत एव च ईदृशविद्यासाध्यपुरुषार्थपरतयाऽवगम्यमानस्यामृतशब्दस्यापि साक्षान्मोक्षपरत्वं न कथंचिदपि वक्तुं शक्यमित्यर्वाचीनपुरुषार्थपरत्वमाश्रितम् ।

न च - 'विद्यां चाविद्यां च यस्तद्वेदोभयं सह । अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा विद्ययाऽमृतमश्नुते' । (ई.उ.11) इति श्रुत्यैवामृतोपायत्वेन विद्यायाः मृत्यु-तरणोपायत्वेनाविद्यायाश्च, प्रतिपाद्यमानत्वेन तयोरविरोधस्यैव स्फुटं प्रतीयमानतया तर्केण कथं तयोर्विरोधस्सुवच इति वाच्यम्, कठवल्ल्युपनिषदि द्वितीयवत्या 'दूरमेते विपरीते विणूची अविद्या या च विद्येति ज्ञाता' (क.उ.2-4) इति श्रुत्यैव विद्याविद्ययोः परस्परविरुद्धतायाः प्रस्फुटं श्रूयमाणत्वात् । द्वयोश्श्रुत्योरविरोधस्य न्यायेनैव समर्थनीयतया न्यायसंचारे कृते मुख्यपरविद्याया अविद्यायाश्च स्वरूपतः फलतश्च विरोधस्य दुरपहनवत्त्वेनात्र विद्याशब्दोऽर्वाचीनविद्यापरः, अमृत-शब्दश्चावाचीनफलपर इत्येव स्वीकर्तुं शक्यम्, तयोरेवाविरोधसम्भवात् । विद्याविद्ययोर्हि तेजस्तिमिरयोरिव स्वरूपतः एव विरोधः । अतः प्रकाशवति तिमिरस्येव विद्यावत्यविद्याया उदयस्यैव नावकाश इति न तयोस्साहचर्यसम्भवः । अविद्यया हि प्रवृत्तिधर्मेण विद्याफलमोक्षविरोध्यर्वाचीनस्वर्गादिफलं संचिनोति पुरुष इति फलतोऽपि विद्याविद्ययोर्विरोधो दुर्वारः । एवमत्र श्रूयमाणविद्याशब्दस्य मुख्यपरविद्यापरत्वे तन्निष्ठस्यात्रैव ब्रह्मप्राप्तिसम्भवेन तदर्थं क्वचिद-गमनस्यैवानावश्यकत्वेनोत्तरत्र श्रूयमाणाया अर्चिरादिमार्गेण देशान्तरनयनयाचनाया अनुपपत्तेरपि यथोक्तरीत्याऽर्वाचीनदेवतोपासनरूपविद्यापरत्वमेव स्वीकार्यम्" इति ।

विद्याशब्दस्य परविद्यापरत्वसमर्थनम्

तदेतत्सर्वं, दर्शितप्रकरणस्थविद्याविद्यादिशब्दार्थस्वरूपौपनिषदप्रकरण-सन्दर्भासन्दर्भादिसम्यगपरामर्शमूलमविवेचितमरमणीयमेवेति विवेकिनां विदुषामनु-पादेयमेव । तथा हि - अस्यामुपनिषदि चतुर्थ-पंचम-षष्ठ-सप्तमाष्टममन्त्रेषु मुख्या

परविद्यैवोपदिश्यत इति, तृतीयमन्त्रे मुख्यपरविद्यारहिता अविद्यास एव निन्द्यन्त इति च निर्विवादं त्वयैवाभ्युपगतम् । इत्थं प्रकरणप्रस्तुतां मुख्यां परविद्यां नवम-दशमैकादशमन्त्रेषु श्रूयमाणविद्याशब्दो नाभिधत्ते, किं तु तृतीयमन्त्र-निन्दिताविद्वन्निष्ठारूपां सम्प्रति प्रधाननिरूपणीयत्वेनाप्रस्तुतामपरविद्यामेव अभिधत्ते, मुख्यपरविद्यापरतया तद्वहितनिन्दापरतया च प्रागुपदर्शित-मन्त्रव्यतिरिक्तग्रन्थशेषः कृत्स्नोऽप्यपरविद्यानिष्ठपर एवेति कथनं ह्यविवेक-विलसितमेवेत्यतिमुग्धजनानामपि सुगमम् मुख्यपरविद्योपदेशापर-विद्यानिष्ठाविद्वन्निन्दयोः क्रियमाणयोरपरविद्याया उपादेयतायाः तत्प्रकरण एव कथनस्य औचित्यलेशाभावात्, पुरस्तादुपरिष्ठाच्च परविद्यायां प्रस्तूयमानायां, क्रियमाणायां च तद्वहितनिन्दायां मध्ये द्वितीयमन्त्रस्य अविद्वद्विषयत्वकल्पनाया अत्यन्तमेवासंगतत्वाच्च । किं च यमधिकारिणमुद्दिश्य प्रथमत उपदेश-प्रवृत्तेयमुपनिणत्, तमेवोद्दिश्य ग्रन्थशेषस्यापि तदपेक्षितार्थप्रदर्शनपरताया एवावश्यकतया मध्येऽधिकार्यन्तरप्रस्तावस्यैवानवकाशेन मध्ये मध्ये क्वचित्क्वचिदविद्वन्निष्ठोपदेशपरत्यकल्पनं हि न कथंचिदपि संजाघटीति ।

अविद्याशब्दार्थविमर्शः

अथ अत्र अविद्याशब्दार्थः क इति तावद्विचारयामः । न तावदज्ञानम् ; 'अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा' (ई.उ.11) इति मृत्युतरणोपायत्वेन श्रूयमाणाया अविद्याया मृत्युप्राप्तिहेतुभूताज्ञानरूपत्वासम्भवात् । किं तु विद्येतरद्वर्णाश्रमविहितं कर्मैव । मृत्युशब्दश्चात्र ज्ञानोत्पत्तिप्रतिबन्धकप्राचीनपुण्यपापलक्षणकर्मवाची । तन्निवृत्तिहेतुत्वं च वर्णाश्रमविहितकर्मयोगस्य सम्भवति, 'धर्मेण पापमपनुदति' (तै.ना.6-50) इति श्रुतेः,

'कषायपक्तिः कर्माणि ज्ञानं तु परमा गतिः ।

कषाये कर्मभिः पक्वे ततो ज्ञानं प्रवर्तते ॥' (म.भा.शा.262 (अ))

इति स्मृतेः, 'यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम्' (भ.गी.18-5) इति भगवद्वचनाच्च ।

विद्याविद्ययोर्विरोधाभावः

तथा च अत्र अविद्याशब्दार्थस्य वर्णाश्रमविहितकर्मजातस्य विद्योत्पत्तिविरोधि-  
पुण्यपापलक्षणप्राचीनकर्मनिर्बर्हणमुखेन विद्योत्पत्तिहेतुताया एवावगमेन कथमत्र  
विद्याविद्ययोः विरोधकथावकाशः ।

अत्र अविद्याशब्दार्थभूतं वर्णाश्रमविहितं कर्मजातं फलकर्तृत्वममताविषय-  
त्रिविधत्यागपूर्वकम् अनुष्ठितमेव विवक्षितं, तादृशस्यैव तस्य विरोधिनिर्बर्हणद्वारा  
विद्योत्पत्तिहेतुत्वात् । अत एव हि उक्तं भगवता -

'त्यागो हि पुरुषव्याघ्र त्रिविधस्सम्प्रकीर्तितः ।

यज्ञदानतपःकर्म न त्याज्यं कार्यमेव तत् ॥

यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम् ।

एतान्यपि तु कर्माणि संगं त्यक्त्वा फलानि च ।

कर्तव्यानीति मे पार्थ निश्चितम्मतमुत्तमम् ॥' (भ.गी.18-4,5,6) इति

'स्वे स्वे कर्मण्यभिरतस्सिद्धिं लभते नरः ।

स्वकर्मनिरतस्सिद्धिं यथा विन्दति तच्छृणु ॥

यतः प्रवृत्तिर्भूतानां येन सर्वमिदं ततम् ॥

स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः ॥' (भ.गी.18-45,46) इति च ।

अत्र 'संगं त्यक्त्वा फलानि च' इत्यनेन 'स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य' इत्यनेन च  
अर्वाचीनफलादिविषयत्यागपूर्वकं भगवदाराधनरूपतयाऽनुष्ठितस्यैव स्वस्ववर्णाश्रम-  
विहितकर्मजातस्य विरोधिपापनिर्बर्हणमुखेन विद्योत्पत्तिहेतुत्वमवगम्यते स्पष्टम् ।  
इत्थं त्यागवशेन अर्वाचीनफलान्तरप्रसंगस्यैव निरुद्धतया फलतोऽपि नात्र  
विवक्षिताविद्याया विद्यया सह विरोधप्रसंगावकाशः । तदिदमेवाभि-  
सन्धायोक्तमस्यामप्युपनिषदि - 'कुर्वन्नेवेह कर्माणि' (ई.उ.2) इत्यादिद्वितीयमन्त्रे ।  
अत्र अविद्याशब्दितवर्णाश्रमविहितधर्मानेव कर्मशब्देन निर्दिष्टान् प्रथममन्त्रोक्त-  
त्यागपुरस्सरं विद्यागर्तयानुतिष्ठतः फलतो न विद्यया सह विरोधप्रसंगः ; त्यागबलेन  
अर्वाचीनविरोधिफलसम्बन्धलक्षणकर्मलेपासम्भवादिति हि अभिप्रेतम् ।

विद्याविद्ययोरविरोधेन कठवल्लीश्रुत्युपपत्तिः

न चैवं सति - कठवल्ल्युपनिषदि द्वितीययल्या 'दूरमेते विपरीते विषूची अविद्या या च विद्येति ज्ञाता' (क.उ.2-4) इति विद्याविद्ययोर्विरोधः कथमुच्यत इति वाच्यम् ; मोक्षाख्यफलभोगार्थानुसन्धानरूपविद्यातदितरपशुपुत्रस्वर्गाद्यैहिकामुष्मिकार्वाचीनफल-भोगार्थानुसन्धानरूपाविद्ययोरेव तत्र विद्याविद्याशब्दविवक्षितत्वेनानुपपत्त्यभावात्, तयोरत्यन्तविरोधस्य सर्वसम्प्रतिपन्नत्वाच्च । विद्याविद्याशब्दितयोस्तयोरेव तत्र अत्यन्तविरोधोऽभिधीयत इति च तत्र पूर्वोत्तरभागयोः शब्दत एव सुस्पष्टम् । अतो न । शब्दैक्यमात्रेण तत्रात्र च विद्याविद्याशब्दयोरेकार्थकत्वम् आश्रित्य ज्ञानकर्मणोर्विरोधस्सुवचः ।

अविद्याशब्दस्य कर्मपरत्वसमर्थनम्

अस्तु वा तत्राप्यविद्याशब्दः कर्मपरः । तथापि पशुपुत्रस्वर्गाद्यैहिकामुष्मिक-फलभोगहेतुकाम्यकर्मविषय एव तत्रत्याविद्याशब्द इति तु दुरपहन्यं, दर्शितार्वाचीन-फलकामनाया एव तत्प्रकरणे निन्द्यमानत्वस्य प्रस्फुटत्वात् । दर्शितार्वाचीन-फलकामिनः काम्यकर्मनिष्ठा एव च सर्वतो निन्द्यन्ते । यथोक्तं भगवता -

'यामिमां पुष्पितां वाचं प्रयदन्त्यविपश्चितः ।

वेदवादरताः पार्थ नान्यदस्तीति वादिनः ॥

कामात्मानस्स्वर्गपरा जन्मकर्मफलप्रदाम् ।

क्रियाविशेषबहुला भोगैश्वर्यगतिं प्रति ॥

भोगैश्वर्यप्रसक्तानां तयाऽपहृतचेतसाम् ॥

व्यवसायात्मिका बुद्धिस्समाधौ न विधीयते ॥' (भ.गी.2-42,43,44) इति ।

'त्रैविद्या मां सोमपाः पूतपापा यजैरिष्ट्या स्वर्गतिं प्रार्थयन्ते ।

ते पुण्यमासाद्य सुरेन्द्रलोकमश्नन्ति दिव्यान् दिवि देवभोगान् ॥

ते तं भुक्त्वा स्वर्गलोकं विशालं क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकं विशन्ति ।

एवं त्रयीधर्ममनुप्रपन्ना गतागतं कामकामा लभन्ते ॥' (भ.गी.9-20,21)

इति च । अत्र अर्वाचीनफलकामनायास्तदर्थं क्रियमाणकर्मणा चैव फलतो विद्याविरोधोऽभिधीयत इति स्पष्टम् ।

न च सर्वेणामेव कर्मणां यत्किञ्चिदवाचीनफलहेतुतायाश्शास्त्रेषु समन्ततो दर्शनात्तद्वेतुतया शास्त्रचोदितानां कर्मणां तदभिसन्धिमन्तरेणानुष्ठितानामपि तत्फलसंयोगोऽवर्जनीय एव । अतः कर्मणां विद्याविरोधोऽपि दुष्परिहर एवेति कात्स्न्येन कर्मणां त्याग एव विद्यानिष्ठानामावश्यक इत्येव दर्शितशास्त्राणां तात्पर्यमिति वाच्यम् ; गीतासु अष्टादशाध्याये -

'त्याज्यं दोषवदित्येके कर्म प्राहुर्मनीषिणः ।

यज्ञदानतपःकर्म न त्याज्यमिति चापरे ॥

निश्चयं शृणु मे तत्र त्यागे भरतसत्तम ।

त्यागो हि पुरुषव्याघ्र त्रिविधस्सम्प्रकीर्तितः ॥

यज्ञो दानतपःकर्म न त्याज्यं कार्यमेव तत् ।

यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम् ॥

एतान्यपि तु कर्माणि संगं त्यक्त्वा फलानि च ।

कर्तव्यानीति मे पार्थ निश्चितम्मममुत्तमम् ॥

नियतस्य तु सन्यासः कर्मणो नोपपद्यते ।

मोहात्तस्य परित्यागस्तामसः परिकीर्तितः ॥' (भ.गी.18-3,4,5,6,7) इति ।

'अनिष्टमिष्टं मिश्रं च त्रिविधं कर्मणः फलम् ।

भवत्यत्यागिनां प्रेत्य न तु सन्यासिनां क्वचित् ॥' (भ.गी.18-12) इति ।

'स्वे स्वे कर्मण्यभिरतस्संसिद्धिं लभते नरः

स्वकर्मनिरतस्सिद्धिं यथा विन्दति तच्छृणु ।

यतः प्रवृत्तिर्भूतानां येन सर्वमिदं ततम्

स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः ॥' (भ.गी.18-45,46) इति ।

'सर्वकर्माण्यपि सदा कुर्वाणो मद्व्यपाश्रयः ।

मत्प्रसादादवाप्नोति शाश्वतं पदमव्ययम् ॥' (भ.गी.18-56)

इति च यदता भगवता यासुदेवेन -

'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यो वेदान्तकृद्वेदविदेव चाहम्' (भ.गी.15-15) इति

स्वस्वरूपयाथात्म्यमपि स्वयमेवाभिदधता कर्मणां कात्स्न्येन त्याज्यत्वात्याज्यत्व-

विषयवादिविप्रतिपत्तिं प्रदर्श्य त्रिविधत्यागपूर्वकं कर्माणि कर्तव्यानीत्येव निश्चितं मम मतमिति स्वयं सिद्धान्तं कृत्वा तेषां विद्याविरोधिपापनिवृत्ति-पूर्वकं विद्योत्पादनमुखेन परमसिद्धिप्रयोजकतायाः त्यागफलेन मोक्षविरोध्यर्वाचीन-फलान्तराप्रयोजकतायाश्च स्पष्टमेव प्रतिपादनेन शास्त्राणां ब्रह्मविद्यानिष्ठस्य कात्स्न्येन कर्मत्याग एव तात्पर्यकल्पनस्याविवेकमूलताया अतिस्फुटत्वात् ।

विद्याशब्दस्य परविद्यापरत्वनिगमनम्

इत्थं च अत्र अविद्याशब्दविवक्षितकर्मणः प्रत्युत परविद्यात्यन्तोपकारकतया तद्विरोधगन्धानुपलम्भेन विद्याशब्दः परविद्यापर एव भवितुमर्हतीति सिद्धम् । न च मुख्यपरविद्यानिष्ठस्यात्रैव ब्रह्मप्राप्तिश्रवणेन क्वचिद्गमनानावश्यकतयोत्तरत्र अर्चिरादिमार्गेण क्वचिद्देशविशेषे नयनप्रार्थनादर्शनेनात्रत्यविद्याशब्दो न मुख्यपरविद्यापरो भवितुमर्हतीति वाच्यम् निश्शेषाविद्यानिवृत्तिमन्तरेण मुक्तेरसम्भाविततायाः तदर्थं सर्वेषामेव परविद्यानिष्ठानाम् अर्चिरादिमार्गेण देशविशेषगमनावश्यकतायाश्च सूत्रकाराशयानुरोधेनैव श्रीभाष्यकारैश्श्रीभाष्यादौ निर्धारितत्वात् । 1. आसृत्युपक्रमधिकरणे विदुष उत्क्रान्त्यभावकथायाः अत्रैव निश्शेषाविद्यानिवृत्तिगर्भब्रह्मप्राप्तिकथायाश्च दूरोत्सारितत्वाच्चात्रत्यविद्याशब्दस्य मुख्यपरविद्यापरत्वे क्षतिलेशायोगात् ।

परविद्या विचारः

अथ का सा मुख्या परविद्या ? या कर्मानुष्ठानं न सहते तेजस्तिमिरमिवेति भवन्तोऽभिमन्यन्ते इति पृच्छामः । ब्रह्माद्वैतमिति द्वैताभावविशिष्टब्रह्मविषयक-विज्ञानमेव मुख्या परविद्या, सा च अद्वैतविषयकत्वादेव द्वैतानुसन्धानगर्भं कर्मानुष्ठानं न सहत इति चेत् । तदेवासम्बद्धम्, क्वचित्प्रसिद्धस्यैवार्थस्य क्वचिद्भावप्रतीतेस्सर्व-लोकसाक्षिकतया ब्रह्मेतरस्य यस्तुनः क्वचित् प्रतिपत्तिस्वीकारे ब्रह्मणि

1. ब्रह्मसूत्रेषु चतुर्थाध्यायद्वितीयपादे स्थितमिदमधिकरणं सप्तभिस्सूत्रैः प्रयुक्तम् । अयसानकाले देहादुत्क्रमण आत्मनः श्रूयमाणं किं कर्मफलभोगार्थं तत्तल्लोकं जिगमिषोः बुभुक्षोरेव, उत मुमुक्षोरपि, इति विशये, न मुमुक्षोरिति प्राप्तं पूर्वपक्षं निरसितुं इदमधिकरणं अयतीर्णम् । अतश्च मुमुक्षोरपि देहादुत्क्रान्तस्त्रैव तमसः परस्तात् दिव्यलोके अर्चिरादिना गतस्यैव मोक्षलाभ इति परविद्यैवेयं तद्वेतुरिति च सिद्धम् ।

द्वैतप्रतीतेरपरिहार्यत्वेन तदभावप्रतीतेरयोगात् तदस्वीकारे च क्वचिदप्यप्रति-  
पन्नस्य द्वैतस्य ब्रह्मण्यभावप्रतीतेस्सुतरामेवासम्भवाच्च । न हि खलु शशस्य शृंगं  
क्वाप्यप्रसिद्धमिति जानन्ननुमत्तः कश्चिदपि पुरुषः 'इह शशशृंगं नास्ति' इति  
प्रत्येति, व्यवहरति या । तस्मात्, ब्रह्माद्वैतमिति ज्ञानं नानुमत्तस्य कस्यचिदनाहार्यं  
क्वचित्कदाचित्सम्भवितुमर्हति । न तद्विज्ञानं परविद्यारूपं वा भवितुमर्हति ।

निर्विशेषब्रह्मस्वरूपज्ञानस्य परविद्यारूपत्वखण्डनम्

अथ तत्त्वमस्यादिवाक्यार्थज्ञानरूपनिर्विशेषब्रह्मस्वरूपमात्रविषयकं निर्विकल्पक-  
विज्ञानमेव मुख्यपरविद्यारूपम्, तच्च कर्मज्ञानानुष्ठानादिकं न सहत इति चेत् ।  
तदप्यसम्बद्धम् - तत्त्वमस्यादिसमानाधिकरणवाक्याद्विशेष्यविशेषणवाचकपदद्वय-  
प्रतिपन्नयोरिभिन्नप्रवृत्तनिमित्तविशिष्टयोरर्थयोरैक्यबोधनस्यैव सम्भवेनेदृश-  
निर्विकल्पकबोधस्य लोकव्युत्पत्तिविरोधेन कदाप्यसम्भवात्तदसम्भवस्य सोपपत्तिकं  
श्रीभाष्यादिषु निर्धारितत्वात्, तदुदयस्वीकारेऽपि वा यत्किंचिदेकवस्तुस्वरूपमात्र-  
विषयकनिर्विकल्पकज्ञानस्य यस्त्वन्तरविषयकज्ञानादिविरोधित्वासम्भवेन तस्य  
कर्मादिज्ञानतदनुष्ठानादिविरोधित्वासम्भवाच्च । उपगच्छन्ति हि प्रत्युत गोत्यादि-  
विषयकनिर्विकल्पकज्ञानं गयादिविशिष्टज्ञानहेतुं तान्त्रिकाः । तस्मात्परविद्यायाः  
कर्मानुष्ठानासहिष्णुत्वबलेनात्रत्यविद्याशब्दस्य अर्वाचीनदेवताविज्ञानपरत्यवर्णनम्  
उपनिषत्तत्त्वार्थापरिज्ञानमूलकोलाहल एवेति सिद्धम् ।

उपनिषत्स्वरूपपर्यालोचने तु प्रथमतः परविद्योपदेशमेव उपक्रम्य तदंगतयैव  
द्वितीयमन्त्रे - 'कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः' (ई.उ.2) इत्यादिना  
यावज्जीवं कर्तव्यं विधाय ततो विद्याकर्मणोः एकैकमात्रानुष्ठाने च  
अनिष्टावाप्तिमप्यभिधाय तत एव हेतोः उभयोरेवाऽऽप्रयाणं सहानुष्ठेयत्वम् 'विद्यां  
चाविद्यां च यस्तद्वेदोभयं सह' (ई.उ.11) इत्यनेनाभिधीयत इति स्पष्टमेव विज्ञायते ।  
अनेकमन्त्रेषु ब्रह्मणोऽनेकेणा कल्याणगुणानामसकृद्वर्णनेन विद्यापि तादृश-  
कल्याणगुणविशिष्टब्रह्मासकृदनुसन्धानरूपा यावत्पुरुषार्थप्राप्त्यनुदिनमनुवर्तनीयैव  
चाभिमताऽवगम्यते, न तु कदाचित्कदाचित्वाक्यार्थज्ञानमात्ररूपा इत्यपि स्पष्टम् ।

विद्याविद्ययोरविरोधप्रतिपादनेन उपसंहारः

तदिदं सर्वमभिसन्धायैव हि 'कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः' (ई.उ.2) इति 'विद्यां चाविद्यां च यस्तद्वेदोभयं सह' (ई.उ.11) इति च इयम् उपनिषदुद्घोषयति । तस्मादंगाभिभावेनाविद्याशब्दितं वर्णाश्रमादिधर्मलक्षणं विद्योदयोपचयहेतुभूतं कर्म । अनेककल्याणगुणविशिष्टब्रह्मासकृदनुसन्धान-लक्षणविद्याचेत्युभयं यावदायुषं यथाधिकारमहरहरनुष्ठेयमित्येवोपनिषदभिमतमिति सिद्धम् । अत एव च सूत्रकारेण भगवता बादरायणेनापि 'आवृत्तिरसकृदुपदेशात्' (ब्र.सू.4-1-1) 'आप्रयाणात्तत्रापि हि दृष्टम्' (ब्र.सू.4-1-12) इति सूत्राभ्यां विद्या-स्वरूपस्यासकृदनुसन्धानरूपत्वमाप्रयाणात् अहरहः अनुवर्तनीयत्वं च अभिहितम् । 'अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात्' (ब्र.सू.4-1-16), 'सर्वापेक्षां च यज्ञादिश्रुतेरश्वयत्' (ब्र.सू.3-4-26), 'सहकारित्वेन च' (ब्र.सू.3-4-33) इति सूत्रैः वर्णाश्रमादिधर्मलक्षणकर्मणां विद्योदयहेतुत्वमहरहस्यासाधेयातिशयाया विद्याया अनुग्रहार्थमाप्रयाणादनुष्ठेयत्वरूपं तत्सहकारित्वं च प्रस्फुटमेव दर्शितम् । तस्मादेतद्विरुद्धवादो वादिनां यथावस्थितशास्त्रार्थानिवबोधमूलकोलाहल एवेति सिद्धमित्यलं बहुना ।

ईशावास्येत्युपनिषदियं वाजिनां संहितान्त-

स्सांगां वर्णाश्रमनिगदितैः कर्मभिर्ब्रह्मविद्याम् ।

आतन्वन्तादनुदिनयिनिष्पादनीयाम्मुमुक्षोः

कैवल्येच्छामपि विजहतः प्राह कैकर्यदां च ॥

व्याख्यानव्यक्तसारामुपनिषदमिमां स्वैरमास्वादयन्तोऽ-

मन्दानन्दा भवेयुस्सकलसुमनसो वर्जयित्वा कुदृष्टीन् ।

सारासारानभिज्ञानिय करटगणान्निम्बवृत्तीन्विहाय

ज्ञातास्वादा वसन्तागमफलभरितामाप्रवय्यां पिकौघाः ॥

भिन्नत्वं पारमार्थ्यं द्वयमपि जगतो नेष्यते यैः परस्मा-

त्तेषां १कण्ठेगडुस्सन् कृकचति हृदये चापि वेदान्त एषः ।

1. पुरुषस्य कण्ठबिलरोधकः बाधाकरो मांसपिण्डविशेषः कण्ठेगडुः । जीवनहेतोः अन्नपानाद्याहारसंग्रहणस्य यथा अयं प्रतिरोधकः, तथा उपनिषदियं मिथ्यायादस्य पोषणाय प्रयतमानानां सर्वथा निरोधक इति भावः । न केवलं तावत्, अपि तु कृकचयत् खण्डकश्चेति ।



यो ब्रह्म प्राह चेशं तदितरदखिलं चापि तस्येशितव्यं  
 प्रब्रूते भोग्यभोगोपकरणविधया शेषभावैकशीलम् ॥  
 आध्यात्मिक्यां सरण्यां मम हृदयरथं स्वामियन्त्रश्वरूपाः  
 श्रीशः श्रीभाष्यकारो भुवनगुरुवरो रम्यजामातृयोगी ।  
 सज्जास्संचारयन्तो व्यदधत दृढसंघट्टितप्राच्यलेखां  
 निर्बाधां पद्धतिं तां विहरणरसिका निर्विशंकं श्रयन्ताम् ॥  
 ब्रह्मायुरुत्तरार्धे श्रीश्वेतवराहकल्प आद्येऽस्मिन् ।  
 वैवस्वताख्यसप्तममन्वन्तरगे चतुर्युगे चलति ॥  
 अष्टाविंशे च कलौ वसुगगनव्योमबाणसंख्यायाः ।  
 परिपूरणे पराभववर्णेऽर्के मिथुनभाजि नवमदिने ॥  
 श्रीमद्वेकटशैलश्रीमदनन्तार्यसिंहपीठस्थः ।  
 ईशावास्योपनिषद्भाष्यं श्रीरंगसूरिरातनुत ॥

### आनन्दभाष्यम्

एवं प्रकृतिविविक्तप्रत्यगात्मानं परमात्मानं च अनुसन्धाय चरममन्त्रेण एनो  
 निवृत्तिपूर्वकभगवत्प्राप्तये गतिविशेषेण नयनप्रार्थनां शरणागतः विधत्ते- अग्ने  
 नय इति ।

परमात्मप्राप्तिसाधनार्चिरादिगतिप्रार्थना

अग्ने - अग्ने नयतीति अग्निः ; तत्सम्बुद्धिः - अग्रनयनादिगुणगणोपेतभक्तानाम्  
 ऊर्ध्वगतिप्रापकेत्यर्थः । अस्मान् - त्यच्छरणं प्रपन्नान् इतरगतिविहीनान् सुपथा-  
 शोभनेन पथा अर्चिरादिमार्गेण नय - प्रापय स्वधाम देशविशेषरूपम् । अर्चिरादिः  
 मार्गः भगवदुपासनावतां कृते प्रसिद्धः । किमर्थमित्याशंक्यामाह - राये - राः धनं  
 तच्च भगवत्प्रपन्नानां भगवानेव । तेषां भगवदतिरिक्तधनेषु वैतृष्ण्यात् । तस्मै  
 परमपुरुषरूपधनाय तत्प्राप्त्यर्थमित्यर्थः ।

ननु तदर्थं मामेव कुतः प्रार्थयसे इत्यत्राह - हे देव - द्योतमान मम बुद्धौ  
 प्रकाशमानेत्यर्थः । त्वं विश्वानि - सर्वाणि वयुनानि - उपायान् विद्वान्-जानन्नसि,

सकलपुरुषार्थं यथावदज्ञानवत्तया त्वमेव त्वत्प्रापकमार्गेण नेतुं समर्थोऽसि,  
अतस्त्यामेव प्रार्थये इति भावः ।

नन्वहमपि पापात्मानमनेन पथा नैव नयामि इत्यत्राह - युयोध्यस्मज्जुहुराणमेनः ।  
जुहुराणम् - कृटिलं त्वत्प्राप्तिप्रतिबन्धकम् एनः-कर्तव्याकरणाकर्तव्यकरणजन्यपापं  
फलाभिसन्धिपूर्वकविहितकरणजन्यपुण्यरूपं च पुण्यस्यापि फलाकांक्षया  
कर्तृकर्मजन्यस्य भगवत्प्राप्तिप्रतिबन्धकत्वेन पापशब्देन, मुमुक्षुभिः ग्रहणात् । अस्मत्-  
मत्तः युयोधि - वियोजय दूरीकुरु इत्यर्थः । 'सुहृदः साधुकृत्या द्विषन्तः पापकृत्याम्'  
(शाटचायनिकम्) इति श्रुत्यनुसारेण पुरुषान्तरे प्रापय । मदेनः यथेच्छं विनाशय वा ।  
अस्मत्सकाशात् तु पृथक्कुरु एव इति भावः ।

स्वेष्टसाधनाय प्रपत्तिविधानम्

एवमपि किमर्थं करोमि इत्यत्राह - भूयिष्ठा ते नम उक्तिं विधेम । भूयिष्ठाम्-  
पौनः पुन्येन अतिशयेन बह्वीं नम उक्तिम् - नमोवाकं नमःपदोच्चारणं ते - तुभ्यं  
विधेम - कुर्महे, त्वं हि अस्माकं निरुपाधिकः स्वामी प्राप्तसमस्तकामश्च, अहं तु  
त्वदेकशरणोऽनन्यगतिश्च, अतः निरपेक्षाय तुभ्यं नमस्कारातिरिक्तं किमपि  
दातुमसमर्थः इत्येकैचनस्य मम नमस्कारमात्रेण त्वत्प्राप्तिप्रतिबन्धककिल्बिषापहरणं  
विधत्स्य इत्यर्थः । नमस्कारातिरिक्तं किमपि त्यज्जीतिजनकं मत्साध्यं नास्तीति वारम्बारं  
तव नमस्कारानेवाचराम इति भावः ।

अत्र चरममन्त्रद्वयेन सकलफलनिदानभूता शरणागतिः प्रतिपादिता भवति ॥

॥ इति श्रीमद्भगवद्गोपानन्दाचार्यकृतानन्दभाष्यभूषिता

ईशावास्योपनिषत् समाप्ता ॥

सुबोधिनी

प्रकृतिविविक्तात्मानुस्मरणपूर्वकं भगवदनुस्मरणमुक्तम् । अथ गतिचिन्तनमुच्यते  
प्रार्थनामुखेन - अग्न इति ।

भगवत्प्राप्तिसाधनार्चिरादिगमनप्रार्थना

अग्ने - ऊर्ध्वगतिप्रापक, अग्रं नयतीत्यग्निः, आश्रितान् ऊर्ध्वं नयति हि भगवान् ।  
 सुपथा - शोभनेन मार्गेण, अर्चिरादिमार्गेण । राये - मुक्तैश्चर्याय । अस्मान् नय-  
 त्वमसि समाश्रितानामुद्धर्ता, तव हार्दस्यानुग्रहेण शताधिकया नाड्या निर्गत्यार्चिरादिना  
 ब्रह्मलोकमभिसम्भवानीति । भावः । तदर्थं मम प्रारब्धव्यतिरिक्तं संचितमखिलं  
 प्रामादिकं च उत्तरम् एनः अस्मत् - अस्मत्सकाशात् । युयोधि - विश्लेषय । पुण्यमपि  
 मुमुक्ष्वपेक्षयैः शब्देन निर्दिश्यते । तच्चैनो जहुराणम् - कुटिलम्, दुर्मोचमिति  
 यावत् । तत्कथमहं मोचयितुं शक्त इति मा वोचः । हे देव ! त्वं विश्वानि वयुनानि  
 विद्वान् - सर्वज्ञोऽसीति यावत् । पापपुण्ययोः शत्रुमित्रेष्ववकाशदानेन मत्तो वियोजयः  
 त्वं हि सर्वं जानासि इति भावः । एतेन 'सुहृदः साधुकृत्या द्विगन्तः पापकृत्याम्'  
 (शाट्यायनिकम्) इत्येतदनुस्मृतं भवति ।

ननु सर्वज्ञेनापि मया नान्यदीयमन्यत्र योज्यते निर्निमित्तम् तदस्ति वा  
 किंचिदुपायानुष्ठानं त्वयीत्यत्राह - भूयिष्ठा ते नमउक्तिं विधेम । अद्य तु वयं  
 मुमूर्षवः शिथिलकरणाः । यावदासीन्नः करणशक्तिस्तथावत्त्वनुष्ठितं  
 यथाविहितमुपासनम् । तदेव स्मारितश्चासि कृतं स्मरेति । अधुनापि वाग्व्यापारसाध्यं  
 नमउक्तिम् - नमःशब्दोच्चारणं विधेम - विदध्महे । एतावत्यद्य नः शक्तिरिति  
 भावः । विदध्महे इत्यर्थे विधेम इति व्यत्ययोज्यं छान्दसः ।

आत्महविषः परमात्मनि समर्पणरूपप्रपत्तिः

यद्वा - मन्त्रद्वयमिदम् उपासनाशक्तस्य शरणागतिं प्रदर्शयति,  
 शरणागतिर्ह्यात्मसर्पणम् । ओमिति निर्देशादुच्यते, 'ब्रह्मणे त्वा महस ओम्'  
 (तै.ना.1.48) इति प्रणवेन ह्यात्महविःसमर्पणं श्रूयते ; समर्प्यमाणहविषः संस्कारो यथा  
 प्रोक्षणादिकं तथाऽत्रात्महविषः संस्कारः प्रकृतिविविक्ततया तथाऽवस्थितवेष्टेण ज्ञानं,  
 सोऽयं संस्कारः प्रथमं कियते - 'वायुरनिलममृतमथेदं भस्मान्तं शरीरम्' इति । एवं  
 संस्कृतमात्मानम् ओमिति ब्रह्माग्नौ प्रक्षिप्य प्रार्थनीयं प्रार्थयते - कृतो स्मर इति ।  
 शक्तास्तु केचित्स्ययं धीराः योगधारणया त्वा धारयन्तो मनस्यव्यग्रे

नियतकालमविच्छिन्नमनुदिनमनुस्मरन्ति स्मरन्ति च अन्तकालेऽपि, अहं पुनः असमर्थस्तथा स्मर्तुम्, त्वमेव समये स्मर । सर्वमुक्तिप्रसंगपरिहाराय व्याजमात्रं वा यद्यपेक्षसे तर्हि कृतं स्मर - यत्किञ्चिदानुकूल्यसंकल्पादिकमधुना कृतं तदेव स्मर ।

अथ च अयमनन्यसामान्यो मादृशाकिञ्चनजनसमुचितः 'त्वमेवोपायभूतो मे भव' इति प्रार्थनामतिरूपोपायानुष्ठानप्रकारो जागर्ति, तदहं प्रार्थये भवन्तम् । अग्ने नय सुपथा रायेऽस्मान् - वयं मार्गमपि न जानीमः ; नाप्युपायान्तरं, त्वामेकमेव जानीमः, तत्त्वमेवोपायो भूत्वा यो मार्गः शोभनस्तेन नय । अहमज्ञः किं हितं जानीयाम्, त्वमसि विश्वानि देव वयुनानि विद्वान् - त्वमसि देवः, यः सृष्टिस्थितिसंहरणैः क्रीडसि, तस्य ते जुहुराणमेनो मदीयमिति कियन्मात्रम् । मत्तः सकाशाद्वियोजय तत् । वियोज्य क्व नेयमिति तु नाहं जानामि । नाशय वाऽन्यं प्रापय वा । ततस्त्वं 'किं फलमभिलषितम्' इति पृच्छसि, नास्माकं किञ्चित्फलमाकाक्षितमन्यत्, यतो वयं स्वतो दासास्तव, तत् तदानीमपि दास्यानुरूपां तुभ्यं नम उक्तिर्मेव विधेम हि - दासवृत्तिमेव प्रार्थयामहे इति भावः । विशेषस्तु सम्प्रदायगम्यः ।

#### उपनिषदर्थसंग्रहः

ईशाभिव्याप्यमेतज्जगदखिलमिह त्यक्तसंगो मुमुक्षु-  
र्भुजीत स्वानुरूपं, न धनमभिलषेत्कर्मकुर्यादसंगः ।  
योजनात्मज्ञः स सक्तो निपतति निरये, तन्मुमुक्षोरसंगं  
यत्प्रोक्तं चित्तशुद्धयै प्रभवति, ननु तत्कर्म बन्धाय न स्यात् ॥  
विज्ञेयो निश्चलत्वप्रभृतिगुणगणैर्व्याप्यतोऽस्माद्विधर्मा  
विश्वव्यापी स ईशः श्रितजनसुगमो दुर्लभश्चेतरेणाम् ।  
तस्मिन्सर्वाणि भूतान्यपि च तमखिलेष्वेणु पश्यन्जुगुप्सा  
कुर्यान्नक्वापि शोकादिकमपि न, ततः स्यादिहैकात्म्यदृष्ट्या ॥  
एवम्भूतात्मदृष्टिः प्रविशति परितश्चेतसा ब्रह्म शुद्धं  
याथातथ्येन सोऽर्थान्कलयति मनसा शास्त्रदृष्टाश्चिराय ।

सत्यप्यागिभावे श्रयति य इह धीकर्मणोरेकमेकं  
 सोऽनर्थस्यास्पदं स्याच्छ्रूयति तदुभयं यस्तु तस्यामृतं स्यात् ॥  
 एषा दैवी हि माया सपदि गुणमयी दुर्निवारा तदेनां  
 देवं तं तु प्रपद्य प्रशममुपनयेद्विव्यरूपं तदीयम् ।  
 दुष्प्रेक्षं तेजसाऽपि प्रभवति कृपया वीक्षितुं तस्य कश्चित्  
 तस्मिन्त्यस्यात्मभारं व्रजति किमपि शं तत्पथा शोभनेन ॥

सारार्थसंग्रहः

येन व्याप्तं समस्तं जगदिदमपि, यत्प्रीणनं कर्म सर्वं,  
 योऽनन्ताश्चर्यशक्तिः शुभगुणनिलयो, यत्र सर्वोत्पट्ट्या ।  
 शोकादेर्नायकाश्च, प्रविशति परमं धाम यस्य प्रपत्त्या,  
 स्वामी नारायणोऽयं स जयति गदितो वाजिनां संहितान्ते ॥

॥ इति श्रीमदभगवत्सहजानन्दचरणकमलपरिचर्यापरायण परमहंसवर्य योगिराज  
 श्रीगोपालानन्दस्यामिविरचितमीशावास्योपनिषद्भाष्यं समाप्तम् ॥

श्रीरस्तु

पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात् पूर्णमुदच्यते ।

पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यते ॥

ओ शान्तिः शान्तिः शान्तिः

\*\* \*\* \*

॥ श्रीः ॥

## अ नु ब न्धाः

1. मन्त्रार्थानां वर्णानुक्रमणिका
2. प्रमाणानामकारादिसूचनी
3. ईशोपनिषदर्थसंग्रहकारिकाः
4. इतरग्रन्थेषु ईशोपनिषद्विचारः
5. भाष्यकर्तृणां चारित्रम्
6. न्यायसूचनी
7. संकेताक्षरसूचनी
8. ग्रन्थसूचनी

## 1. मन्त्रार्धानां वर्णानुक्रमणिका

	म.सं.	पु.सं.		म.सं.	पु.सं.
अग्ने नय सुपथा राये	18	227	तत्त्वं पूषन्नपावृणु	15	163
अनेजदेकं मनसः	4	58	तदन्तरस्य सर्वस्य	5	70
अन्धं तमः प्रविशन्ति	9	116	तदेजति तद् नैजति	5	70
अन्धं तमः प्रविशन्ति	12	144	तद्वायतोऽग्न्यान्त्येति	4	58
अन्यदेवाहुर्यिद्यया	10	121	तास्ते प्रेत्याभिगच्छन्ति	3	52
अन्यदेवाह्वस्सम्भवात्	13	150	तेन त्यक्तेन भुजीथाः	1	2
अविद्यया मृत्युं तीर्त्या	11	128	पूषन्नेकर्वे यम सूर्य	16	171
असुर्या नाम ते लोकाः	3	52	यत्ते रूपं कल्याणतमं	16	171
इति शुश्रुम धीराणां	10	121	यस्तु सर्वाणि भूतानि	6	85
इति शुश्रुम धीराणां	13	150	यस्मिन् सर्वाणि भूतानि	7	92
ईशावास्यमिदं सर्वं	1	2	युयोध्यस्मज्जुहुराणमेनः	18	227
एवं त्वयि नान्यथेतोऽस्ति	2	34	यायुरनिलममृतम्	17	209
ओ कृत्तो स्मर कृत्तं स्मर	17	209	विद्यां चाविद्यां च	11	128
कविर्मनीषी परिभूः	8	106	विनाशेन मृत्युं तीर्त्या	14	153
कुर्यन्नेवेह कर्माणि	2	34	सपर्यगाच्छुक्रमकायम्	8	106
ततो भूय इव ते तमः	9	116	सम्भूतिं च विनाशं च	14	153
ततो भूय इव ते तमः	12	144	सर्वभूतेषु चात्मानम्	6	85
तत्र को मोहः कश्शोकः	7	92	हिरण्मयेन पात्रेण	15	163

## 2. प्रमाणानामकारादि सूचनी

प्रमाणानि	पु.सं.
अकायमवर्णम् (ई.उ.8)	177
अगोत्रमवर्णम् (मु.उ.1-1-6)	177
अग्निहोत्रादि तु (ब्र.सू.4-1-16)	35, 41, 46, 247
अग्ने नय (ई.उ.18)	212
अङ्कितश्च (पा.सू.6-4-103)	236
अजस्सर्वेश्वरः (वि.स.11)	13
अजायमानो बहुधा (तै.आर.3-13, पु.सू.)	160, 177
अजोग्निं सन्नव्ययात्मा (भ.गी.4-6)	177
अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते (श्वे.उ.4-5)	218
अणोरणीयान् (क.उ.2-20)	76, 78
अतस्करकयाह्वम् (या.स्मृ.2-40)	228, 230
अत्र ब्रह्म समश्नुते (क.उ.6-14)	107, 108, 113, 115
अथ त्रयो वाय लोका (बृ.उ.3-5-16)	138
अथ नामधेयं सत्यस्य सत्यम् (बृ.उ.4-3-6)	164, 166
अथ य इमे ग्रामे इष्टापूर्ते (छा.उ.5-10-3)	136
अथ ये यजेन दानेन तपसा (बृ.उ.8-2-16)	136
अथवा बहुनैतेन किम् (भ.गी.10-42)	78
अद्वेष्टा सर्वभूतानाम् (भ.गी.12-13)	97
अनन्तं बत मे वित्तम् (म.भा.शा.17-273)	93, 95, 228, 230
अनन्दा नाम ते लोका (बृ.उ.6-4-11)	54, 55
अनपहतपाप्माहमस्मि (शत.ब्रा.मा.पा.6-1-3)	9, 13
अनावृत्तिश्शब्दात् (ब्र.सू.4-4-22)	5
अनिष्टमिष्टं मिश्रं च (भ.गी.18-12)	39, 137, 244
अनीशया शोचति (मु.उ.3-1-2)	218
अनेन जीयेनात्मनानुप्रविश्य (छा.उ.6-3-2)	189
अन्तःप्रविष्टः शास्ता (तै.ना.3-11-10)	76



अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् (ब्र.सू.1-1-21)	186, 205
अन्धं तमः प्रविशन्ति (ई.उ.12)	158
अन्यदेवाहुस्सम्भवात् (ई.उ.13)	121
अन्येष्वपि दृश्यते (पा.सू.3-2-101)	49
अपहतपाप्मा विजरो विमृत्युः (छा.उ.8-7-1)	208, 210, 224
अपाणिपादो जवनो (श्वे.उ.3-19)	62, 177
अपान्तरतमा नाम (म.भा.शा.356)	126
अपि चेदसि पापेभ्यः (भ.गी.4-36)	134
अयमात्मा ब्रह्म (बृ.उ.4-5-19)	195
अर्चिरहस्सितपक्षानुदगयनाब्दौ (त.सा.102)	230
अवाङ्मनसगोचरम् (नृ.उ.2-7)	67
अविकाराय (शुद्धाय नित्याय परमात्मने) (वि.पु.1-2-1)	177
अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा (ई.उ.11)	118, 124
अविद्या कर्मसंज्ञाग्न्या (वि.पु.6-7-61)	116, 117
अविनाशी वा अरेज्यमात्मा (बृ.उ. 6-5-14)	213, 223
अविभागेन दृष्टत्वात् (ब्र.सू.4-4-4)	196, 199
अव्ययादाप्सुषः (पा.सू.2-4-82)	221
अशरीरं शरीरेषु (क.उ.2-22)	177
असंशयं महाबाहो (भ.गी.6-35)	109
असन्नेव स भवति (तै.आ.6-30)	52-55, 57, 111
असुरस्य स्वम् (पा.सू.4-4-123)	53, 54
असुर्या नाम ते लोका (ई.उ.3)	119
अस्मद्युत्तमः (पा.सू.1-4-107)	173, 180, 207
अहं कतुरहं यज्ञः (भ.गी.9-16)	211, 216, 219, 225
अहं मनुरभवत्सूर्यश्च (बृ.उ.3-4-10)	201
अहं सर्वम् (वि.पु.1-19-85)	201

अहं स्मराभि मद्भक्तम् (वरा.च.श्लो. )	209
आच्छादितायतदिगम्बरम् (माघ.4-19)	18
आच्छाद्य पुष्पपटम् (माघ.4-52)	18
आत्तो वै सशरीरः प्रियाप्रियाभ्याम् । (छां.उ.8-12-1)	146, 156
आत्मा या अरे द्रष्टव्यः (बृ.उ.6-5-6)	168, 170
आत्मैवेदमग्र आसीत् पुरुषविधः (बृ.उ.3-4-1)	208
आदित्यवर्णम् (तै.ना.12)	172
आदित्यवर्णं तमसः परस्तात् (श्वे.उ.3-8)	108
आदित्यवर्णं तमसः परस्तात् (पु.सू.)	177
आदित्यवर्णं तमसस्तु पारे (तै.आ.3-12-16)	208
आनन्दो ब्रह्म (तै.भृ.2-1)	177
आप्रयाणात् तत्रापि हि दृष्टम् (ब्र.सू.4-1-12)	247
आब्रह्मभुवनाल्लोकाः (भ.गी.8-16)	138
आवृत्तिरसकृदुपदेशात् (ब्र.सू.4-1-1)	247
आशांसायां भूतवच्च (पा.सू.3-3-132)	184
आसीनो दूरं व्रजति (क.उ.2-21)	62
इत्थं भूतलक्षणे (पा.सू.2-3-21)	18
इन्द्रियाणि पराण्याहः (क.उ.3-10)	169
इन्द्रियाणि प्रमाथीनि (भ.गी.2-60)	169
इन्द्रियाणि मनो बुद्धिः (वि.स.फल)	9, 13
इयाज सोऽपि सुबहून् (वि.पु.6-6-12)	129, 131, 135, 137, 140
इल-स्वप्नक्षेपणयोः (पा.धा.1358)	210, 218
इह चेदवेदीदय सत्यमस्ति (के.उ.2-5)	56
इहैकस्थं जगत्कृत्स्नम् (भ.गी.11-7)	78
ईश-ऐश्वर्ये (पा.धा.1020)	17
ईश्वरस्सर्वभूतानाम् (भ.गी.18-61)	96, 183

ईश्वरोऽहमहं भोगी (भ.गी.16-14)	12
उगवादिभ्यो यत् (पा.सू.5-1-1)	54
उत्तमः पुरुषस्त्यन्यः (भ.गी.15-17)	224
उपसर्गादस्यत्यूहोर्वेति वाच्यम् (वा.920)	184
उपान्वध्याइयसः (पा.सू.1-4-48)	24
उमापतिः पशुपतिः (म.भा.शातिमोक्षधर्म 356)	125
ऊह-यितर्के (पा.धा. 648)	183
ऋषी-गतौ (पा.धा.1288)	63
ऋहलोर्ण्यत् (पा.सू.3-1-124)	17
एकमेवाद्वितीयम् (छा.उ. 6-2-1)	4
एकस्मिन् यदिहास्ति (वि.पु.2:16-23)	187, 193
एको ह वै नारायण आसीत् (म.उ.1-1)	9, 13
एजृ कम्पने (पा.धा.234)	58, 60, 61, 68
एतदमृतमभयमेतद्ब्रह्म (छा.उ.4-15-1)	129
एतदालम्बनं श्रेष्ठम् (क.उ.2-17)	220
एतद्वचेवाक्षरं ब्रह्म (क.उ.2-16)	220
एतमितः प्रेत्याभिसम्भवितास्मि (छा.उ.3-14-4)	144, 145, 159, 162
एतस्य वा अक्षरस्य (बृ.उ.5-8-8)	61
एतान्यपि तु कर्माणि (भ.गी.18-6)	137, 242, 244
एवंकृतुर्हामुलोकम् (अग्नि.र.1-10-6)	211, 216
एवं ज्ञात्वा कृत्तं कर्म (भ.गी.4-15)	137
एष आत्माऽपहतपाप्मा (छा.उ.8-1-5)	109
एष त आत्मा (बृ.उ.5-7-7)	140
एष तु वा अतिवदति (छा.उ.7-16-1)	166
एष सर्वभूतान्तरात्मा (सु.उ.7)	10, 25
एष सेतुर्विधरण एषाम् (बृ.उ.6-4-22)	61, 67
एष होवैनं साधु (कौ.उ. 3-64)	219
एतदात्म्यमिदं सर्वम् (छा.उ.6-8-7)	203

ऐन्द्रीन्यायात् । (पू.मी.3-2-2)	9
ओ कृतो स्मर कृतं स्मर (ई.उ.17)	6
ओमित्यात्मानं युजीत । (तै.ना.78)	215
ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म (भ.गी.8-13)	211, 215, 221, 226
ओमित्येव सदा विप्राः (हरिवि.133-10)	211, 215
कर्मणा पितृलोकः (बृ.उ.3-5-16)	136, 138, 140
कर्मणि द्वितीया (पा.सू.2-3-2)	200
कर्मण्येवाधिकारस्ते (भ.गी.2-47)	50
कर्मणैव हि ससिद्धिम् (भ.गी.3-20)	137, 139
कर्मण्येवाधिकारस्ते (भ.गी.2-47)	50
कर्मवत्कर्मणा तुल्यक्रियः । (पा.सू.3-1-87)	48
कविर्मनीषी । (ई.उ.8)	6
कषायपक्विः कर्माणि (म.भा.शां.276)	131, 241
कषाये कर्मभिः पक्वे (म.भा.शां.276)	132
कामकारेण चैके । (ब.सू.3-4-15)	45, 46
कामात्प्राप्तस्स्वर्गपरा (भ.गी.2-43)	243
कारणं तु ध्येयम् । (अथर्वशिरः 2)	25
कित निवासे (पा.धा.993)	88
कितेर्व्याधिप्रतीकारे (वा.1689)	88
किं प्रजया करिष्यामो (बृ.उ.6-4-22)	141
कुटुम्बे शुचौ देशे (छा.उ.8-15-1)	142
कुर्यन्नेवेह कर्माणि । (ई.उ.2)	6, 139
कुहोश्चुः (पा.सू.7-7-62)	237
कृतजलिपुटा हृष्टा (म.भा.शां.337-40)	235
कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः । (ब.सू.3-4-47)	142
क्लीबु अधाष्टये (पा.धा.381)	22
क्लेशकर्मविपाकाशयैः (पा.यो.सू.1-24)	211, 215, 221
क्रियायानेष ब्रह्मविदाम् (मु.उ.3-1-4)	139
विविष्य । (पा.सू.3-2-76)	17

क्षरं त्वविद्या ह्यमृतं तु (श्वे.उ.5-1)	210, 214
क्षरं प्रधानममृताक्षरं हरः (श्वे.उ.1-10)	210, 214, 224
क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि (भ.गी.13-2)	188, 189, 204
गंगायां सिकताधारा (द.स्मृ.)	210
गुपेः निन्दायाम् (वा.1687)	87
गुप्तिज्किदभ्यस्सन् (पा.सू.3-1-5)	87
गृध्रु अभिकाक्षायाम् (पा.धा.1247)	7, 14
गोविन्देति यदाकृन्दत् (म.भा.उ.58-22)	236
चेतसा सर्वकर्माणि (भ.गी.18-57)	137
छन्दसि लुङ्लङ्लिटः (पा.सू.3-4-6)	63, 96, 111, 123
जगत्सर्वं शरीरं ते (रा.यु.120-27)	110
जगद्गुचापारवर्जम् (ब्र.सू.4-4-17)	5
जायमानं हि पुरुषम् (म.भा.शां.358)	212, 216
जुगुप्साविरामप्रमादार्थानाम् (वा.1079)	87
ज्योतीषि विष्णुर्भुवनानि (वि.पु.2-12-38)	188, 195, 196
ज्ञाज्ञौ द्वायजायीशनीशौ (श्वे.उ.1-9)	9, 13
ज्ञानं विशुद्धं विमलं च नित्यम् (वि.पु.2-12-43)	187, 193
ज्ञेय एव । (ब्र.सू.2-3-19)	5
तज्जपस्तदर्थभावनम् । (पा.यो.सू.1-28)	109
ततस्तं प्रियमाणं तु (वरा.च.श्लो.)	216
तत्कृमेण विवृद्धम् (वि.पु.1-2-55)	65
तत्तेज ऐक्षत (छा.उ.6-2-3)	201
तत्रैकस्थं जगत्कृत्स्नम् (भ.गी.11-13)	78
तत्त्वमसि (छा.उ.6-8-7)	99, 174-76, 180-82, 189, 195, 202, 203
तदण्डमभवद्वैमम् (म.स्मृ. 1-9)	65

तदेवं चित्त्वभावस्य (आ.सि.23)	213
तदैक्षत बहुस्यां प्रजायेयेति (छा.उ.6-2-3)	203
तद्यथा हिरण्यनिधिम् (छा.उ.8-3-2)	59, 61
तद्विद्धि प्रणिपातेन (भ.गी.4-34)	71
तद्विष्णोः परमं पदम् (सु.उ.6)	5
तन्मयत्वेन गोविन्दे (वि.ध.99-14)	70, 72, 73
तपः प्रभावाद्देवप्रसादाच्च (श्वे.उ.6-21)	141
तपो विद्या च विप्रस्य (म.सू.12-104)	130, 132, 135, 140
तमेतं वेदानुवचनेन (बृ.उ.6-4-22)	12, 136, 139, 141
तमेवं विदित्यागतिमृत्युमेति (श्वे.उ.3-8)	134
तमेवं विद्वानमृत इह भवति (तै.आ.3-12)	138
तमोकारेणैवायतनेनान्येति (प्र.उ.5-7)	220
तमपरे देव एकी भवति (सू.उ.2)	196
तरस्यी त्वरितो योषी (अ.को.2-8-73)	62
तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यम् (बृ.उ.5-5-1)	155
तस्मै स विद्वानुपसन्नाय (मु.उ.1-2-13)	71
तस्मै हितम् । (पा.सू.5-1-5)	54
तस्य वाचकः प्रणवः (पा.यो.सू.1-27)	109, 211, 215, 225
तस्य सर्वेषु लोकेषु (छा.उ.7-25-2)	156
तस्य ह या एतस्य (छा.उ.8-3-4)	166, 177
तस्य हेतस्य पुरुषस्य (बृ.उ.4-3-6)	184
ता आप ऐक्षन्त (छा.उ.6-2-4)	201
तुदादिभ्यः इलच्च । (पा.सू.5-2-117)	111
ते तं भुक्त्वा स्वर्गलोकं (भ.गी.9-21)	138, 243
तेनेदं पूर्णं पुरुषेण सर्वम् (श्वे.उ.3-9, सु.उ.1-1-7)	179
तेनेदं पूर्णं पुरुषेण सर्वम् (तै.जा.85)	206
तेषामेवानुक्तम्पार्थम् (भ.गी.10-11)	219
तेषां सततयुक्तानाम् (भ.गी.10-10)	167, 206, 207, 212, 219

त पृथिव्यब्रवीत् (तै.सं.5-5-2)	201
त्याज्यं दोषवदित्येके (भ.गी.18-3)	136, 244
त्रयो लोका एत एव (बृ.उ.3-5-4)	138
त्रैविद्या मां सोमपाः (भ.गी.9-20)	136, 243
त्वं वा अहमस्मि (वरा.उ.2-34)	176, 181
दियि वा भुवि वा ममास्तु (मु.मा.6)	234
दूरमेते विपरीते विषूची (क.उ.2-4)	240, 243
देवलोको वै लोकानाम् (बृ.उ.1-5-16)	138
दैवमेवापरे यज्ञम् (भ.गी.4-25)	36
दैवी ह्येषा गुणमयी (भ.गी.7-14)	167, 169, 234
द्यौस्सचन्द्रार्कनक्षत्रम् (म.भा.अनु.156)	58, 60, 61, 67, 69
द्वाविमौ पुरुषौ लोके (भ.गी.15-16)	224
द्वा सुपर्णा सयुजा (श्वे.उ.4-6)	14
धनम्मदीयं तव पादपंकजम् (स्तो.र.30)	230, 233
धर्मेण पापमपनुदति (तै.ना.144)	135, 136, 241
धूत्या शरीरमकृतम् (छा.उ.8-13-1)	144, 145, 147, 149, 159
ध्रुवसपायेऽपादानम् (पा.सू.1-4-24)	87
न काक्षे विजयं कृष्ण (भ.गी.1-32)	14
न च पुनरावर्तते (छा.उ.8-15-1)	5
न चात्र सर्वत्वमाधिकारिकम् । (पू.मी.1-2-16)	10
न चास्य प्राकृता मूर्तिः (वरा.पु.75-42)	177
न जायते म्रियते वा (क.उ.2-18)	5, 210
न तत्समश्चाभ्यधिकश्च (श्वे.उ.6-8)	60
न तस्य प्राकृतामूर्तिः (वरा.पु.75-41)	108
न पूजनात् (पा.सू.5-4-69)	233
नम इत्येव चादिनः (म.भा.शा.337-40)	228, 231

न माङ्गयोगे (पा.सू. 6-4-74)	18
न मे पित्रार्जितं किञ्चित् (वै.प.6)	230
न (हि) विज्ञातुर्विज्ञाते (बृ.उ.6-3-30)	213
न शोको न सुकृतम् (छा.उ.8-4-1)	107, 113
न ह वै सशरीरस्य सतः (छा.उ.8-12-1)	146
न हि ज्ञानेन सदृशम् (भ.गी.4-38)	134
नात्र किञ्चिदुद्दिश्य (श्री.भा.1-1-1)	174, 181
नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा (बृ.उ.5-7-23)	177
नाविरतो दुश्चरितात् (क.उ.2-24)	36
नाविशेषात् (ब्र.सू.3-4-13)	35, 41-43, 45
नाहं वेदैर्न तपसा (भ.गी.11-53)	184
निक्षिप्यत्मानमात्मीयम् (भर. सं. 1-70)	19
नित्यो नित्यानाम् (क.उ. 5-13)	5, 13
नियतस्य तु सन्न्यासः (भ.गी. 18-7)	244
नियमात् (ब्र.सू. 3-4-7)	41
निरंजनम् (श्वे.उ.6-19)	109
निरंजनः परमम् (मु.उ.3-1-3)	5
निर्गुणम् (आत्मोपनिषत्)	109, 177
निर्यैः सर्वभूतेषु (भ.गी.11-55)	97
निश्चयं शृणु मे तत्र (भ.गी.18-4)	19, 244
निष्कलं निष्क्रियम् (श्वे.उ.6-19)	109, 177
नेह नानास्ति किञ्चन (क.उ.4-11, बृ.उ.6-4-19)	177
पञ्चम्यामाहुतावापः (छा.उ.5-9-1)	217
पतिं विश्वस्यात्मेऽश्वरम् (तै.ना.92)	10, 177, 207
परं ज्योतिरूपसम्पद्य (छा.उ.8-3-4)	168, 170
परमं साम्यमुपैति (मु.उ.3-1-3)	171
परमसुहृदि बान्धवे (वि.पु.3-7-30)	11



परमात्मनि यो रक्तो (ना.प.उ.3-18)	7, 11, 14
परमात्मा हरिस्वामी (भर.सं.1-76)	19
पराङ्मुखानां गोविन्दे (वि.ध.99-13)	70, 72
परीक्ष्य लोकान् कर्मचितान् (मु.उ.1-2-12)	71
पश्य नीलोत्पलद्वन्द्वान् (चन्द्रा. 13)	166
पीतोदका जग्धतृणा (क.उ.1-3)	55
पुण्यो गन्धः पृथिव्यां च (भ.गी.7-9)	191, 219
पुरुष एवेदं सर्वम् (पु.सू.)	206
पुरुषपशुर्न हि वासुदेवभक्तः (वि.पु.3-7-31)	11
पूर्वमेवाहमिहासमिति (तै.आर. 1-23)	179
पृथगात्मानं प्रेरितारं (श्वे.उ.1-6)	13
प्रकृतिं पुरुषं चैव (भ.गी. 13-19)	179
प्रजापतिश्चरति गर्भे अन्तः (तै.ना.1-1)	177
प्रणयो धनुः शरो ह्यात्मा (मु.उ.2-2-4)	215, 224
प्रत्यगानन्दं ब्रह्मपुरुषम् (ना.उ.4)	221
प्राणा वै सत्यम् (बृ.उ.4-1-20)	217
प्राणो वाय आशाया भूयान् (छा.उ.7-15-1)	217
प्राप्यस्य ब्रह्मणो रूपम् (हा.सं.)	213
प्लया ह्येते अदृढा (मु.उ. 1-2-7)	117, 118
बहुलं छन्दसि (पा.सू.2-4-76)	236, 237
बहुलमेतन्निदर्शनम् (पा.ग.सू.208)	63
बहिर्देवसदनं दामि (मै.सं.1-1-2)	16
ब्रह्मणे त्या महंस ओम् (तै.ना.148)	250
ब्रह्मविदाप्नोति परम् (तै.आ.25)	107, 108, 111
ब्रह्मा च नारायणः (ना.उ.2)	196
ब्रह्मादिषु प्रलीनेषु (म.भा.सभा)	214
भक्त्या त्यनन्यया शक्य (भ.गी. 11-54)	184

भिदिर् विदारणे (पा.धा.1440)	199
भुजपालनाभ्यवहारयोः। (पा.धा.1455)	18
भुजोऽनवने (पा.सू.1-3-66)	21
भूतभृन्नच भूतस्थो (भ.गी.9-5)	87
भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वा (श्वे.उ.1-12)	14
भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्च । (ब्र.सू.4-4-21)	5
मनसैवानुद्गष्टव्यम् (बृ.उ.6-4-19)	168
मनुष्याणां सहस्रेषु (भ.गी.7-3)	86
मन्यन्ते च स्वकीयान् (भर.सहि 1-71)	19
मम साधर्म्यमागताः (भ.गी.14-2)	5, 171
मया ततमिदं सर्वम् (भ.गी.9-4)	87
मयि सर्वाणि कर्माणि (भ.गी.3-30)	19
महतो महीयान् (क.उ.2-20)	78
महतपरमव्यक्तम् (क.उ.3-11)	169
महान्मभुर्वै पुरुषः (श्वे.उ.3-12)	179
माया वयुनं ज्ञानम् (निघण्टुः 3-9)	228, 231
य आत्मनि तिष्ठन् (बृ.उ.मा.पा.3-7-30)	59, 61, 67, 75, 76, 104
य आत्मा अपहतपाप्मा (छां.उ.8-7-1)	214, 218
य आदित्ये तिष्ठन् (बृ.उ.5-7-13)	164, 183
य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्मयः (छां.उ.1-6-6,7)	25, 108, 177, 184-186, 205, 206, 208
य पृथिवीमन्तरो यमयति (शत.ब्रा.14-5-7,30)	177
यः पृथिव्यां तिष्ठन् (बृ.उ. 5-7-7)	59, 61, 104, 220
यः पुनरेतं त्रिमात्रेण (प्र.उ. 5-5)	211, 215, 220
यक्ष्यमाणो ह वै भगवन्तो (छां.उ.5-11-5)	136, 139
यच्च किञ्चिज्जगत्पस्मिन् (तै.ना.94)	71, 72, 75, 84, 98
यजदानतपः कर्म (भ.गी.18-5)	136, 241, 242, 244

यज्ञो वै विष्णुः (तै.ब्रा.3-3-31)	226
यतः प्रवृत्तिर्भूतानाम्. (भ.गी. 18-46)	242, 244
यतो वा इमानि भूतानि (तै.भृ.34)	4, 24
यत्ते रूपं कल्याणतमम् (ई.उ.16)	6, 113
यत्र पूर्वे साध्याः सन्ति देवाः (तै.आर. 3-12)	138
यथैधांसि समिद्धोऽग्निः (भ.गी.4-37)	134
यदजनाभं निरपायमस्ति मे (वै.प.4)	230
यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णम् (मु.उ.3-1-3)	184, 206
यथा कतुरस्मिन् लोके (छा.उ. 3-14-1)	211, 216
यदा वै पुरुषोऽस्माल्लोकात्तैति (बृ.उ.7-10-1)	229
यद्ब्रह्मणो गुणविकारशरीरभेद (त.सा. 69)	179
यमेवैष वृणुते तेन लभ्यः (क.उ.2-23)	168
यमो वैवस्वतो राजा (म.स्मृ. 8-92)	183, 185
यस्त्यात्तरतिरेव स्यात् (भ.गी.3-17)	50
यस्य सर्वाणि भूतानि (बृ.उ.5-7-19)	110, 185
यस्सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन् (बृ.उ.5-7-19)	61, 67
यस्यायुतायुतांशोः (वि.पु.1-9-53)	78
यस्सर्वज्ञः सर्ववित् (मु.उ.2-2-7)	182
यामिमां पुष्पितां वाचं (भ.गी.2-42)	243
यु मिश्रणामिश्रणयोः (पा.धा.1033)	234
युयोध्यस्मज्जुहुराणमेनः (ई.उ.18)	232
युष्मद्युपपदे समानाधिकरणे (पा.सू.1-4-105)	174, 180
ये च मुक्ता भवन्तीह (म.भा.शा.326-14)	235
येन सर्वमिदं प्रोतम् (तै.ना.146)	98, 193
योगो योगविदा नेता (वि.स.3)	179
योगिनौ तिष्ठन्तग्रेरन्तरो यमग्निः (बृ.उ. 5-7-9)	227, 229, 233

यो नित्यमच्युतपदाम्बुजयुग्मरुक्मे (वै.स्त.1)	233
योजन्यथा सन्तम् (म.भा.उद्यो.41-34)	56
यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वम् (श्वे.उ.6-18)	231
योऽसावतीन्द्रियग्राह्यः (म.स्मृ.1-7)	173
योसावसौ पुरुषः (ई.उ.16)	10
योसावादित्ये पुरुषः (ई.उ.मा.पा.16)	166
योऽसौ पुरुषस्सोऽसावहमस्मि (म.स्मृ.1-7)	180
रमेर्दप्रत्यये टेः (पा.सू.6-4-143)	49
रसोऽहमप्सु कौन्तेय (भ.गी.7-8)	191, 220
रामसुग्रीवयोरैक्यम् (रा.सु.35-52)	92-94, 104
राल्लोपः (पा.सू.6-4-21)	237
रुक्माभं स्वप्नधीगम्यम् (म.स्मृ.12-122)	208
रूढियोगमपहरति (पू.मी.6-1-12)	9, 24
लं कर्मणि च भावे (पा.सू.3-4-69)	24
यस आच्छादने (पा.भा.1023)	17, 21
यस नियासे (पा.भा.1005)	24
वर्षायुतशतेनापि (अहिर्बु.सं.2-43)	58, 59, 61
यसानमेणाजिनमंजनद्युति (माघ.1-6)	18
या गतिगन्धनयोः (पा.भा.1050)	213, 217, 223, 225
या छन्दसि (पा.सू.3-4-88)	236
या दान्त-शान्त-पूर्ण (पा.सू.7-2-27)	1
यारिवह्न्यनिलाकाशैः (वि.पु.1-2-59)	65
वायुरनिलममृतम् (ई.उ.17)	232
वायुश्चान्तरिक्षं च (बृ.उ.4-3-3)	210, 214
विध विधाने (पा.भा.1326)	235
विद्या चाविद्या च (ई.उ.11)	6, 12, 34, 37, 41, 240, 247

विधिर्वा धारणवत् (ब्र.सू.3-4-20)	47
विन्मतोर्लुक् (पा.सू.5-3-65)	62
विश्वमेवेदं पुरुषः (तै.ना.91)	10
वेदान्ते परमं गुह्यम् (श्वे.उ.6-22)	142
वेदाहमेतं पुरुषं महान्तम् (पु.सू.)	184
वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः (भ.गी.15-15)	244
व्यक्ताव्यक्ते याजिनां संहितान्ते (ई.उ.वे.भा.18)	212
व्यत्ययो बहुलम् (पा.सू.3-1-85)	236
व्यूहं रश्मीन् समूहं (ई.उ.मा.पा.16)	166
शंखचक्रगदापाणे (म.भा.सभा)	236
शतायुः पुरुषः (तै.ब्रा.1-8-9)	38
शाटीमाच्छाद्य (रा.2-32-33)	18
शास्त्रदृष्ट्या तु (ब्र.सू.1-1-31)	164, 166
श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् (ब्र.सू.2-1-27)	80
श्लौ (पा.सू. 6-1-10)	236
ष्ठा गतिनिवृत्तौ (पा.धा.928)	68
ष्णु प्रस्रवणे (पा.धा.1038)	111
स एकधा भवति (छा.उ.7-26-2)	156
सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म (तै.आ.1)	167
सत्यं चानृतं च सत्यमभवत् (तै.आ.30)	163, 165, 168, 169
सदेव सोम्येदमग्र आसीत् (छा.उ.6-2-1)	203
सन्मूलाः सोम्येमाः सर्वाः (छा.उ.6-8-4)	203
स पूर्वेषामपि गुरुः (पा.यो.सू.1-26)	211
स ब्रह्मा स शिवः (तै.ना.101)	10, 98
समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नः (श्वे.उ.4-7)	14
सर्वकर्माण्यपि सदा ( भ.गी.18-56)	39, 137, 244

सर्वकर्मा सर्वगन्धः (छा.उ.3-14-2)	177, 208
सर्वं खल्विदं ब्रह्म (छा.उ.3-14-1)	97, 188, 196
सर्वगत्वादनन्तस्य (वि.पु.1-19-85)	193
सर्वं समानोषि (भ.गी.11-40)	98
सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् (ब्र.सू.1-2-1)	188
सर्वत्रासौ समस्तं च (वि.पु.1-2-22)	9, 13, 25
सर्वत्वमाधिकारिकम् (पू.मी.1-2-16)	10
सर्वथापि त (ब्र.सू.3-4-34)	38
सर्वमाप्नोति सर्वं स (छा.उ.7-26-2)	156
सर्वे पाप्मनोऽतो निवर्तन्ते (छा.उ.8-4-1)	107, 108
सर्वे वेदाः यत्पदमामन्ति (क.उ.2-15)	220
सर्वोपायविनिर्मुक्तम् (द.स्मृ.)	213
सहकारित्वेन च (ब्र.सू.3-4-33)	139, 247
सहस्रशीर्षम् (तै.ना.90)	71
साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः (ब्र.सू.1-2-29)	164, 227, 229
सांख्यं योगः पांचरात्रम् (म.भा.शान्तिमोक्षधर्म 356)	125
सामान्ये नपुंसकम् (वा.5043)	218
सार्वधातुकार्धधातुकयोः (पा.सू.7-3-84).	236
सार्वधातुके यक् । (पा.सू.3-1-87)	48
सुपां सुलुक् (पा.सू.7-1-39)	221
सुप्सुपा । (पा.सू.2-1-4)	49
सुहृदः साधुकृत्यां द्विषन्तः (शाट्यायनिकम्)	250
सूर्याचन्द्रमसौ धाता (तै.ना.1-44)	112
सेयं देवतैक्षत हन्ताहम् (छा.उ.6-3-2)	103
सेयं देवतेमास्तिस्रो (छा.उ.6-3-3)	103
सेर्ह्य पिच्च (पा.सू.3-8-870)	236

सोऽभिध्याय शरीरात् (म.स्मृ.1-8)	64
सोऽहमस्मि (छा.उ.4-11-1)	182
स्तुतयेऽनुमतिर्वा (ब्र.सू.3-4-14)	26, 35, 39-44
स्थिते मनसि (वरा.च.श्लो.)	211
स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च (श्वे.उ.6-8)	177
स्ये स्ये कर्मण्यविरतः (भ.गी.18-45)	135, 242, 244
हरति परधनं निहन्ति (वि.पु.3-7-2)	14
हलादिश्लेषः (पा.सू.7-4-60)	237
हा कृष्ण द्वारकावास (म.भा.सभा.)	236
हिरण्मयेन पात्रेण (बृ.उ.7-15-1)	229
हुच्छा कौटिल्ये (पा.धा.211)	231, 237
हुच्छेस्सनो लुक्छलोपश्च (उणादि 248)	237
हु प्रसहाकरणे (पा.धा.1097)	236

### 3. ईशोपनिषदर्थसंग्रहकारिकाः

अस्ति देवोऽखिलावासस्स भोज्योऽन्यस्य किं धनैः ।  
तदर्थं कर्म कुर्यन्न लिप्येतेति द्विकोदितम् ॥ 1 ॥  
अथैतद्विस्तरस्तत्र कृता निन्दाऽऽत्मघातिनाम् ।  
बहिरन्तःस्थितः सर्वस्यात्माऽऽश्चर्योऽतिदूरगः ॥ 2 ॥  
ज्ञानशक्त्यादिमान् शुद्धमात्मानं परितः स्थितः ।  
इति सर्वजगत्स्रष्टा वेद्यः प्रोक्तोऽष्टमान्ततः ॥ 3 ॥  
कर्मणा यस्तरेन्मृत्युं सोऽमृतं विद्ययाऽऽप्नुयात् ।  
शुभादिशालिनः पापयिनाशे ब्रह्मसंगमः ॥ 4 ॥  
एवं तत्पहितादिज्ञेयन्ते मन्त्रचतुष्टयम् ।  
कृमात् यत्रार्थ्यते ब्रह्मदृष्टिच्छादनवारणम् ॥ 5 ॥  
दिव्यकल्याणरूपस्य सोऽहमस्मीति पश्यता ।  
दर्शनं पुरुषस्याथ चिदचिद्ब्रह्मवेदिनि ॥ 6 ॥  
स्यस्मिन्ननुग्रहाधानं नयनं च पथा सता ।  
स्यधनब्रह्मणे यत्र नमस्कारैस्सुखे स्थितिः ॥ 7 ॥  
इत्थं शुक्लजुर्वेदेसहितान्त्याऽनुवाकतः ।  
ईशेत्याद्यैस्तत्पहितपुमर्थाः साधुवेदिताः ॥ 8 ॥  
(श्री उ.वे. उत्तमूर् वीरराघवाचार्यस्वामिभिरनुगृहीतमिदम्)



## 4. इतरग्रन्थेषु ईशोपनिषद्भिचारः

### 1. श्रुतप्रकाशिका - भावप्रकाशिका (समन्वयाधिकरणम्)

स पर्यगात् - सः आत्मा, 'यस्तु सर्वाणि भूतानि' इत्यादौ प्रकृत आत्मा पर्यगात् - परितः समन्तादगात्, सर्वगत इत्यर्थः । शुकमित्यादयः शब्दाः पुल्लिङ्गत्वेन परिणेतव्यः स इत्युपक्रमानुसारात् । अकायः - लिङ्गशरीररहितः । अव्रणः - अक्षतः । अस्नाविरः - सिरारहितः । अव्रणास्नाविराभ्यां स्थूलदेहरहित्यमुक्तम् । शुकम् इति बाह्याशुद्धिविरह उक्तः । शुद्ध इति आन्तररागाद्यभावः । अपापविद्धः धर्माधर्मादिरहित इति शंकरादिभिर्याख्यातम् - तथापि तदविरुद्धत्वादिमपि ग्राह्यमेव ।

### 2. विषयवाक्यदीपिका (समन्वयाधिकरणम्)

पर्यगात् - परितो व्याप्तवान् । शुकम् इत्यादौ लिङ्गव्यत्ययश्छान्दसः । शुकम् - तेजिष्ठः । अकायम् - कर्मफलभोगार्थशरीररहितः । अव्रणम् - कायाभावादेव व्रणरहितः । अत एव अस्नाविरम् - स्नायुशून्यः । शुद्धम् - अविद्यारागद्वेषादिशून्यः, अपापविद्धश्च । कविः - कान्तदर्शी । मनीषी - मनीषा स्रष्टव्यालोचनरूपज्ञानम् । परिभूः - सर्वदेशव्यापनशीलः । स्वयंभूः - उत्पादकशून्यः । एवंभूतः परमात्मा । याथातथ्यतः - यथातथं यथापूर्वम् । सत्यत्वेनेति वाज्यः । शाश्वतीभ्यस्समाभ्यः - चिरकालस्थायितया स्वाप्नपदार्थयिसदृशान् पदार्थान् व्यदधात् - अकार्षीदित्यर्थः ।

(एवं शारीरकशास्त्रार्थदीपिकायां समन्वयाधिकरणेऽपि उक्तम्)

### 3. श्रुतप्रकाशिका (पुरुषार्थाधिकरणम्, 3-4-14)

ईशा वास्यम् इति ईदृशशब्दः तृतीयान्तः-ईशा । तेन वास्यम् । यद्वा ईशेन आवास्यम् ; ईश्वरपरतन्त्रमित्यर्थः ।

### 4. श्रुतप्रकाशिका (पुरुषार्थाधिकरणम्, 3-4-14)

नरे - न रमत इति नरः निस्संगः । तस्मिन् इतोऽन्यथा नास्ति - नरे न कर्म लिप्यते इतीतोऽन्यथा नास्ति । इदमेव तत्त्वम् ; न तु स्तुतिमात्रमित्यर्थः ।

### 5. श्रुतप्रकाशिका (समन्वयाधिकरणम्, 1-1-4)

स पर्यगात् इति । शुकम् - अविद्यारहितम्, वासनारहितं वा । शुद्धम् अपापविद्धम् - कर्मफलरहितं कर्मरहितं च । पर्यगात् - गत्यर्थाः बुद्धयर्थाः ; अमन्यतेत्यर्थः ।

## 6. शारीरकशास्त्रार्थदीपिका (पुरुषार्थाधिकरणम् )

( 'नियमात्' इति सूत्रे ) 'कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छत समाः' इति श्रुत्या कृत्स्नस्य पुरुषायुषः कर्मस्येव विनियोगेन ! कर्मशेषत्वात् कर्मण एव प्राधान्यम् । अन्येषां तु तच्छेषत्वमिति विद्यायाः कर्मशेषत्वसिद्धिः ।

एवं प्राप्ते सिद्धान्तः

( 'अधिकोपदेशात् बादरायणस्यैव तद्दर्शनात्' इति सूत्रे ) विद्ययैव पुरुषार्थः । कर्मकर्तृजीवापेक्षया अनन्तकल्याणगुणाकरत्वेन विलक्षणस्य परब्रह्मण उपास्यत्वोपदेशात् । 'अपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोकः' इत्यादिवेदनोपदेशवाक्येषु अविद्यादिहेयसम्बन्ध-योग्यजीवापेक्षया विलक्षणस्य परब्रह्मण उपास्यत्वदर्शनात्, तादृशपरब्रह्मविषयिण्या विद्ययैव निरतिशयपुरुषार्थसिद्धिरिति ।

( 'तुल्यं तु दर्शनम्' ) इत्यत्र ब्रह्मविदां कर्मानुष्ठानवदननुष्ठानस्यापि 'किमर्था वयं यक्ष्यामह' इत्यादिषु दर्शनात् कर्मणो विद्यापेक्षयाऽगित्वे अंगिलोपस्यान्याय्यत्वेन कदाचिदप्यननुष्ठानस्यान्याय्यत्वात् कर्मणा विद्यागत्वेमेव न्याय्यम् । न च एकस्मिन्नधि-कारिणि कर्मणा त्यागानुष्ठाने कथं सम्भवति इति वाच्यम् । फलाभिसन्धिरहित्य-साहित्याभ्यामनुष्ठानाननुष्ठानोपपत्तेरिति ।

( 'असर्वत्रिकी' इति सूत्रे ) 'यदेव विद्यया करोति' इति सामान्यतः यच्छब्देनानूदितस्य विद्यया क्रियमाणत्वे प्रापकप्रमाणाकांक्षायां प्रकरणात्सन्निहितस्योद्गीथस्यैव उपस्थितत्वेन तादृशोद्गीथविद्यामात्रविषयत्वमेव तादृशश्रुतेः न्याय्यमिति ।

( 'विभागश्शतवत्' इति सूत्रे ) 'तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते' इत्यत्र विभिन्नफलयोः विद्याकर्मणोः एकाधिकारिणं प्रति साहित्यस्य 'क्षेत्ररत्नविक्रयिणं शतद्वयमन्वेति' इत्यत्र क्षेत्रार्थं शतं रत्नार्थं शतमितिवत् उपपन्नत्वात् न अंगागिसाहित्यमिति भावः ।

( 'नाविशेषात्' इति सूत्रे ) 'कुर्वन्नेवेह कर्माणि' इति आत्मविदः यावज्जीवं कर्मानुष्ठानविधानात् विद्या स्यतन्त्रफलसाधनभूतकर्मगमिति न युक्तम् ; पूर्वोक्तश्रुतेः विद्यागकर्म-विषयत्वेनाप्युपपत्तेः । 'कर्मणैव हि संसिद्धिम्' इति वाक्यस्य अंगिभूतोपासनस्य यावज्जीवमनु-वर्तमानत्वेन अंगभूतकर्मणामपि यावज्जीवमनुष्ठानस्यावश्यकत्वेन विरोधाभावात् ।

( 'स्तुतयेऽनुमतिर्या' ) इति सूत्रे 'कुर्वन्नेवेह कर्माणि' इति वाक्यस्य 'ईशावास्यमिदं सर्वम्' इति विद्याप्रकरणात् विद्यामाहात्म्यात् सर्वदा कर्म कुर्वन्नपि कर्मजन्यफलाश्लेष्णेन इति विद्यास्तुत्यर्थं सर्वदा कर्मानुष्ठानानुमतिपरत्वात् न विद्या कर्मगम् (इत्युक्तम्) ।

## 7. न्यायसिद्धांजने जीवपरिच्छेदे -

एषैवार्चिरादिगतिः कर्मणामन्यसंकान्तिश्च -

'सम्भूतिं च विनाशं च यस्तद्वेदोभयं सह ।

विनाशेन मृत्युं तीर्त्या सम्भूत्याऽमृतमश्नुते' ॥

इति सम्भूतिविनाशशब्दाभ्यामुच्यते । कर्मणा विनाशेन हि संसारतरणम् । अर्चिरादिसम्भूत्या च ब्रह्मप्राप्तिः । 'सम्भूतिमुपासते' इत्यत्रोपासनं चिन्तनमात्रमेव । सम्भूतिशब्दश्च प्राप्तौ बहुशः प्रयुक्तः, 'तेऽर्चिणमभिसम्भवन्ति, एतमितः प्रेत्याभिसम्भवितास्मि, ब्रह्मलोकमभिसम्भवानि' इत्यादिषु । नारायणार्थस्तु सम्भूतिविनाशशब्दौ फलद्वारा लक्षणया विद्याकर्मविषयायुक्तौ विदुषो विद्यासाध्यस्यापवर्गस्य सम्यग्भिवृद्धिरूपत्वात् 'इत्यादिना । एवं च 'विद्यां चाविद्यां च यस्तद्वेदोभयं सह' इत्यादिश्रुत्यैकार्थ्यं स्यात् । (न्या.सि.162)

अस्यार्चिरादिगतिश्चिन्तनीयत्वे 'सम्भूतिं च' इत्यादिश्रुतिं प्रमाणयन् सम्भूतिविनाशशब्दयोः प्रपञ्चतद्विनाशावस्थब्रह्मपरत्ययादियादवादितमं निरस्यति - एषैवेति । एषैवार्चिरादिगतिः कर्मणामन्यसंकान्तिश्चोच्यते इत्यन्वयः । नन्वर्चिरादिगतेः सम्भूतिशब्दार्थत्वे कथं तस्याः 'सम्भूतिमुपासते' इति वाक्यप्रतिपाद्यमुपास्यत्वमित्याशङ्क्याह - सम्भूतिमुपासते इत्यत्रेति । सम्यग्भिवृद्धिरूपत्वादिति - ततश्च सम्भूतिशब्दस्य मोक्षवाचित्वसम्भवेन तद्वद्वारा विद्यालक्षकत्वमुपपद्यते इति भावः । (न्या.सि.टी.)

## 8. श्रुतप्रकाशिका -

'विद्यां चाविद्यां च' इति श्रुतेः शंकर-यादवप्रकाशाभिमतयोजनाव्युदासार्थं तां व्याचिख्यासुरुपादत्ते - तथा चेति । अनेन कर्मणोऽपेक्षितत्वे सन्नरहितश्रुत्यन्तरं च दर्शितं भवति । तथा च श्रुत्यन्तरम् । यदन्यथा भवदभिख्याख्यातम्, तच्चास्मदुक्तार्थानुगुणमिति तथा शब्दं अन्तरशब्दं च प्रयुजानस्य भावः । सन्नरहिततया यज्ञादियाक्यवैलक्षण्यं चान्तरशब्दाभिप्रेतम् । अस्मिन् वाक्ये न कर्मवाचिशब्दः श्रूयते इत्यत्राह - अत्रेति । अत्र श्रुतिवाक्ये । न तु, 'अनात्मन्यात्मबुद्धिर्या' इत्यादिषु । अविद्याशब्दाभिहितं वर्णाश्रमविहितं कर्मास्तु । ततः किमुक्तं भवतीत्याशङ्कायां पदान्तराण्यपि विवृण्वन् वाक्यार्थमाह - अविद्ययेति । अविद्यया-कर्मणा विद्यया - ज्ञानेन इत्यत्र च कर्मज्ञानशब्दाभ्याम्,

'कषायपक्तिः कर्मणि ज्ञानं तु परमा गतिः ।

कषाये कर्मभिः पक्वे ततो ज्ञानं प्रवर्तते ॥'

इति स्मृतिः स्योपजीव्यार्था स्मारिता भवति । कर्माणि कषायपक्तिः - कषायपक्तिनिमित्तानि । कषायशब्दः पापपरः 'धर्मेण पापमपनुदति' इत्यनेनैकाध्यात् । कषायशब्दस्य रागादि-परत्येऽपि तत्पक्तिहेतुत्वं पापनिर्हरणद्वारा । ज्ञानं परमा गतिः - परमगत्युपायः । उभयत्र कारणे कार्योपचारः । कर्मभिः पक्वे ततो ज्ञानं प्रवर्तते - प्रसरतीत्यर्थः । अत्र उपायविरोधिनिरासकत्वं कर्मणः स्पष्टम् । न हि, विविदिषा प्रवर्तते, मोक्षः प्रवर्तते इति वोक्तम्, अपि तु ज्ञानं प्रवर्तते इत्येवोक्तम् । अस्य वाक्यस्यार्थमुपजीव्याह - मृत्यु - ज्ञानोत्पत्तिविरोधीति । न तु ब्रह्मप्राप्तिविरोधि, न च विविदिषाविरोधीत्यर्थः । 'उपेयविरोधिकर्मणो ज्ञाननियत्यर्थं श्रुतिस्मृतिशतसिद्धम् । यथा 'तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्थाः', एवमेव विदि पापं कर्म न श्लिष्यते', क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे' 'निचाय्य तं मृत्युमुखात् प्रमुच्यते', 'ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्वपापैः', 'ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा' इति । एवमुपेयविरोधिनो ज्ञाननियत्यर्थं श्रवणेन परिशेषात्, 'नान्यः पन्था' इत्युपेयविरोधिनिरासे उपायान्तरनिषेधस्यारस्यात्, समसमुच्चयपक्षे कर्मणोऽप्युपायतया वेदनव्यतिरिक्तकृत्स्न-गोचरअन्यशब्दस्य संकोचप्रसंगात्, यजेन विविदिषन्तीति कर्मण उपायहेतुत्वस्य कण्ठोक्त्या, 'कषाये कर्मभिः पक्वे ततो ज्ञानं प्रवर्तते' इति स्मृत्यानुगुण्याच्च सामान्येन मृत्युशब्देन प्रतिपन्नमपि निरसनीयमुपायविरोधिकर्मरूपे विशेषे पर्यवस्यति । तथा विविदिषा-साधनत्वस्य प्रागुक्तान्योन्याश्रयणादिनिरस्तत्वेन परिशेषात् विविदिषन्तीत्यत्र च प्रकृति-प्रत्ययार्थयोर्वेदनतदिच्छयोरविशेषेण यज्ञादीनां साधनत्वे प्रतीतेऽपि, 'ततो ज्ञानं प्रवर्तते' इति स्मृत्याद्यानुगुण्यात्, इष्ट्यमाणप्रकृत्यर्थप्राधान्यस्य नीतिविदभिः निर्णीतस्याच्च प्रकृत्यर्थ-भूतवेदनसाधनत्वं सिद्धम् । तस्मादुपायविरोधिकर्मैवात्र मृत्युशब्दवाच्यमविद्यानियत्यर्थं इत्यभिप्रायः । उपासनरूपं न्यासरूपं च उपेयविरोधिनिरासकं ज्ञानम् उत्तरपूर्वाद्ययोरुभयोरपि निरासकं स्यादिति तद्व्यावृत्त्यर्थं प्राचीनमित्युक्तम् । उपायविरोधिनिरासकं कर्म प्राचीनमेव पापं शमयति, न तु उत्तराद्यमित्यर्थः । तीर्त्वा इति पदं व्याचष्टे अपोह्येति । न तु 'एतं सेतुं तीर्त्वा' इतियत् प्राप्तिवचन इत्यर्थः । अविद्याया तीर्त्येति पदद्वयव्याख्यानेन शंकरमतयोजनाद्व्यावृत्तिः । अज्ञानेन संसारं प्राप्य स्थित इति हि तद्योजना । तन्मते अविद्याया ज्ञातव्यत्वं च हेयत्वेन । अविद्याशब्दो विविदिषाविरोधिनियतकर्मवाचीति वा शंकराभिमतयोजनास्यात् । अविद्याशब्दोपेयविरोधिनियतकर्मवाचीतयादयप्रकाशाभिमत-योजना । ज्ञानोत्पत्तिविरोधीति मृत्युशब्दव्याख्यानेन तदुभयव्युदासः । अयमविद्याशब्दः संसारहेतुभूतज्ञानपरः किं न स्यात्, कथं च तस्य कर्मवाचित्वमित्यत्राह - मृत्युतरणेति ।

तरतेरुत्तरणवाचित्वं स्वरससिद्धम् ; प्राप्तिवाचित्वे तु स्यारस्यभंग इत्यभिप्रेतम् । अविद्याशब्दस्य कर्मवाचित्वं दर्शयति - विद्येतरदिति । तदन्यार्थे नमिति भावः । विहितं कर्मैवेत्येवकारेणाज्ञानमविहितं कर्म च व्यावर्त्यते । अत्र 'विद्या चाविद्या च ' इति चशब्दावनुक्तसमुच्चयपरौ । विद्यानुबन्धि कर्मानुबन्धि च यदनुक्तम्, तत् समुच्चेतव्यम् । यद्वा, 'धर्मे चार्थे च कामे च मोक्षे च भरतर्षभ' इत्यत्र च शब्दयदत्रापि उक्तार्थविरोधि-समुच्चयपरौ च शब्दौ स्याताम्, विद्याविरोधि कर्मविरोधि च चशब्दाभ्यां हानार्थं ज्ञातव्यतया समुच्चिते भवतः, विद्या - ब्रह्मविद्या, तद्विरोधि-तदितरविषयज्ञान-तद्विषयरागद्वेषादिकम् । अविद्या - विद्यागं कर्म ; तद्विरोधि संसरणहेतुभूतं फलाभिसन्ध्यादिसहितं कर्म, पापं च । तदुभयं हानार्थं ज्ञातव्यमिति चशब्दयोरभिप्रायः । यद्वा प्रतिपदद्योतकौ च शब्दौ स्याताम् । यथा 'धर्मे चार्थे च कामे च ' इति प्रतिपदं यत् अभिधेयम्, तस्य समुच्चयद्योतकत्वं प्रतिपदद्योतकत्वम् ; तदत्रापि स्यात् । अस्मिन् याक्ये अविद्यातरणशब्दयोरुक्तार्थ-परत्यस्थापनायोपबृंहणवचनं च दर्शयति - यथोक्तम् इति ॥ (श्रु.प्र. I-65-66)

#### 9. बृहदारण्यकगताः ईशोपनिषन्मन्त्राः-

(अ) अन्धं तमः प्रविशन्ति येऽविद्यामुपासते ।

ततो भूय एव ते तमो य उ विद्यायां रताः ॥ (बृ.उ. 6-4-10, ई.उ. 9)

ब्रह्मवित्पुण्यकृत् इत्युक्तं कर्मागकज्ञानस्य ब्रह्मप्राप्तिहेतुत्वं स्पष्टयति - अन्धं तमः - विद्यायां रताः । ये अविद्यामुपासते - अत्र अविद्याशब्दः कर्मवाची । 'अविद्या कर्मसंज्ञान्या' इति, 'तर्तु मृत्युमविद्यया' इति च वचनात् - ये केवलं स्वर्गादिफलोद्देशेन कर्मानुतिष्ठन्ति, न तु ब्रह्मज्ञानार्थितया, ते अन्धं तमः प्रविशन्ति - दुस्तरं संसारलक्षणमन्धकारं प्रतिपद्यन्त इत्यर्थः । य उ विद्यायां रताः - उशब्दोऽवधारणे - नित्यनैमित्तिकं कर्म परित्यज्य विद्यायामेव यतन्ते ये, तेऽपि ; मोहात् तस्य परित्यागस्तामसः परिकीर्तितः 'इत्युक्तरीत्या तामसत्यागवशात्, भूय इयं तमः - इयं शब्द एवार्थः । प्रविशन्ति इत्यनुशङ्गः - पूर्वस्मादधिकं संसारमेव प्रविशन्तीत्यर्थः । उक्ततामसत्यागप्रयुक्तमनोमालिन्येन ज्ञानानिष्पत्त्या फललेशमप्यलब्ध्या पतिता भवन्तीत्यर्थः । नानेन वचनेन ज्ञानकर्मणोः समुच्चय इति मन्तव्यम् ; ज्ञान-व्यतिरिक्तोपायनिषेधकवचनैः ज्ञानस्य मोक्षोपायत्वप्रतिपादकवचनैः, कर्मणां ज्ञानागत्यप्रति-पादकवचनैश्च, 'नान्यः पन्था अयनाय विद्यते,' 'ब्रह्मविद्याप्नोति परम्', 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यजेन दानेन' इत्यादिभिः भूयोभिः विरोधप्रसंगात् ।

(आ)

अनन्दा नाम ते लोका अन्धेन तमसाऽऽवृताः ॥

तांस्ते प्रेत्याभिगच्छन्त्यविद्भासोऽबुधो जनाः ॥

( बृ.उ.6-4-11, ई.उ.3)

अन्धतमसप्रवेशे किं भवतीत्यत्राह - अनन्दा नाम----जनाः । अनन्दाः-सुखलेशशून्याः अन्धतमसावृताः केचन लोकाः सन्ति । तान् लोकान् मृत्वा गच्छन्ति ते । के ? ये अविद्भासः- ब्रह्मज्ञानहीनाः ; अबुधः - ये प्रत्यगात्मविद्याशून्याः । पंचाग्नियिद्याशून्या इति यावत् । पूर्वं तयोरेव प्रस्तुतत्वादिति दृष्टव्यम् । बुध इति बुध्यतेः क्विबन्तस्य प्रथमाबहुवचनान्तस्य रूपम् ॥

(इ)

यदैतमनुपश्यत्यात्मानं देवमजसा ।

ईशानं भूतभव्यस्य न ततो विजुगुप्सते ॥

( बृ.उ.6-4-15, ई.उ.6)

तज्ज्ञानस्य महाफलत्वमेवाह यदैतम् - न ततो विजुगुप्सते । यदा एतं भूतभव्यादेरीशितारं देवं - द्योतमानं सर्वभूतानाम् आत्मानम् - अन्तर्यामिणं अजसा - द्राक् अनुपश्यति - सम्यक् पश्यति, ततः - तदा सर्वस्याप्येकात्मकत्वज्ञानात् न विजुगुप्सते - सर्ववस्तुषु निन्दा न प्रवर्तते इत्यर्थः ।

(ई)

हिरण्मयेन पात्रेण सत्यस्यापिहितं मुखम् ।

तत् त्वं पूषन्नपावृणु सत्यधर्माय दृष्टये ॥

(बृ.उ.7-15-1, ई.उ.15)

अर्चिराद्यातिवाहिकानुप्रविष्टादित्यप्रार्थनामन्त्रः । हिरण्मयेन - मुखम् । सत्यस्य ब्रह्मणो मुखम् - द्वारम् - ब्रह्मगमनमार्ग इति यावत् - हिरण्मयेन पात्रेण तेजिष्ठेन तेजो मण्डलेन अपिहितम् आवृतम् । तत् द्वारं त्वं पूषन् ! अपावृणु - अनावृतं कुरु । किमर्थमित्यत्राह - सत्यधर्माय दृष्टये । सत्यं ब्रह्म धर्मः आश्रयः - साधनं यस्य तस्मै ब्रह्मैकनिष्ठाय ब्रह्मदर्शनार्थिने मह्यं दृष्टये ब्रह्मदर्शनार्थेत्यर्थः ।

(उ)

पूषन्नेकैर्णे यम सूर्य प्राजापत्य व्यूह रश्मीन् समूह तेजः ।

यत्ते रूपं कल्याणतमं तत्ते पश्यामि योऽसावसौ पुरुषः सोऽहमस्मि ॥

(बृ.उ.7-15-1, ई.उ.16)

पूषन्नेकैर्णे यम सूर्य प्राजापत्य । हे पूषन् ! एकश्चासौ ऋषिश्च एकर्षिः । ऋषिः दृष्टा । सवितुर्जगदेकचक्षुष्ट्यादिति भावः । यम यमयितः । सूर्य - सुष्ठु ईरयति रश्मीनिति सूर्यः ।

प्राज्ञापत्य प्रजापतेः पुत्र ! व्यूहः रश्मीन् समूह तेजः - तावकान् रश्मीन् व्यूहः अपगमय । तेजः समूहः संक्षिप । किमर्थमित्यत्राह - यत्ते रूपं कल्याणतमं तत्ते पश्यामि । तेजसां संक्षेपाभावे तव रूपं दुर्दर्शमिति भावः । योऽसावसौ पुरुषस्सोहमस्मि - आत्मा यादृग्रूपः, तादृग्रूपोऽहमस्मि । तादृग्रूपतया वेदमि । आत्मतत्त्वविदस्मीत्यर्थः ।

(ऊ)

वायुरनिलममृतमयेदं भस्मान्तं शरीरम् ।

ओ कृतो स्मर कृतं स्मर कृतो स्मर कृतं स्मर ॥

(बृ.उ.7-15-1, ई.उ.17)

वायुरनिलममृतमयेदं भस्मान्तं शरीरम् । अर्चिरादिना गतस्य मे प्राणवायुर्यायौ लीयताम् । मृतचेदं शरीरं भस्मान्तं च भवतु । ततश्च देहेन्द्रियादिष्व्यात्माभिमानं नाहमस्मि । तद्विलक्षणात्मज्ञानवानित्यर्थः । ओ कृतो स्मर कृतं स्मर । ओम् इति प्रणयप्रतिपाद्यत्वादादित्यस्य सम्बोधनम् । कृतोः - 'अधीगर्ह्यदयेशां कर्मणी'ति कर्मणि णष्ठी - कृतुम् उपास्तिमनुष्ठितां स्मर । तदंगतया कृतम् कर्मापि स्मर । अहं देहविलक्षणात्मज्ञानी कर्माङ्गकब्रह्ममयिद्यानिष्ठश्च । अतः त्यक्त्यरूपं प्रदर्शय, मुक्तिमार्गं च प्रयच्छेत्यर्थः ।

(क्र)

अग्ने नय सुपथा राये अस्मान् विश्वानि देव वयुनानि विद्वान् ।

युयोध्यस्मज्जुहुराणमेनो भूयिष्ठा ते नम उक्तिं विधेम ॥

(बृ.उ.7-15-1, ई.उ.18)

अर्चिरादिप्रथमपर्याग्निप्रार्थनामन्त्रः । अग्ने नय - विद्वान् । हे अग्ने 1 सुपथा शोभनेनार्चिरादिमार्गेण राये - ऐश्वर्याय स्वाराज्याय - मोक्षायेति यावत् - अस्मान् नय-प्रापय । हे देव द्योतमान ! विश्वानि वयुनानि सर्वाणि ज्ञानानि विद्वान् भवसि । अतो मदीयमप्यात्मज्ञानं त्वं जानासीत्यर्थः । युयोध्यस्मज्जुहुराणमेनः । युयोधि - अपनय । अस्मत् अस्मत्तः । जुहुराणम् - कटिलम् । 'हृच्छां कौटिल्ये' इत्यस्मात् कानचि रूपम् । एनः - पापं युयोधीत्यन्वयः । भूयिष्ठा भूयसी नम उक्तिं ते करवामेत्यर्थः ।

10. वेदान्तविजयमंगलदीपिकायां परविद्यावेद्यत्वभङ्गप्रकरणे ईशावास्यविचारः

'ईशावास्यमिदं सर्वम्' इति सर्वान्तःप्रवेष्टृत्वेन उपक्रान्तस्य ईशशब्दोक्तरुद्रस्योपसंहारे पूषन्नेकर्षे इति एकर्षिशब्देनाभिधानात् रुद्र एवैकर्षिः न नारायण इति चेत् ,

अत्र ब्रूमः - 'ईशावास्यमिदं सर्वम्' इत्यस्य ईशेन रुद्रेण आयास्यमिति नार्थः ; तथा-सति तृतीयासमासार्थकरणत्ये लक्षणाप्रसंगात् विभक्तिलोपकल्पनाप्रसंगाच्च । किन्तु ईष्ट इति ईदृ तेन ईशा सर्वनियन्त्रा पुरुषोत्तमेनायास्यं व्याप्यमित्यर्थः । तथाचोपक्रमे रुद्रस्य

प्रसंगाभावात् उपसंहारस्थ एकर्षिशब्दो न रुद्रपरः, किन्तु नारायणपर एव । अत एव शंकरेणापि ईशावास्यमित्येतदेवमेव व्याख्यातम् । एवं च

‘तदेजति तन्नैजति तद्दूरे तद्ददन्तिके’ ।

तदन्तरस्य सर्वस्य तदु सर्वस्यास्य बाह्यतः ॥

इत्याद्युत्तरवाक्यगततच्छब्दैः प्राधान्येनेनोक्तसर्वनियन्तृपरामर्शोऽपि स्वरसः । अन्यथा समासान्तर्गतेशशब्देनाप्राधान्येनेनोक्तरुद्रपरामर्शानाजस्यात् ॥

किं च अन्यत्र भगवत्परतया निर्णीतैकर्षिशब्दानुरोधेन अनिर्णीतस्येशावास्यमित्येतस्य भगवत्परत्वमेव युक्तम् । अत्रापि पूषन् शब्दसामानाधिकरण्यादयमेकर्षिशब्दो भगवत्पर एव ; पूषन् शब्दस्यादित्यान्तर्यामिपरत्वात् । तदन्तर्यामित्यं च भगवत एवेत्यन्तरादित्य-विद्यावेद्यत्वनिरूपणे समर्थयिष्यमाणत्वात् ।

एवमेक ऋषिः - (एकमेकर्षिः) श्रद्धयन्त इत्येकर्षिशब्दादपि भगवत्परत्वसिद्धिः । भागवते सचेतसेति एतदनुवादवाक्ये एकर्षिशब्दोक्तार्थं (भगवच्छब्देनानुद्य) भगवच्छब्देन चेतसः तत्सम्बन्धित्याभिधानात् भागवतशब्दस्य भगवत्परतया शंकरादिभिर्व्याख्यातत्वात् भगवच्छब्दस्यानाभिषिक्तैकर्षिशब्दस्य भगवत्परत्वौचित्याच्च । किं च, ‘य इमा विश्वा भुवनानि जुहव (सर्पः) दृगिर्होता निषसादापिता नः’ इत्यनुवाके ऋषिर्होतेति ऋषित्वस्य, तत्रैव ‘यो देवानां नामधा देव एक’ इत्येकत्वस्य च नारायण एवाभिधानात्, अत्रत्यैकर्षिशब्दोऽपि नारायण पर एव ।

11. वेदान्तविजयमंगलदीपिकायां देवतान्तरस्यान्तरादित्यविद्यावेद्यत्वभगप्रकरणे ईशावास्यविचारः

गायत्री चान्तर्वर्तित्वे भगवतः प्रमाणम् । तस्या आदित्यमण्डलान्तर्वर्तिभगवत्परतया मैत्रायणीयोपनिषदि व्याख्यातत्वात् । एवं हि तत्र ‘हिरण्मयेन पात्रेण इति’ मन्त्रेण आदित्यान्तर्वर्तिविष्णुदर्शनप्रतिबन्धकनिवृत्तिप्रार्थनानन्तरं श्रूयते ‘यदादित्यस्य मध्येऽक्षिण्यग्नौ चैतद्ब्रह्मैतदमृतमेतद्भगमेतत्सत्यधर्म’ इति ‘यदादित्यस्य मध्ये उदित्वा मयूखे भगवत एतत्सवितुर्वरेण्यं सत्यधर्म एतत्’ इति । अनया श्रुत्या गायत्रीप्रतिपाद्यं वरेण्यं भर्गो विष्णवाख्यं आदित्यमण्डलान्तर्वर्तीति प्रतिपादितम् ।

योगयाज्ञवल्क्यवचनेनापि आदित्यमण्डलान्तर्वर्तिनो नारायणत्वं स्पष्टमवगम्यते- तथाहि -

ईश्वरं पुरुषाख्यं तु सत्यधर्माणमच्युतम् ।

भर्गाख्यं विष्णुसंज्ञं तु ज्ञात्वाऽमृतमुपाश्रुते ॥ इति ।



सनकस्मृतावपि आदित्यमण्डलान्तर्वर्ती नारायण एव गायत्रीप्रतिपाद्य इति प्रतिपादितम् ।  
रुद्रसूक्ते - यः शुक् इव सूर्ये यो हिरण्यमिव रोचते । श्रेष्ठो देवानां वसुरिति आदित्य-  
मण्डलान्तर्वर्तित्वं रुद्रस्यावगम्यते इति चेन्न ; शुक् एव सूर्यमण्डलान्तर्वर्तिनः शुक्शब्दाभि-  
हिताद्भगवतो भेदस्यैव रुद्रे प्रतीतेः । शुक्शब्दवाच्यश्च भगवानेव ।

महाभारते मोक्षधर्मे -

‘वैकुण्ठः परमो विष्णुः शुक्रोऽनन्तः सनातनः’ । इति विष्णौ शुक्शब्दप्रयोगाच्च ।

तैत्तिरीयोपनिषदि च भगवत् एव आदित्यान्तर्वर्तित्वमवगम्यते ‘य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषः’ इति । अस्याश्च भगवत्परत्वं, पूर्वस्मिन् नारायणानुवाके तस्य प्रकृतत्वात् ।

किं च आनन्दवल्यां ‘स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादित्ये स एक’ इति यच्छब्दद्वयेन प्रसिद्धवन्निर्दिष्टयोः पुरुषान्तर्वर्ति आदित्यान्तर्वर्तिनोरभेदः श्रूयते । तत्प्रसिद्धिश्च नारायणानुवाक-तदुत्तरानुवाकयोः । तयोश्च पुरुषान्तर्वर्तिनारायणपरत्वं स्पष्टमेव । अतः तस्यैवादित्यान्तर्वर्त्यभेदाभिधानं युक्तमिति स यश्चायं पुरुष इत्यादि वाक्यस्य नारायणपरत्वं सिद्धम् ।

दत्तात्रेय स्मृतौ च दक्षिणाविधौ-

योऽसौ विष्णवाख्य आदित्ये पुरुषोऽन्तर्व्यवस्थितः ।

सोऽहं नारायणो देवः पुरुषो लोकपावनः ॥

इत्यभिधानाच्च आदित्यान्तर्वर्ती नारायण एव ।

महाभारते मोक्षधर्मे -

‘विद्यासहायवन्तं मामादित्यस्य सनातनम्’ । इति भगवद्वचनादपि तस्यादित्य-  
मण्डलान्तर्वर्तित्वसिद्धिः । अत्र विद्याशब्दो लक्ष्मीपरः ।

‘मा विद्या च हरेः प्रोक्ता तस्या ईशो यतो भवान् ।

तस्मान्माधयनामासि धवः स्वामीति शब्दतः’ । इति कैलासयात्रायां शिरोक्तेः ।

12. पाराशर्यविजये -

‘यस्तु सर्वाणि भूतानि इत्यत्र, यस्मिन् - यदा, तत्र - तदा, एकत्वमनुपश्यतः - सर्वव्यापके एकत्वं पश्यतः, सर्वव्यापकं वस्त्यन्तरं नास्तीति पश्यत’ इत्यर्थः ।

‘इदं ब्रह्मेदं क्षेत्रम्’ इत्यत्र ब्रह्मक्षेत्रादिवत्सर्वदेवतानां भगवद्विभूतित्वान्नान्यत्र तत्तुल्यत्वशंकायकाश इति भावः । ‘यत्र हि द्वैतमिव भवति’ इत्यत्र यत्र - यदा, द्वैतं भवति-  
द्वैतबुद्धिर्भवति, तत् - तदा, इतरः - स्वतन्त्रः, इतरेण - स्वतन्त्रकरणेन, इतरम् - स्वतन्त्रम्,  
जिघ्रति । केन इत्युत्तरत्र वक्ष्यमाणत्वात् इतरेणेत्यध्याहार्यम् । स्वतन्त्रोऽहं स्वतन्त्रकरणेन

स्वतन्त्रं वस्तु जिघ्रामीति बुद्धिर्भवतीति तात्पर्यम् । एवमुत्तरत्रापि योज्यम् । यत्र - यदा, अस्य - ज्ञातुः, सर्वमात्मैवाभूत् - परतन्त्रत्वेन ज्ञातमभूदिति । इदं वाक्यमितरमिथ्यात्वपरमिति पक्षे, यदा द्वैतबुद्धिर्भवति तदा इतर इतरं जिघ्रति यदा सर्वमात्मैवेत्यद्वैतबुद्धिर्भवति तदा सर्वस्य निवृत्तेः केन कं जिघ्रेत्, करणाभावात् ज्ञेयाभावाच्चेति नार्थः, सर्वमात्मैव अभूदित्यस्याभेदपरत्वेऽचिदंशे बाधात्, बाधार्थपरत्वे चिदंशे बाधात् । यद्वा - यदा द्वैतबुद्धिर्भवति, तदा इतरोहमितरेणेतरं जिघ्रामीति बुद्धिर्भवति यदात्यद्वैतबुद्धिर्भवति, तदा इतरोहमितरेण इतरं जिघ्रामीति बुद्धिर्न भवतीत्यपि नार्थः, 'यत्रत्यस्य सर्वम्' इति दोषतादवस्थ्यात् ; अद्वैतज्ञानिनोऽपि मिथ्यात्वेन ब्रह्मणोऽन्यमेव गन्धं तथाभूतेनैव घ्राणेनैव जिघ्रामीति ज्ञानाच्च । 'यत्र त्यस्य सर्वमात्मैवाभूत्' इत्युक्तसार्यात्म्यबुद्धिः केन भवतीत्यत्राह - 'येनेदम्' इति । ततोऽन्येन केन विजानीयात् तेनैव विजानीयादिति भावः । 'पश्यति' इत्यादिना प्रकृतं जीवस्य ज्ञानमपि तेनैवेत्याह - 'विज्ञातारम्' इति । भगवत्प्रसादादृते स्वस्वरूपमपि केन विजानीयादित्यर्थः । पूर्वत्र स यथा सैन्धवखिल्य' इति मोक्षे भेदप्रतिपादनादिदं वाक्यं यथोक्तार्थपरमेव ।

तथा -

‘हिरण्मयेन पात्रेण सत्यस्यापिहितं मुखम् ।

। स त्वं पूषन्नपावृणु सत्यधर्माय विष्णवे' ॥

‘योसावादित्ये पुरुषः सोसावहम्’ इति ‘एष वै सत्यधर्म’ इति । अत्र ‘विष्णवे’ इति ‘क्रियार्थोपपदस्य कर्मणि स्थानिन’ इति चतुर्थी । एधेभ्यो व्रजतीतिवत् । विष्णुं दृष्टुमित्यर्थः । घटायोन्मीलितचक्षुरितिवत् ‘योसावादित्ये पुरुषस्सोहमस्मीति’ तदनन्तरसम्भूत-दर्शनाभिलाषः । बृहदारण्यके तु ‘सत्यधर्माय दृष्टय’ इति पाठादयमेवार्थः । तत्र च सत्यधर्मशब्देन भगवानभिधीयते, सत्यधर्मशब्दस्य भगवत्परतायाः प्रागभिधानात् । सत्य-धर्मायेति चतुर्थी ‘षष्ठ्यर्थे चतुर्थी यक्तव्य’ इति अहल्यायै जारेतिवत् । इयं च उपनिषद्योगयाज्ञवल्क्येनाप्यनुगता -

‘ईश्वरे पुरुषोऽग्र्यन्तु सत्यधर्माग्र्यमुच्यते ।

भगाख्यं विष्णुसंज्ञन्तु ज्ञात्योऽग्र्यमुच्यते ।

हृद्ग्रयोमि तपति होष बाहो सूर्यस्य चोत्तरः ।

अग्नायधूमकेप्येण ज्योतिश्चित्रवरो ह्ययम् ॥’ इति ।

सावित्रीव्याख्यानवासरे च -

“ सवितुस्तद्वेरण्यन्तु सत्यधर्माग्र्यमीश्वरम् ।

हिरण्यवर्णं पुरुषं व्योम तद्विष्णुसंज्ञितम् ॥

सूर्यमध्ये स्थितस्सोमस्तस्य मध्ये हुताशनः ।  
 तेजोमध्ये स्थितं सत्त्वं सत्त्वमध्ये स्थितोऽच्युतः ॥  
 सोऽन्नं प्राणा मनश्चैव ज्ञानमानन्द एव च ।  
 निमेषादिः क्षणः कालः तस्मादुत्पद्यते यतः ॥  
 कालकर्ता ततो ज्ञेयः कालाख्यो विष्णुरव्ययः ।  
 एषा विश्वभूतो नाम तनुर्विष्णोस्सनातनी ॥  
 अन्नरूपेण विज्ञेया ययेदं धार्यते जगत् " ।

इति । अत्र शब्दतोर्यतश्च प्रत्यभिज्ञानात् स्पष्टं मैत्रावरुणश्रुत्युपबृंहणत्वम् । यमस्मृतावपि  
 'रयिमध्ये स्थित' इति श्लोकं पठित्वा अनन्तरम् -

एष देवस्तु मर्त्यानां पटैरिय पिधीयते ।  
 अज्ञानपटसयीतैरिन्द्रियैर्विषयेप्सुभिः ।  
 एष वै पुरुषो विष्णुः व्यक्ताव्यक्तस्सनातनः ॥

इति पठितम् । शंखस्मृतावपि 'रयिमध्ये स्थित' इति श्लोकः पठितः । दत्तात्रेयस्मृतौ च  
 दीक्षायिधौ -

'योऽसौ विष्णवाख्य आदित्ये पुरुषोऽन्तर्हृदि स्थितः ।  
 सोऽहं नारायणो देवः पुरुषो लोकभावन' ॥ इति ।

'योऽसावादित्ये पुरुषास्सोसायहम्' इति मैत्रायणीयवाक्यं 'योसावसौ पुरुषस्सोहमस्मि' इति  
 बृहदारण्यकेशायास्याम्नातवाक्यं च उपबृंहितम् ॥

### 13. श्रीभाष्योदाहृत ईशोपनिषद्दिचारः

तथा च श्रुत्यन्तरम्,

'विद्यां चाविद्यां च यस्तद्वेदोभयं सह ।  
 अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा विद्ययाऽमृतमश्नुते' ॥ इति ।

अत्राविद्याशब्दाभिहितं वर्णाश्रमविहितं कर्म । अविद्यया - कर्मणा, मृत्यु - ज्ञानोत्पत्तिविरोधि  
 प्राचीनं कर्म तीर्त्वा - अपोह्य, विद्यया - ज्ञानेन, अमृत - ब्रह्म अश्नुते - प्राप्नोतीत्यर्थः ।  
 मृत्युतरणोपायतया प्रतीता अविद्या विद्येतरत् विहितं कर्मैव । यथोक्तम् -

'इयाज सोऽपि सुबहून् यजान् ज्ञानव्यपाश्रयः ।  
 ब्रह्मविद्यामधिष्ठाय तर्तुं मृत्युमविद्यया' ॥ इति । (श्री.भा.1.66-67)

(‘नाविशेषात्’ ब्र.सू.3-4-13, इति सूत्रे) यच्चोक्तम्, ‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि’ इत्यात्मविदं ज्ञानादव्यावृत्त्य यावज्जीवं कर्मानुष्ठाने नियमयतीति - तन्नोपपद्यते ; अविशेषात् । न ह्ययं नियमः फलसाधनभूतस्य तन्त्रकर्मविषय इति । विशेषहेतुरस्ति, विद्यागभूतकर्म-विषयतयाऽप्युपपत्तेः । ‘कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः’ इति च, विदुषस्त्वाप्रयाणादुपासनस्यानुवर्तमानत्वात् ।

एवमर्थस्याभाव्येन चोद्यं परिहृत्य ‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि’ इत्यस्यार्थमाह - (‘स्तुतयेऽनुमतिर्वा’ ब्र.सू.3-4-14) वाशब्दोऽयधारणार्थः, ‘ईशा यास्यमिदं सर्वम्’ इति विद्याप्रकरणाद्विद्यास्तुतये सर्वदा कर्मानुष्ठानानुमतिरियम् । विद्यामाहात्म्यात् सर्वदा कर्म कुर्वन्नपि न लिप्यते कर्मभिरिति हि विद्यास्तुता भवति । वाक्यशेषश्चैवमेव दर्शयति - ‘एवं त्वयि नान्यथेतोऽस्ति न कर्म लिप्यते नरे’ इति । अतो न कर्माणि विद्या ।

\* \* \* \* \*

## 5. भाष्यकर्तृणा चारित्रम्

1. भारद्वाजरामानुजार्यः - अयमान्धदेशे विजयवाडाप्रान्तवर्तिमंगलगिरिनामकक्षेत्रे वसन् श्रीवैष्णवसम्प्रदायप्रवर्तक आसीत् । नियोगिब्राह्मणाः एतद्वशीयाः वैष्णवेष्टिसंस्कारेण भगवद्गामानुजीयसम्प्रदायान्तःपातिनः संवृत्ताः इति प्रसिद्धिः । पूर्वं तुर्लपाटि इति वंशनाम्ना प्रसिद्धानां एतदीयानां अनन्तरं श्रीरामानुजसिद्धान्तानुवृत्तिवशात् 'श्रीभाष्यम्' इति वंशनाम-प्राप्तिरिति ज्ञायते । एवं एषः श्रीभाष्यं रामानुजार्य इति च प्रसिद्धयति । जगन्नाथार्यस्य पुत्रोऽयं स्ववशीयादेव 'श्रीभाष्यं नृसिंहार्यात् विद्यामध्यगीष्ट । स्वकुलगुरोः श्रीवत्सगोत्रोद्भवात् नल्लान्-चक्रवर्तिश्रीनिवासाचार्यवर्यात् पंचसंस्कारानविन्दत । दशोपनिषदामपि प्राचीनविशिष्टाद्वैत-भाष्यानुसारेण प्रतिपदार्थदीपिकाख्यां संग्रहटीकां विरचितवानसौ औपनिषदार्थजिघृक्षूणां बालानां मार्गप्रदर्शको भवतीति अभिनन्द्यमिदम् । एतत्कर्तृकाः इतरग्रन्थाः स्येनैव ईशावास्यटीकादौ निर्दिष्टा इति नेह विस्तरः । प्रायः सर्वे ते ग्रन्थाः मुद्रिताः । परमवैदिकसिद्धान्तरत्नाकराख्यः ग्रन्थस्तु श्रीवैष्णवसम्प्रदायाचारादिप्रबोधकः प्रामाणिकः प्रथते । अस्य जीवनकालस्तु (किंस्तु) 1790 प्रभृति 1880 पर्यन्तमिति ज्ञायते ।

2. श्रीवेदान्तदेशिकः - विशिष्टाद्वैतसम्प्रदाये सर्वपूर्वोत्तराचार्येभ्यः अस्य निरतिशयं वैभवम् । वेकटनाथार्यः वेकटेशः इति जन्मनाम्ना कीर्तितोऽसौ परपक्षनिरासपूर्वकं सिद्धान्तस्थापकबहु-प्रबन्धनिर्माणालंकीकृत्यात् साक्षात् श्रीरंगनाथेनैव दत्तवेदान्ताचार्यविरुदः इति प्रसिद्धिः । तदारभ्य वेदान्तदेशिकः निगमान्तगुरुः इत्यादिनामभिरेष व्यपादिश्यत । उक्तं चैतत् स्वयमेव अधिकरणसारायले आदौ "विश्वस्मिन् नामरूपाण्यनुविहितवता तेन देवेन दत्ता वेदान्ताचार्यसंज्ञां अवहितबहुवित्सार्थमन्वर्थयामि" इति । तथा संकल्पसूर्योदयनाटके प्रस्तावनायां "विशत्यब्दे विश्रुतनानाविधविद्यः - त्रिशद्वारं श्रावितशारीरकभाष्यः" इति स्वयमेव कीर्तनात् विंशतिवर्षमिते त्रयस्येव सर्वविद्यावैशारद्यं प्राप्नोऽमुष्य आचार्यतल्लजस्य जीवितकाले त्रिशद्वारं श्रीभाष्यप्रवचनं च शिष्येभ्यः कृतमिति महतीय असाधारणी प्रतिष्ठा । कवितार्किकसिंह इति सर्वतन्त्रस्यतन्त्र इति च समानकालिकैः विद्वद्भिरै सादरं विरुदप्रदानेन एष समभाव्यत ।

कांच्याः समीपे तूप्पिल्लनाम्नि अग्रहारे लब्धजन्मनोऽस्य जीवनकालः (किंस्तु) 1268 प्रभृति 1369 पर्यन्त इति चारित्रकाः । वैश्यामित्रवंशे लब्धजनुषोऽस्य पितामहः पुण्डरीकाक्षयज्या, पितरौ च अनन्तार्यतोतारम्बानामकौ । श्रुतप्रकाशिकाकर्तुः श्रीसुदर्शनभट्टारकस्य सब्रह्मचारितया

व्यपदिष्टात् वात्स्यवरदाचार्यशिष्येषु अग्रगण्यात् श्रीमदान्त्रेयरामानुजार्यात् स्वमातुलादेव सर्वविद्याधिगमः । अस्य शिष्याः आद्यब्रह्मतन्त्रमुनीन्द्रप्रभृतयः परश्शतम् । विद्यारण्यमुनि-  
अक्षोभ्यमुनिप्रभृतयोऽस्य समसामयिकाः भिन्नमतस्थाः प्रसिद्धविद्वांसः । कांच्यामेव स्वप्रथमवयसि  
सिद्धान्तप्रवर्तकतया स्थितोऽयं श्रीरङ्गक्षेत्रश्रियोऽभिवृद्धिमपेक्ष्य तत्रत्यैः परमभागवतैराहूतः तत्र  
गत्वा लम्बितोद्दामभूमा संस्कृत-द्राविडवेदान्तप्रवचनैकपरायणः वादाहवेषु परान्  
प्रत्याचक्षाणश्च आदेहपातमुवासेति निश्चप्रचम् ।

श्रीभाष्यकारैः भगवद्गामानुजार्यैः निर्विशेषाद्वैतमतोपरि प्रतिपादितानां दूषणानां विस्तरणार्थं  
वादग्रन्थरूपेण प्रवर्तिता शतदूषणी कृतिः आचार्यप्रतिभायाः पताका भवति । विशिष्टाद्वैत-  
सिद्धान्तसर्वस्वमिति सम्भावनीयो ग्रन्थः तत्त्वमुक्ताकलापाख्यः स्रग्धरावृत्तमयश्लोक-पञ्चशती-  
समुद्भासितः स्येनैव सर्वार्थसिद्धिनामकव्याख्यया परिष्कृतः श्रीवैष्णवैः विद्वद्भिः कण्ठे धार्य  
अमूल्यमाभरणम् । एकस्यामेव रात्रौ श्रीरङ्गनाथपादुकां मुद्दिश्य निर्मितं विविधालंकारवैचित्र्यबन्धुरं  
पादुकासहस्राभिधस्तोत्रं भावुकानां सुधास्वादयत् अमन्दानन्दसन्धायकम् । एवमस्य द्रविडभाषामया  
गाथाप्रबन्धा अपि बहवः उभयभाषयोः समं प्रौढिमानमाविष्कर्वन्ति ।

एवं अदभुतप्रचण्डपाण्डित्यशालिनोऽपि गुरोरस्य कैश्चिदसूयान्धैः अवहेलितस्य

“कर्मावलंबकाः केचित् केचित् जानावलंबकाः ।

ययं तु हरिदासानां पादरक्षावलंबकाः ॥”

इति श्लोकेन तान् सद्यः प्रत्युत्तरयतः स्वविनयप्रदर्शनकाष्ठा हि परमविस्मयनीया । एतदीयं  
यादवाभ्युदयमहाकाव्यं श्रीमदप्पयदीक्षितेन आलंकारिकमूर्धन्येन व्याख्यातमित्यत एव  
तत्काव्यवैभवं सुगमम् । एवं काव्यनाटकविभागे स्तोत्रविभागे व्याख्याविभागे द्रविडसम्प्रदाय-  
विभागे च शताधिकान् प्रबन्धान् प्रणीतवतोऽस्य महागुरोः प्रसिद्धाः कतिपयग्रन्था इह नामतो  
निर्दिश्यन्ते ।

**काव्यविभागे** - यादवाभ्युदयः, हंससन्देशः, सुभाषितनीवी, संकल्पसूर्योदयनाटकम् इत्याद्याः ।

**शास्त्रविभागे** - शतदूषणी, तत्त्वमुक्ताकलापः सर्वार्थसिद्धिसहितः, न्यायपरिशुद्धिः, न्यायसिद्धाजनम्,  
शेखरमीमांसा, अधिकरणसारावलिः, मीमांसापादुका इत्याद्याः ।

**व्याख्यानविभागे** - गीताभाष्यतात्पर्यचन्द्रिका, तत्त्वटीका, ईशावास्यभाष्यम्, स्तोत्ररत्नभाष्यम्,  
गद्यत्रयभाष्यम् इत्याद्याः ।

**स्तोत्रविभागे** - पादुकासहस्रम्, दयाशतकम्, अच्युतशतकम्, यतिराजसप्ततिः, अभीतिस्तवः,  
हयग्रीवस्तोत्रम्, गरुडपञ्चाशत्, सव्याख्यान्यासविंशतिः इत्याद्याः ।

**द्विविडसम्प्रदायविभागे** - सम्प्रदायपरिशुद्धिः, अभयप्रदानसारः, परमतभङ्गः, मुनिवाहनभोगम्, अधिकारसंग्रहः, परमपदसोपानम्, अमृतास्वादिनी, विरोधपरिहारः इत्याद्याः ।

**3. श्रीवत्सांकनारायणमुनिः** - श्रीमति अहोबलमठे तत्पीठस्थानी अलंकुर्याणौ द्वौ आचार्यौ श्रीवत्सांकनारायणमुनिशब्देन व्यपदिष्टौ विराजेते । तत्रैक आचार्यः (क्रिस्त) 17 शताब्द्यां अवर्तत । अपरस्तु 18 शताब्द्यां अवर्तत । द्वावपि श्रीवत्सगोत्रोद्भवौ । विविधग्रन्थनिर्माणचणौ च । नाम्नः आदौ श्रीवत्सांकेति निर्देशात् श्रीवत्सचिह्नमिश्रगुरुवरवंशसम्भवत्वभ्रमेण कूरनारायणमुनित्वेन व्यपदिष्टौ इमौ इति सम्भाव्यते ।

श्रीसुदर्शनशतककर्ता कूरनारायणमुनिस्तु अन्य एव श्रीवेदान्तदेशिकगुरोरपि प्राचीनः । न तु सः ईशावास्यभाष्यकर्ता प्रकृतः । यतः 'श्रीदेशिकभाष्यमनुसृत्य बालानामपि सुबोधार्थं मयेयं ईशावास्यव्याख्या लिख्यते' इति एतद्भाष्यकर्त्रा आदौ व्यलेखि ।

अतः पूर्वोक्तयोः श्रीवत्सांकमुन्योः अन्यतरेण एतद्भाष्यं प्राणायीति विमर्शकनिर्णयः । एवं एतद्भाष्यकर्त्रेण मुण्डकमाण्डूक्ययोरपि भाष्यं व्यरचि । मुद्रितपूर्वं प्रसिद्धं च तदपि । प्रसन्ना अस्य शैली मनोहरा सिद्धान्तग्रन्थिविमोचनक्षमा च पाठकानां विशिष्टाद्वैत-वेदान्तार्थनिरूपणपटीयसी ।

**4. पुरिशै श्रीरंगाचार्यः**- पुरिशै श्रीरंगाचार्यः तिरुपतिनगरवासी । महाविद्वानसौ क्रि.श. 1843 प्रभृति 1930 पर्यन्तमध्यकाले वर्तमानः अनन्दाण्पिळ्ळैगुरोर्वंशे अयतीर्णः । भारद्वाजगोत्रीयः । महामहोपाध्याय-कपिस्थल-देशिकाचार्याद्याः अदसीयाः छात्राः । जयपुर-उदयपुरादिराज्यमहीपालाः एतत्सकाशात् अधिगत-श्रीवैष्णवदीक्षाः शिष्याः । महाविद्वान् पुरिशै श्रीनिवासाचार्यः वेदान्तवादायलीकर्ता अनन्दाळ्वान् स्वामी इत्याद्याः विद्यागुरवः । "कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेत्" इति रीत्या जीवितान्तम् अग्निहोत्रकर्मनिरत आसीदिति प्रसिद्धिः । व्याकरण-न्याय-वेदान्तेषु सुगम्भीरवैदुष्यशालिना अमुना 130 ग्रन्था रचिता इति वदन्ति । बहुषु विद्वत्सभासु यादप्रतिवादयोः मध्यस्थतया निर्णायकत्वेन वृत् एषः । श्रीभाष्योपरि विरोधवरूढिनीनाम्ना परैः कृतस्य आक्षेपग्रन्थस्य खण्डनतया कुदृष्टिध्वान्तमार्तण्डनामा यादग्रन्थः तथा कार्याधिकरणवादः ईशावास्यभाष्यं कूडपत्राणि यादनक्षत्रमालिका इत्यादिग्रन्थाः केचिन्मुद्रिताः प्रसिद्धाः ।

**5. श्रीरामानन्दमुनिः** ग्रन्थेऽत्र मुद्रितस्य आनन्दभाष्यस्य सरससरलशैलीसम्पन्नस्य लेखकोऽयमाचार्यः प्रयागक्षेत्रे लब्धजन्मा काश्यामासीत् अध्यात्मतत्त्वप्रवचनं कुर्वाणः, इति

जायते । किंस्तशताब्देषु 1300-1500 मध्यकालोऽस्य स्थितिरिति सम्भाव्यते । श्रीरामचन्द्रस्य अपरायतार इति शिष्यैः सम्भावितवैभयोऽयं गुरुवरः बोधायनश्रीवैष्णव-सम्प्रदायानुसारीति प्रसिद्धिः । विद्यागुरुः सन्यासाश्रमप्रदश्च अस्य श्रीराघवानन्दयतिवरः । एतत्सम्प्रदायनिष्ठाः श्रीराममेव परं देवं मन्यमाना आराधयन्ति । वादीभषणन इति, वैराग्यवारिधिरिति च एषः विपुला प्रशस्तिमयिन्दत ।

प्रसिद्धाः गोस्वामितुलसीदासः मीराबाई इत्याद्याः बहवोऽस्य भक्ताग्रगण्याः शिष्याः । सर्वं भारतवर्षे अट्टाट्टमानोऽसौ श्रीवैष्णवसम्प्रदायप्रचारं भूयसा व्यधित । ईशायास्यवदेव इतरासामपि उपनिषदा भाष्यं प्रणीतवानेषः ब्रह्मसूत्राणां भगवद्गीतायाश्च भाष्यमररचत् यदद्य तत्सम्प्रदायस्थैः परमप्रमाणतया अधीयते ।

6. श्रीगोपालानन्दयोगी - सुबोधिनीनाम्ना इह मुद्रितस्य एतदुपनिषद्भाष्यस्य रचयिता अयं मुनीन्द्रः किंस्तशताब्देषु 1781 प्रभृति 1852 पर्यन्तं मध्यकाले स्थितः । आजन्मनः योगशक्तिसम्पन्न इति तेन महिम्ना भूकमपि कचित् बालं पारसीकं याचाल कृतवानिति च प्रसिद्धिः । शुक्लयजुर्वेदीय-माध्यन्दिनशाखायां ब्राह्मणकुले इडारदेशे टोरडामामे लब्धजन्मा महाभागोऽयं लब्धसन्यासदीक्षः श्रीस्यामिनारायणसेवाहेयाकस्सन् यडतालक्षेत्रे समाधिमयिन्दत । सकल-शास्त्रपारंगतप्रज्ञोऽयं योगाभ्यासेन भगवत्साक्षात्कारकारीति जनश्रुतिः ।

दशोपनिषदामपि सुललितमदसीयं भाष्यं समस्ति । गीताभाष्यं ब्रह्मसूत्रदीपिका अन्यितार्थ-प्रकाशिका (भागवतव्याख्या) भक्तिसिद्धिः - इत्यादयः बहवोऽस्य प्रबन्धाः पाण्डित्यप्रकर्षप्रख्यापकाः समुल्लसन्ति ।

\* \* \* \* \*



## 6. न्यायसूचनी

	पु.सं.
अधिकं तु प्रविष्टं न तु तद्वानिकरम् इति न्यायः	180
अपच्छेदन्यायः	178
उत्सर्गापवादन्यायः	178
ऐन्द्रीन्यायः	9
गोबलीवर्दन्यायः	178
छागपशुन्यायः	178
तत्कृतुन्यायः	211
योगादूर्द्ध्वलीयसी इति न्यायः	9, 24
विनियोगपृथक्त्वन्यायः	8
सर्वव्यमाधिकारिकम् इति न्यायः	10
सामान्यविशेषन्यायः	178
स्यात्मविभूतिन्यायः	86

\* \* \* \* \*

## 7. संकेताक्षरसूचनी

अग्निरहस्यम्  
 अमरकोषः  
 अहिर्बुध्न्यसंहिता  
 आत्मसिद्धिः  
 ईशावास्योपनिषत्  
 ईशावास्योपनिषत् माध्यन्दिनपाठः  
 ईशावास्योपनिषत् वेदान्ताचार्यभाष्यम्  
 कठोपनिषत्  
 केनोपनिषत्  
 कौषीतक्युपनिषत्  
 चन्द्रालोकः  
 छान्दोग्योपनिषत्  
 तत्त्वसारः  
 तैत्तिरीयनारायणोपनिषत्  
 तैत्तिरीयब्राह्मणम्  
 तैत्तिरीयसंहिता  
 तैत्तिरीयारण्यकम्  
 तैत्तिरीयोपनिषत् आनन्दवल्ली  
 तैत्तिरीयोपनिषत् भृगुवल्ली  
 दक्षस्मृतिः  
 नारदपरिव्राजकोपनिषत्  
 नारायणोपनिषत्  
 पाणिनीयगणसूत्रम्  
 पाणिनीयधातुः  
 पाणिनीयसूत्रम्  
 पातञ्जलयोगसूत्रम्  
 पुरुषसूक्तम्  
 पूर्यमीमांसा  
 प्रश्नोपनिषत्  
 बृहदारण्यकोपनिषत्  
 बृहदारण्यकोपनिषत् माध्यन्दिनपाठः  
 ब्रह्मसूत्रम्

अग्निर.  
 अ.को.  
 अहिर्बु.सं.  
 आ.सि.  
 ई.उ.  
 ई.उ.मा.पा.  
 ई.उ.वे.भा.  
 क.उ.  
 के.उ.  
 कौ.उ.  
 चन्द्रा.  
 छा.उ.  
 त.सा.  
 तै.ना.  
 तै.ब्रा.  
 तै.सं.  
 तै.आर.  
 तै.आ.  
 तै.भृ.  
 द.स्मृ.  
 ना.प.उ.  
 ना.उ.  
 पा.ग.सू.  
 पा.धा.  
 पा.सू.  
 पा.यो.सू.  
 पु.सू.  
 पू.मी.  
 प्र.उ.  
 बृ.उ.  
 बृ.उ.मा.पा.  
 ब्र.सू.

ब्रह्मसूत्राधिकरणम्  
 भगवद्गीता  
 भरद्वाजसंहिता  
 मनुस्मृतिः  
 महाभारते अनुशासनपर्व  
 महाभारते उद्योगपर्व  
 महाभारते शान्तिपर्व  
 महाभारते सभापर्व  
 महोपनिषत्  
 माघकाव्यम्  
 मुकुन्दमाला  
 मुण्डकोपनिषत्  
 मैत्रायण्यसंहिता  
 याज्ञवल्क्यस्मृतिः  
 रामायणे युद्धकाण्डः  
 रामायणे सुन्दरकाण्डः  
 यरश्चियार्तिकम्  
 यराहचरमश्लोकः  
 यराहपुराणम्  
 यराहोपनिषत्  
 विष्णुधर्मः  
 विष्णुपुराणम्  
 विष्णुसहस्रनामस्तोत्रम्  
 विष्णुसहस्रनामस्तोत्रं फलश्रुतिः  
 यैकुण्ठस्तवः  
 यैराग्यपंचाशत्  
 शतपथब्राह्मणम्  
 श्रीभाष्यम्  
 श्वेताश्वतरोपनिषत्  
 सुबालोपनिषत्  
 स्तोत्ररत्नम्  
 हरियशः विष्णुधर्मः  
 हारीतसंहिता

ब्र.सू.अधि.  
 भ.गी.  
 भर.सहि.  
 म.स्मृ.  
 म.भा.अनु.  
 म.भा.उद्यो.  
 म.भा.शा.  
 म.भा.सभा.  
 म.उ.  
 माघ.  
 मु.मा.  
 मु.उ.  
 मै.स.  
 या.स्मृ.  
 रा.यु.  
 रा.सु.  
 या.  
 यरा.च.श्लो.  
 यरा.पु.  
 यरा.उ.  
 वि.ध.  
 वि.पु.  
 वि.स.  
 वि.स.फल.  
 यै.स्त.  
 यै.प.  
 शत.ब्रा.  
 श्री.भा.  
 श्वे.उ.  
 सु.उ.  
 स्तो.र.  
 हरिय.वि.  
 हा.स.

## 8. ग्रन्थसूचनी

### मूलग्रन्थाः

दशोपनिषदः - यनमदलवेकटाचार्येण सम्पादितम्, विवेककलानिधि प्रेस्, यनमदल - 1876, 1880 । आन्धीलिपिः।

अष्टोत्तरशतोपनिषदः - आदिकलानिधि प्रेस्, मद्रास् - 1883 । आन्धीलिपिः।

द्वादशोपनिषदः - धर्माधिकारी चक्रवर्ति अय्यंगार्येण सम्पादितम्, विद्यातरंगिणी प्रेस्, मैसूर् - 1891 । आन्धीलिपिः।

अष्टोत्तरशतोपनिषदः - श्रीरामचन्द्रशास्त्रिणा सम्पादितम्, मद्रास् - 1896 । ग्रन्थलिपिः ।

अष्टोत्तरशतोपनिषदः - सिद्धान्तशिवशंकरशास्त्रिणा सम्पादितम्, बेगलूरु - 1900 । आन्धीलिपिः।

दशोपनिषदः - शाक्तनूरु कल्याणसुन्दरशास्त्रिणा सम्पादितम्, वाजपेय कृष्णशास्त्री, मद्रास् - 1903 । आन्धीलिपिः।

अष्टोत्तरशतोपनिषदः - सिद्धान्तिसुब्रह्मण्यशास्त्रिणा कृत ईशावास्यतात्पर्यसंग्रहः, महावाक्य-रत्नावली च स्तः, वाविल्लरामस्वामि अण्ड सन्स्, श्रीराम प्रेस्, मद्रास् - 1928 । आन्धीलिपिः।

अष्टाविंशत्युपनिषदः - वासुदेवलक्ष्मणशास्त्री पन्सीकर्, ईशोपनिषदार्थ मुक्तिकोप-निष्त्पर्यन्तम् । तुकाराम् जाव्जी, निर्णयसागर प्रेस्, बम्बई - 1928 । देवनागरीलिपिः।

ईशादिविंशदुत्तरशतोपनिषदः - काव्यतीर्थनारायणरामाचार्यसम्पादितम् ईशादिमुक्तिकपर्यन्त 120 उपनिषदः सन्ति । निर्णयसागर प्रेस्, बम्बई - 1948 । देवनागरीलिपिः ।

### भाष्यग्रन्थाः

दशोपनिषदव्याख्या - प्रतिपदार्थदीपिका - भारद्वाजरामानुजाचार्यकृता, विवेककलानिधि प्रेस्, मद्रास् - 1875 । आन्धीलिपिः।

उपनिषत्षट्कम् - धर्माधिकारी चक्रवर्ति अय्यंगार्येण सम्पादितम्, शंकरभाष्य, आनन्दगिरिटीका, वेदान्ताचार्यभाष्ययुक्तम् । विद्यातरंगिणी प्रेस्, मैसूर् - 1893 । आन्धीलिपिः ।

ईशावास्योपनिषद्भाष्यम् - आ.वि.नरसिंहाचार्यसम्पादितम्, वेदान्तदेशिकभाष्य, कूरनारायण-भाष्य तथा श्रीरंगाचार्यभाष्यं च । आर्. वेकटेश्वरसभा, आनन्दमुद्रणालयः, मद्रास् - 1914 । देवनागरीलिपिः।

ईशावास्योपनिषद्भाष्यम् - कूरनारायणविरचितम्, एस्.एस्.पाठकमहोदयेन सम्पादितम्, सम्पादककृत 'बालबोधिनी' व्याख्यासहितम्, पूना - 1921 । देवनागरीलिपिः ।

ईशाद्यष्टोपनिषद्भाष्यम् - व.न. कृष्णमाचार्येण सम्पादितम्, ईशादिदशोपनिषन्मूलम्, ईशोपनिषदः वेदान्तदेशिकभाष्ययुक्तम्, वैदिकवर्धिनीसभा, उप्पिलि अप्पन् सन्निधिः - 1913 । ग्रन्थलिपिः ।

ईशायास्योपनिषद्भाष्यम् - वेदान्तदेशिकभाष्यम्, वीरराघवाचार्यकृत टिप्पणी च । तंजावूर - 1933, 1970 । देवनागरीलिपिः ।

ईशादिदशोपनिषद्भाष्यम् - गोपालानन्दस्यामिकृतम् एम्बार् कृष्णमाचार्यसम्पादितम् समूलं विस्तृतप्रस्तावना तथा सुबोधिनी व्याख्या च । भट्टजयकृष्णबापूजी, निर्णयसागर प्रेस्, बम्बई - 1932 । देवनागरीलिपिः ।

षडुपनिषद्भाष्यम् याविल्लरामस्यामिशास्त्रिणा सम्पादितम्, ईशादिषडुपनिषन्मूलम्, ईशोपनिषदः वेदान्तदेशिकभाष्यम् च । मद्रास् - 1939 । आन्धीलिपिः ।

ईशकेनकठोपनिषदः - उत्तमूर् वीरराघवाचार्यसम्पादितम्, ईशोपनिषदः वेदान्तदेशिकभाष्यम्, रंगरामानुजमुनिविरचितभाष्यसहिते केनकठोपनिषदौ । उभयवेदान्तग्रन्थमाला, मद्रास् - 1948 देवनागरीलिपिः ।

ईशायास्योपनिषद्भाष्यम् - वेदान्तदेशिकविरचितम् प्रतिवादिभयंकरम् अण्णगराचार्य-सम्पादितम्, सम्पत्कुमाराचार्य ति.अ. 38, सन्निधिवीथि, काची, 1940 । देवनागरीलिपिः ।

ईशायास्योपनिषद्भाष्यम् वेदान्तदेशिकविरचितम्, श्रीनिवासरघवाचार्यसम्पादितम् टि.टि.डि. प्रेस्, तिरुपति - 1948 । देवनागरीलिपिः ।

ईशकेनकठप्रश्नमुण्डमाण्डूक्यतैत्तिरीयऐतरेयोपनिषदः स्वामीवैष्णवाचार्यसम्पादितम्, रामानन्दविरचितमानन्दभाष्यसहितम्, रामानन्दवेदान्तप्रचारसमिति, अहमदाबाद् 1967 । देवनागरीलिपिः ।

आचार्यभाष्यतात्पर्यम् उत्तमूर् वीरराघवाचार्येण सम्पादितम्, वेदान्तदेशिकभाष्यं तथा उपनिषदर्थसंग्रहश्च । श्रीनिवास प्रेस्, 1933 । देवनागरीलिपिः ।

ईशादिपंचोपनिषदः त्रिदण्डी श्रीमद्विष्वक्सेनाचार्यस्यामिसम्पादितम्, विशिष्टाद्वैतमतानुसारि प्रतिपदार्थोऽस्ति 'गूढार्थदीपिका' श्रीरामदेवाचार्यः, अच्युत मुद्रणालयः, काशी - 1952 । देवनागरीलिपिः ।

ईशायास्योपनिषद्भाष्यम् श्रीरंगाचार्यविरचितम्, पद्मावतीनिलय प्रेस्, श्रीपादनगर (तिरुपतिसमीपे) 1908 । आन्धीलिपिः ।

उपनिषदर्थसंग्रहः उत्तमूर् वीरराघवाचार्यसम्पादितम् ईशायास्योपनिषदर्थसंग्राहकः अष्टश्लोकरूपः, आर् वेकटाचारि, रामकृष्णमुद्रणालयः, मद्रास् -1977 । देवनागरीलिपिः ।

ईशायास्योपनिषद्भाष्यम् शंकराचार्यविरचितम्, वै. सुब्रह्मण्यशर्मणा सम्पादितम् अध्यात्मप्रकाशकार्यालयः, होळेनरसीपुर - 1931 । देवनागरीलिपिः ।

ईशायास्योपनिषत् - मूलं, शंकरभाष्यं, हिन्दीव्याख्यानं च । गीताप्रेस्, गोरखपुर - वि.सं. 2026 देवनागरीलिपिः ।

ईशावास्योपनिषद्भाष्यम् शंकराचार्यविरचितम् । मूलं टिप्पणी च स्तः । काव्यालय प्रकाशन, मैसूर - 1972 । देवनागरीलिपिः ।

ईशावास्योपनिषत् - मूलं, शंकराचार्यभाष्यं, माध्यन्दिनपाठानुसारिमूलं, उपनिषत्सारः, अनु-क्रमिका च सन्ति, य. सुब्रह्मण्यशास्त्री, अध्यात्मप्रकाशालयः, बेगलूर - 1910 । देवनागरी-लिपिः ।

ईशावास्य इत्यादि उपनिषद्भाष्यटिप्पणी - जयतीर्थभिक्षुविरचिता, मूलं, मध्यभाष्यम्, वादिराजजयतीर्थयोः टीके च सन्ति । श्रीमद्वादिराजीयग्रन्थप्रकाशनसमितिः, उडुपि - 1954 । देवनागरीलिपिः ।

ईशावास्योपनिषत् - महामहोपाध्याय आगाशे बोडस् राजारामशास्त्रिभ्यां सम्पादितम् । शंकरभाष्यं, आनन्दगिरिटीका, ब्रह्मानन्दसरस्वतीकृत 'ईशावास्यरहस्यं', शंकरानन्दकृत 'ईशा-वास्यदीपिका', रामचन्द्रपण्डितकृत 'ईशावास्यरहस्यविवृति' उच्चटाचार्यकृत 'ईशावास्यभाष्यं, आनन्दभट्टोपाध्यायकृत 'ईशावास्यभाष्यं' तथा अनन्ताचार्यकृत ईशावास्यभाष्यम्, पाठान्तरम्, टिप्पण्यश्च सन्ति । आनन्दाश्रम संस्कृतग्रन्थावलिः, पूना - 1934 । देवनागरीलिपिः ।

दशोपनिषदः उपनिषद्ब्रह्मयोगिकृतव्याख्यानमस्ति, अडैयार् लैब्ररि, थियसाफिकल् सोसैटि, मद्रास् - 1935 । देवनागरीलिपिः ।

### कर्णाटकभाषायाम् अनुवादितग्रन्थाः

ईशावास्योपनिषत् अनु. श्रीयतिराजसम्पत्कुमाररामानुजजीयर्, कन्नडभाषायां प्रतिपदार्थः अस्ति, यदुगिरियतिराजमठ, संस्कृतिप्रचारसभा, मेलुकोटे - 1956 ।

ईशावास्योपनिषत् अनु. स्वामि आदिदेवानन्दः, शंकरभाष्यानुसारि प्रतिपदार्थः तथा वेदान्तदेशिकभाष्यानुसारि विवरणम् । रामकृष्णाश्रम, मैसूर - 1956 ।

उपनिषत् अनु. देवुडु नरसिंहशास्त्री, विस्तृतप्रस्तावनासहितदशोपनिषदां तात्पर्यमस्ति । कर्णाटकसंस्कृतिसाहित्यविभागः, बेगलूर - 1958 ।

ईशावास्योपनिषत् - अनु. एम्.ए.कृष्णस्वामि, एम्.ए.नारायणअय्यंगार्यकृत ईशोपनिषदः आंग्लानुवादस्य कन्नडानुवादः, नवभारतआश्रमट्रस्ट, बेगलूर - 1970 ।

याज्ञीयमन्त्रोपनिषत् (ईशावास्योपनिषत्) अनु. बन्नजे गोविन्दाचार्य, मध्यभाष्यस्य कन्नड अनुवादः, श्रीमध्यमुनिसेवासंघ, उडुपि - 1917 ।

ईशावास्योपनिषत् - अनु. डि.वि. गुण्डप्प, विस्तृतावतरणिका, कन्नडछायापद्यानि, तथा द्वैताद्वैतविशिष्टाद्वैतमतानुसारि विवरणानि सन्ति । काव्यालयप्रकाशन, मैसूर - 1970 ।

उपनिषत्परिचय - अनु. स्वामि सोमनाथानन्दः, प्रसारांग, मैसूर विश्वविद्यालयः - 1968 ।

ईशावास्योपनिषत् (कन्नड अयतरणिका) अनु. अरैयर् श्रीरामशर्मा, कन्नडछायापद्यानि, प्रतिपदार्थः वेदान्तदेशिकभाष्य, कूरनारायणभाष्य, श्रीरंगाचार्यभाष्य, गोपालानन्दभाष्य, रामानन्द-भाष्याणां कन्नडानुवादः परिशिष्टम् च सन्ति । संस्कृतसंशोधनसंस्थ, मेलुकोटे - 1983 ।

### द्राविडी

ईशावास्योपनिषद्भाष्यविवरणम् - उत्तमूर् वीरराघवाचार्यविरचितम्, वेदान्तदेशिकभाष्यस्य तमिल्भाषान्तरम्, विशिष्टाद्वैतप्रचारिणीसभा, दि इण्डिया प्रिंटिंग् प्रेस्, मद्रास् - 1968 ।

उपनिषत्सारम् - उत्तमूर् वीरराघवाचार्यविरचितम्, ईशेत्यादि उपनिषदां सारः तमिल्भाषायां अस्ति । विशिष्टाद्वैतप्रचारिणीसभा, मद्रास् - 1970 ।

दशोपनिषत्तुक्कलिन् द्राविडप्रतिपदभाष्यम् - समूलं - द्राविडभाषायां प्रतिपदार्थसहितम् । मूलं च ग्रन्थलिप्यां द्राविडलिप्यां च स्तः, शंकररंगरामानुजभाष्यानुवादश्च स्तः ।

### आंग्लभाषा

दि उपनिषत्स् म्याक्समुल्लर्, आंग्लानुवादः टिप्पण्यश्च, डोवर् पब्लिकेषन्स्, न्यूयार्क-1884 ।

ईशावास्योपनिषद्भाष्यम् - वेदान्तदेशिकविरचितम्, अनु. वरदाचारि.के.सि.तथा ताताचार्यः डि.टि., श्रीवेकटेश्वर ओरियन्टल् इन्स्टिट्यूट, तिरुपति, 1948 ।

ईशावास्योपनिषत् - डोनाल्ड-जि-ग्रूम, आंग्लव्याख्यानमस्ति, सर्वसेवासंघप्रकाशन, भार्गवभूषण प्रेस्, वारणासि - 1964 ।

ईशोपनिषत् - अनु. प्रभुपाद, आंग्लभाषायां प्रतिपदार्थोऽस्ति, ऐ.एस.के.सि.आन् प्रेस् जपान् - 1969 ।

ईशावास्योपनिषद् - अनु. सम्पत् अय्यंगार्यः, 6, चामराजपेट, IV मेयिन्, बेलूर - 18, 1970  
रामानुज आन् दि उपनिषत्स् - एस्.एस्. राघवाचार्यः, भगवद्दामानुजाचार्याणां श्रीभाष्यादि-ग्रन्थोदाहृत उपनिषन्मन्त्राणामभिप्रायः आंग्लभाषायामस्ति । एम्. रंगाचार्य मेमोरियल् ट्रस्ट, विद्या प्रेस्, मद्रास् - 1972 ।

गैड् दु दि उपनिषत्स् - एम्.पि.पण्डित्, ईशकेनोपनिषदोः क्लिष्टपदानां आंग्लभाषायाम् विवरणमस्ति । दीप्ति पब्लिकेषन्स्, ज्यूपिटर् प्रेस्, मद्रास् - 1972 ।

दि मेसेज् आफ् दि उपनिषत्स् - स्वामि रंगनाथानन्दः, भारतीय विद्याभवन, राणीभारती प्रेस्, मुम्बयि - 1971 ।

ईशावास्योपनिषत् एम् हिरियण्ण, मूलं, शंकराचार्यव्याख्यानं देवनागरीलिप्यां, शंकरव्याख्यानुसारि आंग्लानुवादश्च सन्ति । काव्यालय, मैसूर - 1972 ।

- ईश उपनिषत् - अरबिन्दो, आंग्लानुवादः विमर्शश्च, अरबिन्दो आश्रम, पाण्डिचेरि - 1971 ।
- ईशावास्योपनिषत् - अनु. स्वामि शर्वानन्द, अद्वैतमतानुसारि आंग्लभाषानुवादः अस्ति ।
- रामकृष्णमठ, भारतीविजय प्रेस्. मद्रास् - 1974 ।
- दि टेन् प्रिन्सिपल् उपनिषत्स् - पुरोहितस्वामी तथा डब्ल्यु.बि. ईट्स्, फेबर् अण्ड फेबर् लिमिटेड, लण्डन् - 1975 ।
- एयट् उपनिषत्स् - स्वामीगम्भीरानन्दः, ईशाद्यष्टोपनिषदां मूलं देवनागरीलिप्यां, प्रतिपदार्थः विस्तृतव्याख्यानं च आंग्लभाषायां सन्ति, अद्वैताश्रमः, मायावरम् यूनियन् प्रेस्, कल्कत्ता - 1977
- उपनिषत्स् रिटोल्ड - वि.हेच्. दाते, आंग्लभाषायां वियरणमस्ति, अलैड पब्लिकेषन्स् प्रवेड लिमिटेड, मुम्बयि - 1979 ।
- उपनिषत्स् - के.पि. बहादूर्, हेरिटेज् पब्लिकेषन्स्, प्रिण्टवेल्स् प्रेस्, देहलि - 1979 ।
- ईशावास्योपनिषत् - अनन्तरंगाचार्यः एन्.एस्. नवयुग पब्लिकेषन्स् 80, 18th क्रास्, I ब्लॉक्, राजाजिनगर, बेंगलूर - 10, 1984 ।

## हस्तलिखितप्रतयः तथा तालपत्राणि

### अडैयार् लैब्ररि, मद्रास्

- ईशावास्योपनिषद्भाष्यम् - वेदान्तदेशिकः, ग्रन्थलिपिः, संख्या 29 J 16
- ईशावास्योपनिषद्भाष्यम् - कूरनारायणः, ग्रन्थलिपिः, संख्या 33 F 6

### दि यूनियर्सिटि म्यान्स्क्रिप्ट्स लैब्ररि, ट्रिबेण्डम्

- ईशावास्योपनिषद्भाष्यम् - वेदान्तदेशिकः, देवनागरिलिपिः, सम्पुटम् I संख्या 2297
- ईशावास्यकारिका - गोभिलः, हस्तप्रतिः, देवनागरीलिपिः, सम्पुटम् I संख्या 2272
- ईशावास्त्यरहस्यम् - ब्रह्मानन्दसरस्वति, हस्तप्रतिः, देवनागरीलिपिः, सम्पुटम् I संख्या 2273
- ईशावास्योपनिषदर्थसंग्रहः - राघवेन्द्रयतिः, हस्तप्रतिः, देवनागरीलिपिः, सम्पुटम् I संख्या 2292
- ईशावास्योपनिषद्भाष्यटिप्पणी - शिवानन्दयतिः, तालपत्रम्, मलयाळम्, सम्पुटम् I संख्या 2308
- ईशावास्योपनिषद्भाष्यटीका - सत्यप्रज्ञाभिक्षुः, तालपत्रम्, नन्दिनागरी, सम्पुटम् I संख्या 2310
- ईशावास्योपनिषद्भाष्यटीकार्थः हस्तप्रतिः, देवनागरीलिपिः, सम्पुटम् I संख्या 2311

### गवर्न्मेन्ट ओरियन्टल् म्यान्स्क्रिप्ट्स लैब्ररि, मद्रास्

- ईशावास्योपनिषद्भाष्यम् - वेदान्तदेशिकः, ग्रन्थलिपिः, संख्ये D-319, R-3192



## सेन्टरल् लैब्ररि, बरोडा

ईशावास्योपनिषद्भाष्यम् - कूरनारायणः, देवनागरिलिपिः, संख्या 3917

## सरस्यतिमहल् पुस्तकालयः, तंजावूर

ईशावास्योपनिषद्दीपिका - शंकराचार्यः, तालपत्रम्, सम्पुटम् III, तेलुगुलिपिः, संख्या 1441

ईशावास्योपनिषद्दीपिका - शंकरानन्दः, तालपत्रम्, तेलुगुलिपिः, सम्पुटम् III 1442

ईशावास्योपनिषद्भाष्यटिप्पणम् - शिवानन्दयतीशः, हस्तप्रतिः, देवनागरी, सम्पुटम् III 1442

ईशावास्योपनिषद्भाष्यविवरणम् - जयतीर्थभिक्षुः, हस्तप्रतिः, देवनागरी, सम्पुटम्, III, 1576

## भण्डारकर् ओरियण्टल् रिसर्च इन्स्टिट्यूट, पूना

ईशावास्योपनिषद्भाष्यम् - भाष्यकारमहीधरः, हस्तप्रतिः, देवनागरी, संख्या 1775

ईशावास्योपनिषद्भाष्यटीका - शंकरभाष्यम्, आन्नदगिरिटीकासहिता, हस्तप्रतिः, देवनागरी, 155

संहितोपनिषद्टीका - शंकरभाष्यम्, तालपत्रम्, देवनागरी, संख्या 15

वाजसनेयसंहिताटीका - उव्यटभाष्यम्, तालपत्रम्, देवनागरीलिपिः संख्या 25

ईशावास्योपनिषत् - मूलम्, तालपत्रम्, देवनागरीलिपिः

अस्यामुपनिषदि पाठभेदार्थं स्वीकृतग्रन्थानां संकेतः एवं दत्तः ।

## ग्रन्थनाम

संकेतः

1) ईशाद्यष्टोपनिषद्भाष्यम् - व.न. कृष्णमाचार्यसम्पादितम्, वैदिकवर्धिनीसभा,  
उप्पिलि अप्पन् सन्निधिः - 1912 । ग्रन्थलिपिः ।

क

2) ईशावास्योपनिषद्भाष्यम् वेदान्तदेशिकग्रन्थमाला, कांची - 1940 । देव -  
नागरीलिपिः।

ख

3) उपनिषत्पाठम् - धर्माधिकारि चक्रवर्तिअय्यंगार्यसम्पादितम्, विद्यातरंगिणी प्रेस्,  
मैसूर - 1893, तेलुगुलिपिः ।

ग